

# البحر المحیط

تصنیف

أشیر الدین أبی حیان محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان

الغزنأوی الأندلسی

٦٥٤ھ / ٧٤٥ھ

حقوه هذا الجزء

محمد مریم جوی محمد معتز کریم الدین

الجزء الثامن عشر

دار الرسالة العالمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع الحقوق محفوظة للنائِشِ  
الطبعة الأولى

٢٠١٥ م / ١٤٣٦ هـ



دار الرسالة العالمية

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو أي جزء منه بجميع طرق  
الطبع والتطوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي  
والمسموع والمكتوب وغيرها إلا بإذن خطي من:

شركة الرسالة العالمية م.م.

Al-Risalah Al-'Alamiyyah Co.  
١٩٨٤-١٩٨٥

الإدارة العامة

Head Office

دمشق - الحجاز

شارع مسلم البارودي

بناء خولي وصلاحي

2625

(963) 11-2212773

(963) 11-2234305

الجمهورية العربية السورية

Syrian Arab Republic



info@resalahonline.com

http://www.resalahonline.com

فرع بيروت

BEIRUT LEBANON

TELEFAX: 815112- 319039- 818615

P.O. BOX:117460

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مفردات سورة فاطر\*

القِطْمِير: المشهور أنه القشرة الرقيقة التي على نوى الثمرة، ويأتي ما قال المفسرون فيه.

الجُدَد: جمع جُدَّة، وهي الطريقة تكون من الأرض والجبل. كالقطعة العظيمة المتصلة طولاً. وقال الزمخشري: والجُدَد: الحُطَط والطَّرَاق، قال لبيد:

أَوْ مُذْهَبٌ جُدَّةٌ عَلَى الْوَاحِدِ<sup>(١)</sup>

ويقال: جُدَّة الحمار للحُطَّة السوداء على ظهره، وقد تكون للظنبي جُدَّتَانِ مِسْكِيَّتَانِ تفصلان بين لَوْنِي ظهره وبطنه<sup>(٢)</sup>. انتهى. وقال الشاعر:

كَأَنَّ سَرَائِهِ وَجُدَّةَ ظَهْرِهِ كَنَائِنُ<sup>(٣)</sup> يَجْرِي بَيْنَهُنَّ ذَلِيسُ

الجُدَّة: الخط الذي في وَسَطِ ظهره، يصف حماراً وخش.

الغَرِيب: الشَّدِيدُ السَّوَاد. لَغَبٌ يَلْغَبُ لُغُوباً: أَعْيَا.

---

\* تفسير سورتي فاطر و﴿يس﴾ من تحقيق عمار ربحاوي. وتفسير باقي الجزء من تحقيق محمد معتز كريم الدين.

(١) في المطبوع: الواحد، وهو تحريف، وتمايم البيت: الناطق المبروز والمختوم، وهو في ديوانه ١١٩، يصف أطلال خولة؛ المذهب: اللوح عليه ذهب، شبهه بما عرف من الديار، والجدد: الطرائق التي فيه، والناطق: الكتاب، والمبروز: المكتوب المنشور، والمختوم: الذي لم ينشر.

(٢) الكشف ٣٠٧/٣.

(٣) في المطبوع: كأن مبرات... كساءين. وانظر معاني القرآن للفراء ٣٦٩/٢، وللزجاج ٢٦٩/٤، وتفسير الطبري ٣٦٣/١٩، والمحزر الوجيز ٤٣٧/٤، والبيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ٦١٦ (بشرح السكري)، الكنائن: جمع كنانة، وهي الجعاب، ودليص: ذهب له بريق.



## سورة فاطر

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحُ مَنَاقِبَ وَتِلْكَ رُبُّكَ زَيْدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ بَيَّأَنَّا النَّاسَ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ بَيَّأَنَّا النَّاسَ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرِزُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَقُكُمْ بِاللَّهِ الْفَرُودُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ يَصُدُّ مِنْ يَشَاءٍ وَيَهْدَى مِنْ يَشَاءٍ فَلَا نَذْبَ نَفْسِكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾﴾.

التفسير

هذه السورة مكية، ولما ذكر تعالى في آخر السورة التي قبلها هلاك المشركين أعداء المؤمنين، وأنزلهم منازل العذاب، تعيّن على المؤمنين حمده تعالى وشكره لنعمائه<sup>(١)</sup>، ووضّفه بعظيم آلائه، كما في قوله: ﴿فَقَطِّعْ دَائِرَ الْقَوَمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

وقرأ الضحاك والزّهري: «فَطَر» جعله<sup>(٢)</sup> فعلاً ماضياً، ونصب ما بعده.

قال أبو الفضل الرّازي: فأما على إضمار الذي فيكون نعتاً لله عزّ وجلّ، وأما بتقدير قد فيما قبله فيكون بمعنى الحال<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وحذف الموصول الاسمي لا يجوز عند البصريين، وأما الحال فتكون حالاً مَخْكِيَةً. والأحسن عندي أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هو فطر.

(١) في (ت): وشكر نعمائه.

(٢) في (ت): جعله، وفي (د): فجعله، وانظر القراءة في مختصر في الشواذ ١٢٣، والمحتسب ١٩٨/٢، وتفسير القرطبي ٣٤١/١٧.

(٣) نقله السمين في الدر ٢٠٩/٩، والآلوسي في روح المعاني ١٥١/٢٢.

وتقدّم شرح: «فاطر السماوات والأرض» وأن المعنى: خالقها بعد أن لم تكن<sup>(١)</sup>. والسّماوات والأرض عبارة عن العالم.

وقال أبو عبد الله الرازي: الحمدُ يكون في غالب الأمر على النعمة، ونعم الله عاجلة، والحمد<sup>(٢)</sup> لله الذي خلق السماوات والأرض وجعل الظُّلُمات والنور إشارة إلى النعمة العاجلة، ودليله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا﴾ [الأنعام: ٢]، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [الكهف: ١] إشارة إليها أيضاً وهي الإنقاء؛ فإن البقاء<sup>(٣)</sup> والصّلاح بالشّرع والكتاب و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ في سورة سبأ [آية: ١] إشارة إلى نعمة الإيجاد والحشر، ودليله: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبأ: ٢-٣]، وهنا إشارة إلى نعمة البقاء في الآخرة، ودليله: ﴿وَنُلْقِيهِمُ الْمَلَكَةَ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]. ف«فاطر السماوات والأرض» شاقهما لنزول الأرواح من السّماء وخروج الأجساد من الأرض، ودليله «جاعلُ الملائكة رُسُلًا» أي: في ذلك اليوم، فأول هذه السورة مُتّصل بآخر ما مضى لأن ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ﴾ [سبأ: ٥٤] بيان لانقطاع رجاء مَنْ كان في شكٍّ مُريب. ولمّا ذكر حالهم ذكر حال المؤمنين<sup>(٤)</sup>، وبشّره بإرسال الملائكة إليهم مُبشّرين، وأنه يفتح لهم أبواب الرّحمة.

وقرأ الحسن: «جاعلُ» بالرفع، أي: هو جاعل<sup>(٥)</sup>. وعبد الوارث عن أبي عمرو «جاعلُ» رفعاً بغير تنوين «الملائكة» نصباً، حُذف التنوين لالتقاء الساكنين<sup>(٦)</sup>.

وقرأ ابن يَعْمَرُ وَخَلِيدُ بْنُ نَشِيطٍ: «جَعَلَ» فعلاً ماضياً «الملائكة» نصباً<sup>(٧)</sup>، وذلك

(١) سلف (١٤) الأنعام، (١٠١) يوسف، (١٠) إبراهيم.

(٢) في (ت ز): فالحمد.

(٣) في النسخ والمطبوع خلا (٣د): الاتقاء فإن الاتقاء، والمثبت منها، وهو الصحيح إن شاء الله، يؤيده ما في تفسير الرازي ٢/٢٦: ونعم الله قسماً عاجلة وآجلة، والعاجلة وجود وبقاء...

(٤) في (٣د): الموقن، وانظر التفسير الكبير ٢/٢٦، وروح المعاني ١٥١/٢٢.

(٥) مختصر في الشواذ ١٢٣، والمحتسب ١٩٨/٢، وتفسير القرطبي ٣٤١/١٧.

(٦) مختصر في الشواذ ١٢٣، وقراءة أبي عمرو المشهورة عنه كقراءة الجمهور.

(٧) مختصر في الشواذ ١٢٣، والمحتسب ١٩٨/٢، والمحروور الوجيز ٤٢٨/٤، وتفسير القرطبي ٣٤١/١٧.

بعد قراءته «فاطر» بالالف<sup>(١)</sup> والجرّ كقراءة مَنْ قرأ: ﴿قَالُوا أَلَمْ يَجْعَلْ يَجْعَلْ الْبَيْتَ سَكَنًا﴾ [الأنعام: ٩٦]<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الحسن وحُميد بن قيس: «رُسلًا» بإسكان السين، وهي لغة تميم<sup>(٣)</sup>.  
وقال الزمخشري: وقرئ: «الذي فطر السماوات والأرض وجعل الملائكة»<sup>(٤)</sup>.

فَمَنْ قرأ: فَطَر وَجَعَلَ؛ فينبغي أن تكون هذه الجُمْل<sup>(٥)</sup> إخباراً من العبد عمّا أسداه إلينا من النِّعم؛ كما تقول: الفضلُ لزيد أحسن إلينا بكذا، خوّلنا في كذا<sup>(٦)</sup>، يكون ذلك على جهة بيانٍ لفعله الجميل، كذلك يكون في قوله: «فَطَر، جَعَلَ»، لأن في ذلك نِعَمًا لا تُحصى، وَمَنْ قرأ: «فاطر» و«جاعل»، وأضاف «جاعل» فالأظهر أنّهما اسما فاعل بمعنى المُضَيّ، فيكونان صفةً لله.

ويجيء الخلاف في نصب «رُسلًا» فمذهب السِّيرافي أنه منصوبٌ باسم الفاعل وإن كان ماضياً، لما لم يمكن إضافته إلى اسمين نصب الثاني.  
ومذهب أبي علي أنه منصوب بإضمار فعلٍ. والترجيح بين المذهبين مذكورٌ في النحو.

وأما مَنْ نصب «الملائكة» فيتخرّج على مذهب الكسائي وهشام في جواز إعمال الماضي النَّصَب، ويكون إذ ذاك إعرابهُ بدلاً، وقيل: هو مستقبل تقديره: يجعل الملائكة رُسلًا، ويكون أيضاً إعرابه بدلاً<sup>(٧)</sup>.

(١) في النسخ والمطبوع خلا (د ٣ه): بالّف، والمثبت منهما، وهما بمعنى.

(٢) هي قراءة عاصم وحزمة والكسائي وهم الكوفيون، انظر السبعة ٢٦٣، والتيسير ١٠٥، وسلفت في تفسير الآية المذكورة من سورة الأنعام.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٢٨.

(٤) الكشاف ٣/٢٩٧.

(٥) في (ت ٣د): الجملة.

(٦) في (ت): بكذا، وفي المطبوع: خوّلنا كذا.

(٧) انظر للمسألتيْن المقتصد في شرح الإيضاح ١/٥٠٥، ٥١٢، وشرح التسهيل ٣/٧٨، وشرح الكافية الشافية ١٠٢٨، ١٠٤٤، وارتشاف الضرب ٢٢٦٧، ٢٢٧١، ٢٢٧٢.

ومعنى «رُسُلًا» بالوُحْي وغيره من أوامره، ولا يُريد جميع الملائكة لأنهم ليسوا كلُّهم رُسُلًا، فمن الرُّسُل: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، والملائكة المُتَعاقِبون، والملائكة المُسَدِّدون<sup>(١)</sup> حكام العُدل، وغيرهم كالملك الذي أرسله الله إلى الأعمى والأبرص والأقرع.

و«أجنحة» جمع جناح صيغة جمع القلّة، وقياس جمع الكثرة فيه جُنُح، على وزن فُعْل، فإن كان لم يُسمع كان أجنحة مُستعملاً في القليل والكثير. وتقدّم الكلام على «مثنى وثلاث ورباع» في أول «النساء»<sup>(٢)</sup> مُشبعاً، ولكن المفسرون تعرّضوا للكلام فيه هنا؛

فقال الزمخشري: مثنى وثلاث ورباع صفات لأجنحة، وإنما لم تنصرف لتكرّر العُدل فيها، وذلك أنها عُدلت عن ألفاظ الأعداد عن صيغ إلى صيغ أخرى، كما عُدل عُمر عن عامر وحذام عن حاذمة، وعن تكرير إلى غير تكرير، وأما الوصفية فلا تفترق الحال فيها بين المَعْدولة والمَعْدول عنها، ألا تراك تقول: مررتُ بنسوة أربع وبرجالٍ ثلاثة، فلا يُعرّج عليها<sup>(٣)</sup>. انتهى.

فجعل المانع للصّرف هو تكرار العُدل فيها، والمشهور أنها امتنعت الصّرف للصفة والعُدل.

وأما قوله: ألا تراك... فإنه قاس الصفة في هذا المَعْدول على الصفة في أفعل وفي ثلاثة، وليس بصحيح؛ لأن مُطلق الصّفة لم يَعُدّوه علّة، بل اشترطوا فيه، فليس الشرط موجوداً في أربع لأن شرطه أن لا يقبل تاء التأنيث، وليس شرطه في ثلاثة موجوداً لأنه لم يُجعل علّة مع التأنيث، فقياسُ الزمخشري قياسُ فاسدٍ إذ غفل عن شرط كون الصّفة علّة.

وقال ابن عطية: عُدلت في حال التّكثير فتعرّفت بالعُدل، فهي لا تنصرف للعُدل والتعريف، وقيل: للعُدل والصفة<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) في (ت): الممدون، وفي (ي): المردون. وانظر المحرر الوجيز ٤/٤٢٨.

(٢) في تفسير الآية (٣) منها.

(٣) الكشف ٣/٢٩٨.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٢٨.

وهذا الثاني هو المشهور، والأول قولٌ لبعض الكوفيين.

والظاهر أن الملك الواحد من صنفٍ له جناحان، وآخر ثلاثة، وآخر أربعة، وآخر له أكثر من ذلك؛ لما روي أن لجبريل ستّ مئة جناح، منها اثنان يبلغ بهما من المشرق إلى المغرب. قاله قتادة<sup>(١)</sup>.

وأخذ الزمخشري يتكلم على كيفية هذه الأجنحة، وعلى صورة هذه الثلاثة بما لا يُجدي قائلًا<sup>(٢)</sup> يطالع ذلك في كتابه.

وقالت فرقة: المعنى: في كلّ جانب من الملك جناحان<sup>(٣)</sup>، ولبعضهم ثلاثة، ولبعضهم أربعة، وإلا فلو كانت ثلاثة لواحد لما اعتدلت في مُعتاد ما رأينا نحن من الأجنحة.

وقيل: بل هي ثلاثة لواحد، كما يوجد لبعض الحوت<sup>(٤)</sup>.

والظاهر أن المراد من الأجنحة ما وُضعت له في اللغة.

وقال أبو عبد الله الرازي بذيل بحثه في قوله: «الحمد لله فاطر السماوات والأرض» وهو الذي حكينا عنه أن قوله: «جاعل الملائكة رُسلاً أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع»: أقل ما يكون لذي الجناح؛ إشارة إلى الجهة<sup>(٥)</sup>، وبيانه: أن الله ليس شيء فوقه، وكلّ شيء تحت قُدرته ونعمته، والملائكة لهم وجهٌ إلى الله يأخذون منه نِعمه، ويُعطون مَنْ دونهم مما أخذوه بإذن الله؛ كما قال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشعراء: ١٩٣]، وقوله: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم: ٥]، وقال تعالى

(١) أخرج الطبري ٣٢٦/١٩ عن قتادة قال: بعضهم له جناحان، وبعضهم ثلاثة، وبعضهم أربعة، وذكره كذلك الماوردي في النكت والعيون ٤٦١/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٢٩/٤.

وأما قوله: لما روي أن لجبريل... فقد أخرج أحمد (٣٧٨٠)، والبخاري (٣٢٣٢)، ومسلم (١٧٤) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ست مئة جناح.

(٢) في (٣د): فائدة، وانظر الكشف ٢٩٨/٣.

(٣) في النسخ والمطبوع خلا (ت): والمعنى أن في... جناحان، والمثبت منها.

(٤) في المطبوع: الحيوانات. والكلام هذا والذي قبله في المحرر الوجيز ٤٢٩/٤.

(٥) في التفسير الكبير ٣/٢٦: أقل ما يكون لذي الجناح أن يكون له جناحان وما بعدهما زيادة، وقال قوم فيه: إن الجناح إشارة إلى الجهة.

في حقهم: ﴿فَالْمُدْرِبُ اثْنَا﴾ [النازعات: ٥]، فهما جناحان، وفيهم مَنْ يفعل ما يفعل من الخير بواسطة، وفيهم مَنْ يفعله لا بواسطة، فالفاعل بواسطة فيهم مَنْ له ثلاث جهات، ومنهم مَنْ له أربع جهات وأكثر. انتهى.

وبحثه في هذا وفي «فاطر السماوات والأرض» بحثٌ عجيب، وليس على طريقة فهم العرب من مدلولات الألفاظ التي حَمَلَهَا ما حَمَل.

والظاهر أن «مَثْنَى» وما بعده من صفات الأجنحة، وقيل: «أولي أجنحة» مُعْتَرَضٌ، و«مَثْنَى» حال، والعامل فعلٌ محذوف يدلُّ عليه «رُسُلًا» أي: يُرْسَلُونَ مَثْنَى وثلاث ورباع.

قيل: وإنما جعلهم أولي أجنحة لأنه لما جعلهم رُسُلًا جعل لهم أجنحة ليكونَ أَسْرَعَ لِنَفَازِ الأَمْرِ وسرعة إنفاذ القضاء؛ فإن المسافة التي بين السَّمَاء والأرض لا تُقَطَعُ بالأقدام إلا في سنين، فجُعِلَتْ لهم الأجنحة حتى يَنَالُوا المَكَانَ البَعِيدَ في الوقت القريب كالطَّيْرِ.

«يَزِيدُ فِي الخَلْقِ مَا يَشَاءُ» تقريرٌ لما يَقَعُ فِي النَفُوسِ مِنَ التَّعَجُّبِ والاستغراب من خَبَرِ الملائكة أولي أجنحة، أي: ليس هذا بَبَدْعٍ في قدرة الله، فإنه يزيد في خلقه ما يشاء<sup>(١)</sup>.

والظاهر عُمُومُ الخَلْقِ، وقال الفراء: هذا في الأجنحة التي للملائكة، أي: يزيد في خلق الملائكة في الأجنحة. وإليه ذهب الحسن. وعن ابن عباس: يزيد في خلق الملائكة الأجنحة<sup>(٢)</sup>.

وقالوا في هذه الزيادة: الخَلْقُ الحَسَنُ، أو حُسْنُ الصَّوْتِ، أو حُسْنُ الخَطِّ، أو المَلَاخَةُ فِي العَيْنَيْنِ أو الأنف، أو خِفَّةُ الرُّوحِ، أو الحُسْنُ، أو جُعُودَةُ الشَّعْرِ، أو العَقْلُ، أو العلم، أو الصَّنَعَةُ، أو العِفَّةُ فِي الفَقْرِ، أو الحَلَاوَةُ فِي الفَمِ<sup>(٣)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٩٩.

(٢) من قوله: وإليه ذهب الحسن... إلى هنا، ليس في المطبوع. وانظر معاني القرآن للفراء ٣٦٦/٢.

(٣) انظر الأقوال في تفسير الثعلبي ٥/١٦٧، والماوردي ٤/٤٦٢، والقرطبي ١٧/٣٤٢-٣٤٣، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٣٦، والكشاف ٣/٢٩٨، والمحرر الوجيز ٤/٤٢٩، وزاد المسير ٦/٤٧٣.

وهذه الأقوال على سبيل التمثيل لا الحصر، والآية مُطلَقَةٌ تتناول كلَّ زيادةٍ في الخَلْق، وقد شَرَحُوا هذه الزيادةَ بالأشياء المُستَحْسَنَة.

و«ما يشاء» عامٌّ لا يَخْصُ مُسْتَحْسَنًا دون غيره، وَخَتَمَ الآيةَ بالقُدرةِ على كل شيءٍ يَدُلُّ على ذلك.

والفتحُ والإرسالُ استعارةٌ للإطلاق، «فلا مُرْسِلَ له» مكان لا فاتحَ له، والمعنى: أيُّ شيءٍ يُطلقُ الله من رحمة، أي: من نعمةٍ رزقي، أو مطرٍ، أو صِحَّةٍ، أو أمنٍ، أو غير ذلك من صنوف نِعَمائه التي لا يُحاط بِعَدَدِها.

وما رُوي عن المُفسِّرين المتقدِّمين من تفسير رحمة بشيءٍ مُعيَّن فليس على الحَصْر فيه إنما هو مِثَال.

قال الزمخشري: وتنكيرُ الرَّحمةِ للإشاعة والإيهام، كأنه قال: من أيَّةِ رحمةٍ كانت سَمَويَّةٍ أو أرضيَّةٍ فلا أَحَدٌ يَقْدِرُ على إمساكها وَحَبْسِها، وأيُّ شيءٍ يُمسِكُ الله فلا أَحَدٌ يَقْدِرُ على إطلاقه<sup>(١)</sup>. انتهى.

والعمومُ مَفْهُومٌ من اسم الشرط، و«من رَحمةٍ» لبيان ذلك العامِّ من أيِّ صِنْفٍ هو، وهو مما اجْتَزَى فيه بالنكرة المُفْرَدة عن الجمع المُعرِّف المُطابِق في العموم لاسم الشرط، وتقديره: من الرَّحَمَات، و«من» في موضع الحال، أي: كائناً من الرَّحَمَات، ولا يكون في موضع الصِّفة؛ لأن اسم الشرط لا يُوصَف.

والظَّاهر أن قوله: «وما يُمَسِّكُ» عامٌّ في الرَّحمة وفي غيرها لأنه لم يُذَكَّر له تبيين، فهو باقٍ على العموم في كلِّ ما يُمَسِّكُ. فإن كان تفسيره: من رحمة، وحُذِفَت للدلالة الأولى عليه؛ فيكون تذكيرُ الضَّمير في «فلا مُرْسِلَ له من بعده» حَمَلًا على لفظ «ما» وأنث في «فلا مُمَسِّكُ لها» على معنى «ما» لأن معناها الرَّحمة. وقري: «فلا مُرْسِلَ لها» بتأنيث الضَّمير<sup>(٢)</sup>. وهو دليلٌ على أن التفسير هو: من رحمة، وحُذِفَ للدلالة ما قبله عليه.

وعن ابن عباس: «من رَحمةٍ» من باب تَوْيئةٍ «فلا مُمَسِّكُ لها» أي: يتوبون إن

(١) الكشاف ٢٩٨/٣.

(٢) ذكرها الزمخشري ٢٩٨/٣.

شاؤوا وإن أبوا «وما يُمسِك» من باب توبيه «فلا تُرْسِلَ له من بعده» فهم لا يتوبون. وعنه أيضاً: «من رحمة» من هداية<sup>(١)</sup>.

قال الزمخشري: فإن قلت: فما تقول فيمن فسّر الرحمة بالتوبة وعزاه إلى ابن عباس؟ قلت: أراد بالتوبة الهداية لها، والتوفيق فيها، وهو الذي أراده ابن عباس إن قاله فمقبول، وإن أراد أنه إن شاء أن يتوب العاصي تاب وإن لم يشأ لم يثب فمردود؛ لأن الله تعالى يشاء التوبة أبداً، ولا يجوز عليه أن لا يشاءها<sup>(٢)</sup>. انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

«من بعده» هو على حذف مضاف، أي: من بعد إمساكه، كقوله: ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ٢٣]، أي: من بعد إضلال الله إياه لأن قبله: ﴿وَأَسَلَهُ اللَّهُ عَلَيَّ﴾ [الجاثية: ٢٣]، كقوله: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَيِّ لَمٍّ﴾ [الأعراف: ١٨٦].

وقدّره الزمخشري: من بعد هداية الله<sup>(٣)</sup>. وهو تقدير فاسد لا يناسب الآية، جرى فيه على طريقة الاعتزال.

«وهو العزيز» الغالب القادر على الإرسال والإمساك «الحكيم» الذي يرسل ويُمسك ما اقتضته حكمته<sup>(٤)</sup>.

«يا أيُّها الناس» خطاب لقريش، وهو مُتَّجِهٌ لكلِّ مؤمن وكافر، ولاسيما من عبد غير الله، ودكّرهم بنعمه في إيجادهم.

«اذكروا» ليس أمراً بذكر اللسان، ولكن به وبالقلب، وبحفظ النعمة من كفرانها، وشكرها، كقولك لمن أنعمت عليه: اذكر أياديّ عندك، تُريد: حفظها وشكرها، والجميع معمورون في نعمة<sup>(٥)</sup> الله، فالخطاب عام اللفظ وإن كان نزل ذلك بسبب قريش. ثم استفهم على جهة التقرير «هل من خالق غير الله؟! أي: فلا إله إلا الخالق، لا ما تعبدون أنتم من الأصنام.

(١) ذكرهما عن ابن عباس: الماوردي ٤/٤٦٢، والقرطبي ١٧/٣٤٤.

(٢) الكشف ٣/٢٩٩.

(٣) الكشف ٣/٢٩٩ وما قبله منه.

(٤) في (ت): الحكمة، والكلام من الكشف.

(٥) في (ت): نعم.



وقرأ ابن وثَّاب وشقيق وأبو جعفر وزيد بن علي وحمزة والكسائي: «غير»  
بالخَفْض نعتاً على اللَّفْظ<sup>(١)</sup>، و«من خالق» مبتدأ، و«يرزقكم» جَوَزُوا أن يكون خبراً  
للمبتدأ، وأن يكون صفةً وأن يكون مُستأنفاً، والخبر على هذين الوجهين محذوف  
تقديره: لكم.

وقرأ شَيْبَة وعيسى والحسن وباقي السبعة: «غير» بالرَّفْع<sup>(٢)</sup>.

وجَوَزُوا أن يكون نعتاً على الموضع كما كان الجرُّ نعتاً على اللفظ، وهذا أظهر  
لتوافقِ القراءتين، وأن يكون خبراً للمبتدأ، وأن يكون فاعلاً باسم الفاعل الذي هو  
خالق، لأنه قد اعتمد على أداة الاستفهام فَحَسَنَ إعماله، كقولك: أقائم زيد، في  
أحد وجهيه.

وفي هذا نظراً، وهو أن اسم الفاعل أو ما جرى مجراه إذا اعتمد على أداة  
الاستفهام وأجرى مجرى الفعل فرفع ما بعده؛ هل يجوز أن تدخلَ عليه «من» التي  
للاستغراق فتقول: هل من قائم الزيدون، كما تقول: هل قائم الزيدون؟ والظاهر  
أنه لا يجوز، ألا ترى أنه إذا جرى مجرى الفعل لا يكون فيه عموم، بخلافه إذا  
دخلت عليه «من»، ولا أحفظ مثله في لسان العرب، وينبغي أن لا يُقدَّم على إجازة  
مثل هذا إلا بسماعٍ من كلام العرب.

وقرأ الفضل بن إبراهيم النحوي: «غير» بالنصب على الاستثناء<sup>(٣)</sup>، والخبر إمَّا  
«يرزقكم» وإمَّا محذوف، ويرزقكم مُستأنف، وإذا كان «يرزقكم» مُستأنفاً كان أولى؛  
لانتفاء صِدْقِ خالقي غير الله، بخلاف كونه صفةً، فإن الصِّفة تقيّد، فيكون ثمَّ خالقٌ  
غير الله لكنه ليس برازق.

ومعنى «من السَّماء» بالمطر «والأرض» بالنَّبات «لا إله إلا هو» جملةٌ مُستقلَّة  
لا موضع لها من الإعراب «فأنَّى تُؤفكون» أي: كيف تُضرفون عن التَّوحيد إلى الشُّرك؟

(١) السبعة ٥٣٤، والتيسير ١٨٢، والنشر ٣٥١/٢ - وهي قراءة أبي جعفر، وخلف من العشرة -  
ومعاني القرآن للفراء ٣٦٦/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣٦٠/٣، وتفسير الثعلبي ١٦٧/٥،  
والمحرر الوجيز ٤٢٩/٤، وتفسير القرطبي ٣٤٥/١٧.

(٢) السبعة والتيسير والنشر وإعراب القرآن والمحرر الوجيز.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٣.

«وإن يكذبوك» إلى «الأمور» تقدّم الكلام على ذلك<sup>(١)</sup>.

«إنّ وعد الله حقّ» شاملٌ لجميع ما وعد من ثوابٍ وعقاب وغير ذلك.

وقرأ الجمهور: «الغرور» بفتح الغين، وفسّره ابن عباس بالشيطان<sup>(٢)</sup>.

وقرأ أبو حَيوة وأبو السَّمَال بضمّها<sup>(٣)</sup>، جمع غار أو مصدر؛ كقوله: ﴿فَدَلَّهُمَا يَبْرِئُونَ﴾ [الأعراف: ٢٢]. وتقدّم الكلام على ذلك في آخر «لقمان»<sup>(٤)</sup>.

«إن الشَّيْطَان لَكُمْ عَدُوٌّ» عداوته سبقت لأبينا آدم، وأيُّ عداوةٍ أعظمُ من أن يقول في بنيه: ﴿لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢] ﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ﴾ [النساء: ١١٩].

«فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا» أي: بالمُقَاطعة والمُخَالَفة باتِّباع الشَّرع.

ثم بيّن أن مقصوده في دعاء حزبه إنما هو تعذيبهم في النار، ليَشْتَرِكَ هو وهم في العَذَاب، فهو حريصٌ على ذلك أشدَّ الحرص، حتى يبين صدق قوله في فلاغويَتهم ولأضلَّيَنهم؛ لأن الاشتراك فيما يسوء مما قد يُتَسَلَّى به بخلاف المُتَفَرِّد بالعَذَاب.

ثم ذكر الفريقين وما أعدَّ لهما من العقاب والثواب، وبدأ بالكُفَّار لمجاورته قوله: «إنّما يدعوا حزبه» فاتّبع خبر الكافر بحاله في الآخرة.

قال ابن عطية: واللام في «ليكونوا» لامُ الصَّيرورة، لأنه لم يدعهم إلى السَّعير، إنما اتَّفَق أن صار أمرهم عن دعائه إلى ذلك<sup>(٥)</sup>. انتهى.

ونقول: هو مما عُبر فيه عن السَّبب بما تسبَّب عنه دعاؤهم إلى الكفر، وتسبَّب عنه العَذَاب.

(١) في تفسير الآية (١٨٤) من سورة آل عمران.

(٢) أخرجه عنه الطبري ٣٣١/١٩.

(٣) تفسير الشعلي ١٦٨/٥، والمححر الوجيز ٤٢٩/٤، وتفسير القرطبي ٣٤٧/١٧، ووقع في المححر: سماك العبدى بدل أبي السَّمَال، وفي معاني القرآن ٤٣٨/٥، وإعراب القرآن ٣/٣٦١ كلاهما للنحاس: وروى شعبة عن سماك بن حرب: الغرور بضم الغين، والذي في الدر المصون ٢١٣/٩، وروح المعاني ١٦٥/٢٢ موافق لما في البحر.

(٤) في تفسير الآية (٣٣) منها.

(٥) المححر الوجيز ٤٣٠/٤.

و«الذين كفروا، والذين آمنوا» مبتدآن، وجَوَزَ بعضهم في «الذين كفروا» أن يكون في موضع خَفُضٍ بدلاً من «أصحابِ السَّعِيرِ» أو صفةً، وفي موضع نصبٍ بدلاً من «حزبه»، وفي موضع رَفَعٍ بدلاً من ضمير «ليكونوا»، وهذا كله بِمَعْزُولٍ عن فَصَاحَةِ التَّقْسِيمِ وَجَزَالَةِ التَّرْكِيبِ.

«أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا» أي: فرأى سُوءَ عَمَلِهِ حَسَنًا، و«مَنْ» مبتدأ موصول وخبره محذوف، والذي يَقْتَضِيهِ النَّظْمُ أن يكون التقدير: كَمَنْ لم يُزَيَّنْ له، كقولهِ: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنِهِ مِّنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ [محمد: ١٤] ﴿أَفَمَنْ يَمُنُّ أَنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقَّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩]. ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ ثم قال: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

وقال الكسائي: تقديره: تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ، لدلالة «فلا تَذْهَبُ نَفْسُكَ».

وقيل: التقدير: فرآه حَسَنًا فأضله الله كَمَنْ هداه الله، فحُذِفَ ذلك لدلالة «فإن الله يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» وذكر هذين التَّوَجِّهَيْنِ الزَّجَّاجُ<sup>(١)</sup>.

وشرح الزمخشري هنا «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» على طريقته في غير موضع من كتابه من أن الإضلال هو خذلانه وتخليته وشأنه، وأتى بالفاظ كثيرة في هذا المعنى<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «أَفَمَنْ زُيِّنَ» مبنياً للمفعول «سوء» رفع<sup>(٣)</sup>.

وقرأ عبيد بن عمير: «زُيِّنَ له سوء» مبنياً للفاعل ونصب سوء، وعنه أيضاً: «أسوأ» على وزن أفعل منصوباً<sup>(٤)</sup>، وأسوأ عمله هو الشُّرك.

وقرأ طلحة: «أَمَّن» بغير فاء<sup>(٥)</sup>. قال صاحب «اللوامح»: فالهمزة للاستخبار

(١) في معاني القرآن له ٢٦٢/٤، ونقلهما عنه الزمخشري ٣٠١/٣، وابن الجوزي ٤٧٥/٦، والقرطبي ٣٤٨/١٧، وانظر المحرر الوجيز ٤٣٠/٤.

(٢) الكشاف ٣٠١/٣.

(٣) في (ت): بالرفع، وهما سواء.

(٤) ذكر قراءتي عبيد بن عمير: السمين في الدر ٢١٤/٩، والآلوسي في روح المعاني ١٧٠/٢٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٣٠/٤.

بمعنى العامة للتقرير، ويجوز أن تكون بمعنى حرف النداء، فحُذِفَ التَّمَامُ كما حُذِفَ من المشهور الجواب. انتهى. ويعني بالجواب: خبر المبتدأ، وبالتَّمَامُ ما نُودِي لأجله، أي: تَفَكَّرَ وازْجَعَ إلى الله.

«فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» تسليّةٌ للرَّسُولِ عَنْ كُفْرِ قَوْمِهِ، ووجوب التسليم لله في إضلالٍ مَنْ يَشَاءُ وهداية مَنْ يَشَاءُ.

وقرأ الجمهور: «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ» مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ مَنْ ذَهَبَ، وَنَفْسُكَ فاعل.

وقرأ أبو جعفر وقتادة وعيسى والأشهب وشيبة وأبو حنيفة وحُميد والأعمش وابن مُحَيِّصَن: «تَذْهَبْ» مَنْ أَذْهَبَ مُسْتَدًّا لُضْمِيرِ الْمُخَاطَبِ «نَفْسُكَ» نَصْبٌ، وَرُوِيَ عَنْ نَافِعٍ<sup>(١)</sup>.

وَالْحَسْرَةُ: هُمُ النَّفْسِ عَلَى قَوَاتٍ أَمْرٍ.

وَانْتَصَبَ «حَسَرَاتٍ» عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مِنْ أَجْلِهِ، أَي: فَلَا تَهْلِكِ نَفْسُكَ لِلْحَسَرَاتِ، وَ«عَلَيْهِمْ» مَتَعَلِّقٌ بِ«تَذْهَبْ» كَمَا تَقُول: هَلَكَ عَلَيْهِ حُبًّا وَمَاتَ عَلَيْهِ حُزْنًا، أَوْ هُوَ بَيَانٌ لِلْمُتَحَسَّرِ عَلَيْهِ، وَلَا يَتَعَلَّقُ بِ«حَسَرَاتٍ» لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ فَلَا يَتَقَدَّمُ مَعْمُولُهُ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا كَأَنَّ كُلَّهَا<sup>(٣)</sup> صَارَتْ حَسَرَاتٍ لِقَرْطِ التَّحَسُّرِ، كَمَا قَالَ جَرِيرٌ:

مَشَقَّ الْهَوَاجِرُ لَحْمَهُنَّ مَعَ الشَّرَى حَتَّى ذَهَبْنَ كَلَاكِلًا وَصُدُورًا<sup>(٤)</sup>

(١) قراءة أبي جعفر - يزيد بن القعقاع وهو من العشرة - في النشر ٣٥١/٢، وانظر معاني القرآن للفراء ٣٦٧/٢، وتفسير الطبري ٣٣٥/١٩، وإعراب القرآن للنحاس ٣٦٣/٣، وتفسير الثعلبي ١٦٨-١٦٩/٥، والمحزر الوجيز ٤٣٠/٤، وزاد المسير ٤٧٦/٦، وتفسير القرطبي ٣٥٠، ٣٤٩/١٧.

(٢) الكشاف ٣٠١/٣ من المطبوع.

(٣) في (ت): كَانَ النَّفْسُ كُلِّهَا. وهو سياق صحيح جيد، والمثبت من سائر النسخ والمطبوع، وهو موافق لما في الكشاف ٢/ورقة ٢٠٤، و٣٠١/٣ من المطبوع.

(٤) ديوان جرير ٢٢٧/١ (بشرح ابن حبيب)، والكتاب ١٦٢/١، والكشاف ٣٠١/٣، وتفسير القرطبي ٣٥١/١٧، وخزانة الأدب ٩٨-٩٩/٤. المَشَقَّ: التَّرْيِيقُ وَالْهَزَالُ، وَالْهَوَاجِرُ: جَمْعُ

يريد: رَجَعْنَ كَلَاكِلاً وصدورا، أي: لم يَبْقَ إِلَّا كَلَاكِلُهَا وصدورها، ومنه قوله:

فَعَلَىٰ إِيَّاهُمْ تَسَاقُطُ نَفْسِي حَسْرَاتٍ وَذِكْرُهُمْ لِي سَقَامٌ<sup>(١)</sup>

انتهى. وما ذكر<sup>(٢)</sup> من أَنَّ كَلَاكِلاً وصدوراً حال<sup>(٣)</sup> هو مذهب سيبويه، وقال المبرد<sup>(٤)</sup>: هو تمييزٌ منقولٌ من الفاعل، أي: حتى ذهبت كَلَاكِلُهَا وصدورها.

ثُمَّ تَوَعَّدَهُم بِالْعِقَابِ عَلَى سُوءِ صَنِيعِهِمْ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ» أي: فيجازيهم عليه.



﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا فَسَقَنَّهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيْتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَٰلِكَ النُّشُورُ ۝ مَن كَانَ يُرِيدُ الْغَزَا فَلَئِنَّ الْغَزَا جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۚ وَالَّذِينَ يَبْتَكِرُونَ السِّنَابَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يَوْمٌ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبْلَهُ تَلْبَسُونَهَا وَرَىٰ أَلْفُلَكَ فِيهِ مَوَاقِرُ لِيَتَنَبَّهُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ

= هاجرة، وهي نصف النهار وقت اشتداد الحر، والسرى: سير الليل، والكلاكل: جمع كَلَكَل كجعفر، وهو الصدر. وصف رواحل أنصاها دؤوب السير في الهواجر والليل حتى ذهب لحوم صدرها. قاله البغدادي.

(١) البيت لأبي ذؤاد الإيادي من قصيدة له في الأصمعيات ١٨٨، والشعر والشعراء ٢٣٩/١، والحماسة البصرية ٧٧٣.

(٢) في (ت ٣د): ذكره. وهما سواء.

(٣) في المطبوع: حالان.

(٤) انظر الكتاب ١/١٦٢، والنكت في تفسير كتاب سيبويه للأعلم ٢٨١/١ فقد نقل كلام المبرد.

فَظْمِيرٌ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ وَلَا يَبْنِيكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿١٤﴾.

لَمَّا ذَكَرَ أَشْيَاءَ مِنَ الْأُمُورِ السَّمَاوِيَةِ وَإِرْسَالَ الْمَلَائِكَةِ؛ ذَكَرَ أَشْيَاءَ مِنَ الْأُمُورِ الْأَرْضِيَّةِ الرِّيحِ وَإِرْسَالِهَا، وَفِي هَذَا احْتِجَاجٌ عَلَى مُنْكَرِي الْبَعْثِ، وَذَلَّهِمْ عَلَى الْمَثَالِ الَّذِي يُعَايِنُونَهُ، وَهُوَ وَإِحْيَاءُ الْمَوْتَى سَيِّئَانِ.

وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى، وَمَا آيَةُ ذَلِكَ فِي خَلْقِهِ؟ فَقَالَ: «هَلْ مَرَزْتَ بَوَادِي أَهْلِكَ مَخْلًا، ثُمَّ مَرَزْتَ بِهِ يَهْتَزُّ خَضِرًا؟» فَقَالُوا<sup>(١)</sup>: نَعَمْ، فَقَالَ: «فَكَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى، وَتِلْكَ آيَتُهُ فِي خَلْقِهِ»<sup>(٢)</sup>.

قِيلَ: «أَرْسَل» فِي مَعْنَى يُرْسَلُ؛ وَلِذَلِكَ عَظِفَ عَلَيْهِ «فَتِير».

وَقِيلَ: جِيءَ بِالْمُضَارِعِ حِكَايَةً حَالٍ تَقَعُ فِيهَا إِثَارَةُ الرِّيحِ السَّحَابِ، وَتُسْتَخْضَرُ تِلْكَ الصُّورَةُ الْبَدِيعَةُ الدَّالَّةُ عَلَى الْقُدْرَةِ الرَّبَّانِيَّةِ، وَمِنْهُ: «فَتَضِيحُ الْأَرْضِ مُخَضَّرَةٌ» [الحج: ٦٣].

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَكَذَا يَفْعَلُونَ بِكُلِّ فِعْلٍ فِيهِ نَوْعٌ تَمَيِّزٌ وَخُصُوصِيَّةٌ بِحَالٍ تُسْتَعْرَبُ، أَوْ تَهْمُ الْمَخَاطَبُ، أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؛ كَمَا قَالَ تَابُطُ شَرًّا:

بَأَنِّي قَدْ لَقِيتُ الثُّوْلَ تَهْوِي      بَسْهَبٍ كَالصَّحِيفَةِ صَخْصَحَانِ  
فَأَضْرِبُهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ      صَرِيعًا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْجِرَانِ<sup>(٣)</sup>

لَأَنَّهُ قَصَدَ أَنْ يُصَوِّرَ لِقَوْمِهِ الْحَالَةَ الَّتِي تَشْجَعُ فِيهَا بَرْغَمُهُ<sup>(٤)</sup> عَلَى ضَرْبِ الْغُولِ

(١) كَذَا فِي النُّسخِ وَالْمَطْبُوعِ، وَالَّذِي فِي مَصَادِرِ التَّخْرِيجِ: فَقَالَ، وَالْمَقْصُودُ بِهِ أَبُو رَزِينِ الْعَقِيلِيِّ فَهُوَ الَّذِي سَأَلَهُ ﷺ.

(٢) أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ (١٠٨٩)، وَأَحْمَدُ (١٦١٩٢)، وَالشَّعْلَبِيُّ فِي الْكَشْفِ وَالْبَيَانِ ١٦٩/٥، وَذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ ٣/٣٠٢، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٧/٣٥٣ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رَزِينِ الْعَقِيلِيِّ ﷺ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ كَمَا ذَكَرَ مُحَقِّقُو الْمَسْنَدِ، وَسَلَفَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٥٧) مِنْ سُورَةِ الْأَعْرَافِ.

(٣) دِيوَانُ تَابُطُ شَرًّا ص ٢٢٤-٢٢٥، السَّهْبُ: الْغَلَاةُ، وَقَصْدُ بِالصَّحِيفَةِ الْإِنْبَسَاطَ وَالسَّهْوَةَ، وَالْأَرْضُ الصَّخْصَحَانُ: الْمَسْتَوِيَةُ الْوَاسِعَةُ الْعَارِيَةُ مِنَ النَّبْتِ، وَالْدَهْشُ: ذَهَابُ الْعَقْلِ مِنَ الْفَزَعِ، وَالْجِرَانُ: مَقْدَمُ الْعَنْقِ.

(٤) فِي الْمَطْبُوعِ: ابْنُ عَمِّهِ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

كَانَهُ يُبَصِّرُهم إِنَّاها، وَيُظْلِعُهُم على كُنْهها مُشَاهِدَةً؛ لِلتَّعَجُّبِ من جُرْأته على كلِّ هَوْلٍ، وَثَبَاتِهِ عند كلِّ شِدَّةٍ، وكذلك سَوَّقُ السَّحَابِ إلى البَلَدِ المَيِّتِ، وإِحْيَاءِ الأَرْضِ بالمطر بعد موتها؛ لَمَّا كانا من الدَّلَائِلِ على القُدْرَةِ البَاهِرَةِ قيل: فَسُقْنَا وَأَخْيَيْنَا مَعْدُولاً بهما عن لفظِ الغَيْبَةِ إلى ما هو أَدخُلُ في الاختصاصِ وأدُلُّ عليه<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال أبو عبد الله الرازي ما مُلَخَّصُه: أتى «أَرْسَلَ» بلفظ الماضي لَمَّا أُسْنِدَ إلى الله وما يفعله تعالى بقوله: كُنْ لا يُبْقِي زماناً ولا جُزءَ زمانٍ، فلم يأتِ بلفظ المستقبل لوجوب وقوعه وسُرْعَةِ كونه، ولأنه<sup>(٢)</sup> فَرَّغَ من كلِّ شيءٍ، فهو قَدَّرَ الإرسالَ في الأوقات المعلومَةِ وإلى المواضع المَعْيَنَةِ، ولما أسند الإثارة إلى الرِّيحِ وهي تَوَلَّفَ في زمانٍ قال: «فَتُشِيرُ» وأسند «أَرْسَلَ» إلى الغائبِ، وفي «فُسُقْنَاهُ» فَأَخْيَيْنَا» إلى المتكلمِ لأنه في الأوَّلِ عَرَّفَ نفسَه بفعل من الأفعال وهو الإرسال، ثم لما عُرِفَ قال: أنا الذي عَرَفْتَنِي سُقْتُ السَّحَابَ، فَأَحْيَيْتُ الأَرْضَ، ففي الأوَّلِ تعريفٌ بالفعل العجيبِ، وفي الثاني تذكيرٌ بالِبُعْثَةِ<sup>(٣)</sup>، و«فُسُقْنَاهُ» فَأَخْيَيْنَا» بصيغة الماضي يؤيد ما ذكرنا من الفَرْقِ بين «فُتْشِرُ وأَرْسَلَ» انتهى.

وهذا الذي ذَكَرَ من الفَرْقِ بين «أَرْسَلَ وفُتْشِرُ» لا يظهر؛ ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة الروم: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ [الآية: ٤٨]، وفي سورة الأعراف: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الآية: ٥٧] كيف جاء في الإرسال بالمضارع؟ وإنما هذا من التَّفَنُّنِ في الكلام، والتَّصَرُّفِ في البلاغة، وأمَّا الخروج من ضمير الغائب إلى ضمير المتكلمِ المُعْظَمِ نفسَه فهو من باب الالتفات، وكذلك ما في «الأعراف» ﴿سُقْنَهُ لِكَلِمَةٍ مَّتَّيْ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّوَرَاتِ﴾ [الآية: ٥٧].

(١) الكشف ٣/٣٠١-٣٠٢، ونقله عنه القرطبي ١٧/٣٥٢-٣٥٣.

(٢) في التفسير الكبير ٧/٢٦: وكأنه، واختصار أبي حيان لكلام الرازي مخلّ، فانظر كلامه في تفسيره فسياقه أوضح مما هنا، ولولا خوف الإطالة لنقلته بتمامه.

(٣) في (أ ت ز) والمطبوع: بالبعث، والمثبت من (د ٣ يه)، وفي التفسير الكبير ٧/٢٦ - وعنه روح المعاني ١٧٣/٢٢: بالنعمة، وهي الصواب إن شاء الله، ويدل عليه ما بعده: فإن كمال نعمة الرياح والسحب بالسوق والإحياء.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وما يفعله تعالى... إلى آخره، فكلُّ فعلٍ وإن كان أُسند إلى غيره مجازاً فهو فعله حقيقةً، فلا فَرْقَ بين ما يُسندُه إلى ذاته وبين ما يُسندُه إلى غيره؛ لأن جميعَ ذلك هو بإيجاده وخلقه.

و«النُّشور» مصدر نَشَرَ المِيتُ: إذا حَيَّى، قال الأعشى:

حَتَّى يَقْضُوا النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا      يَا عَجْباً لِلْمَيْتِ النَّاشِرِ<sup>(١)</sup>

و«النُّشور» مبتدأ، والجار والمجرور قبله في موضع الخبر، والتَّشْبِيه وقع بجهات؛ لَمَّا قَبِلَتِ الْأَرْضُ الْمَيْتَةَ الْحَيَاةَ اللَّائِقَةَ بِهَا؛ كذلك الأعضاء تقبلُ الْحَيَاةَ، أو كما أَنَّ الرِّيحَ تَجْمَعُ قِطْعَ السَّحَابِ كَذَلِكَ تُجْمَعُ أَجْزَاءُ الْأَعْضَاءِ وَأَبْعَاضُ الْأَشْيَاءِ، أو كما يَسُوقُ الرِّيحُ السَّحَابَ إِلَى الْبَلَدِ الْمَيْتِ يَسُوقُ الرُّوحَ وَالْحَيَاةَ إِلَى الْبَدَنِ<sup>(٢)</sup>.

«مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ» أَي: بِمُغَالِبَةٍ. «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ» أَي: لَيْسَتْ لغيره، وَلَا تَتَمُّ إِلَّا بِهِ، وَالْمُغَالِبُ مَغْلُوبٌ، وَنَحَا إِلَيْهِ مُجَاهِدٌ وَقَالَ: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ. وَهَذَا تَمَثِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مريم: ٨١].

وقال قتادة: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ وَطَرِيقَهَا الْقَوِيمَ، وَيُحِبُّ نَيْلَهَا عَلَى وَجْهِهَا «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ» أَي: بِهِ وَعَنْ أَمْرِهِ، لَا تُنَالُ عِزَّتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ<sup>(٣)</sup>.

وقال الفراء: مَنْ كَانَ يُرِيدُ عِلْمَ الْعِزَّةِ «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ» أَي: هُوَ الْمُتَّصِفُ بِهَا<sup>(٤)</sup>.

وقيل: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ الَّتِي لَا يَعْقُبُهَا ذِلَّةٌ فَهِيَ لِلَّهِ، لِأَنَّ عِزَّةً يَعْقُبُهَا ذِلَّةٌ ذِلَّةٌ، وَيُصَارُ بِهَا لِلذِّلَّةِ.

وقال الزمخشري: كَانَ الْكَافِرُونَ يَتَعَزَّزُونَ بِالْأَصْنَامِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مريم: ٨١]، وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْإِسْتِغْنَاءِ

(١) ديوان الأعشى ٣٤٤/١ (طبعة قطر)، وسلف في تفسير الآية (٢٥٩) من سورة البقرة.

(٢) نقله عن أبي حيان الألويسي ١٧٤/٢٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٣١، وأخرجه عنهما الطبري ٣٣٧/١٩.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣٦٧/٢، ونقله عنه النحاس في معاني القرآن ٤٣٩/٥، وإعراب القرآن ٣٦٤/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٧٧/٦، والقرطبي في تفسيره ٣٥٣/١٧.



من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين، كما قال: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِئِنَّهُمْ عِندَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: ١٣٩] فَبَيَّنَ أَنَّ لَا عِزَّةَ إِلَّا لِلَّهِ وَلَا وَلِيَاءَ، وقال: ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]<sup>(١)</sup>. انتهى.

ولا تنافي بين قوله: «فإنَّ العِزَّةَ لله جميعاً» وإنَّ كان الظاهر أنها له لا لغيره؛ وبين قوله: «والله العِزَّةُ ولرسوله وللمؤمنين» وإنَّ كان يقتضي الاشتراك، لأنَّ العِزَّةَ في الحقيقة لله بالذات، وللرسول بواسطة قُربِه من الله، وللمؤمنين بواسطة الرسول، فالمحكوم عليه أولاً غير المحكوم عليه ثانياً.

و«مَنْ» اسم شرط، وجملة الجواب لا بدَّ أن يكون فيها ضمير يعودُ على اسم الشرط إذا لم يكن ظرفاً، والجواب محذوف تقديره على حسب تلك الأقوال السابقة، فعلى قول مجاهد فهو مَغْلُوب، وعلى قول قتادة فليَظْلُبُهَا من الله، وعلى قول الفراء فليَنسُبْ ذلك إلى الله، وعلى القول الرابع فهو لا يَنَالُهَا، وحذف الجواب استغناءً عنه بقوله: «فلله العِزَّةُ جميعاً» لدلالته عليه.

والظاهر من هذه الأقوال قولُ قتادة؛ أي: فليَظْلُبُهَا مِمَّنْ العِزَّةُ له يتصرَّف فيها كما يريد، كما قال تعالى: ﴿وَوَعُودُ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦].

وانتصب «جميعاً» على الحال<sup>(٢)</sup>، والمراد عِزَّةُ الدُّنْيَا وعِزَّةُ الآخِرَةِ.

و«الْكَلِمُ الطَّيِّبُ»: التَّوْحِيدُ والتَّحْمِيدُ وذكُرَ الله ونحو ذلك.

وقال ابن عباس: شهادةُ أن لا إله إلا الله. وقيل: ثناء بالخير على صالحِي المؤمنين.

وقال كعب: إنَّ لُسُبْحَانَ الله والحمدُ لله ولا إله إلا الله والله أكبر لدويًا حول العَرْشِ كدوي النَّحْلِ بِذِكْرِ صاحبها<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٠٢.

(٢) في المطبوع (وَأ): المراد (!؟).

(٣) تفسير الطبري ١٩/٣٣٩، والشعلبي ٥/١٧٠، والماوردي ٤/٤٦٤، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٤٠، والكشاف ٣/٣٠٢، والمحزر الوجيز ٤/٤٣١.

وقرأ الجمهور: «يُصْعَدُ» مبنياً للفاعل، من صَعِدَ «الكَلِمُ الطَّيِّبُ» مرفوعان، فالكَلِمُ جمعُ كَلِمَةٍ.

وقرأ عليّ وابن مسعود والسلمي وإبراهيم: «يُضْعَدُ» من أَضْعَدَ «الكَلَامَ الطَّيِّبُ» منصوبان<sup>(١)</sup>.

وقال ابن عطية: وقرأ الضحاك: «إليه يُصْعَدُ» بضمّ الياء<sup>(٢)</sup>. ولم يذكر مبنياً للفاعل ولا مبنياً للمفعول، ولا إعراب ما بعده.

وقال الزمخشري: وقرئ: «إليه يُصْعَدُ الكَلِمُ الطَّيِّبُ» على البناء للمفعول<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وقرأ زيد بن عليّ: «يُصْعَدُ» من صَعِدَ «الكَلَامُ» رفعاً<sup>(٤)</sup>.

وضُعُودُ الكَلِمِ إليه تعالى مَجَازٌ في الفاعل وفي المنتهى<sup>(٥)</sup> إليه؛ لأنه تعالى ليس في جهة، ولأن الكَلِمَ ألفاظٌ لا توصف بالصُّعُود لأن الصُّعُودَ من الأجرام يكون، وإنما ذلك كنايةٌ عن القَبُولِ ووصفه بالكمال، كما يُقال: علا كَعْبُهُ وارتفع شأنه، ومنه: ترفعوا إلى الحاكم، ورفع الأمر إليه، وليس هناك علوّ في الجهة.

وقرأ الجمهور: «والعملُ الصَّالِحُ» برفعهما، فالعملُ مبتدأ، ويرفعه الخبر، وفاعل يرفعه ضميرٌ يعود على العملِ الصَّالِحِ، وضميرُ النصب يعودُ على الكَلِمِ، أي: يَرْفَعُ الكَلِمَ الطَّيِّبَ. قاله ابن عباس والحسن وابن جبير ومجاهد والضحاك.

وقال الحسن: يُعَرِّضُ القولُ على الفعل، فإن وافق القولُ الفعلُ قُبِلَ، وإنْ خالف رُدَّ.

(١) معاني القرآن للفراء ٣٦٧/٢، ومختصر في شواذ القراءات ١٢٣، وإعراب القرآن للنحاس ٣٦٤/٣، والكشاف ٣٠٢/٣، والمححر الوجيز ٤٣١/٤، وزاد المسير ٤٧٧/٦، وتفسير القرطبي ٣٥٦/١٧.

(٢) المححر الوجيز ٤٣١/٤، وتفسير القرطبي ٣٥٦/١٧.

(٣) الكشاف ٣٠٢/٣. ومن قوله: منصوبان... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٤) في المطبوع: رقى، وهو تحريف. وذكر القراءة الألوسي في روح المعاني ١٨٠/٢٢.

(٥) في (أ ت ز) والمطبوع: والمسمى.

وعن ابن عباس نحوه قال: إذا ذكر الله العبد، وقال كلاماً طيباً، وأدى فرائضه، ارتفع قوله مع عمله، وإذا قال ولم يؤد فرائضه ردّ قوله على عمله وقيل: عمله أولى به.

قال ابن عطية: وهذا قول يردّه معتقد أهل السنة، ولا يصح عن ابن عباس، والحق أن العاصي التارك لفرائضه إذا ذكر الله وقال كلاماً طيباً فإنه مكتوب له مقبل، وله حسناته وعليه سيئاته، والله يتقبل من كل من اتقى الشرك.

وقال أبو صالح وشهر بن حوشب عكس هذا القول؛ ضمير الفاعل يعود على الكلم، وضمير النصب للعمل الصالح، أي: يرفعه الكلم الطيب.

وقال قتادة: إن الفاعل هو ضمير يعود على الله، والهاء للعمل الصالح، أي: يرفعه الله إليه، أي: يقبله. وقال ابن عطية: هذا أرجح الأقوال<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عباس: والعمل الصالح يرفع عامله ويشرفه<sup>(٢)</sup>. فجعله على حذف مضاف.

ويجوز عندي أن يكون «والعمل» معطوفاً على «الكلم الطيب» أي: يضعدان إلى الله «ويرفعه» استئناف إخبار، أي: يرفعهما الله، ووحد الضمير لاشتراكهما في الصعود، والضمير قد يجري مجرى اسم الإشارة، فيكون لفظه مفرداً، والمراد به الثنية، فكانه قيل: ليس صعودهما من ذاتهما، بل ذلك برفع الله إياهما.

وقرأ عيسى وابن أبي عبلة: «والعمل الصالح» بنصبهما<sup>(٣)</sup> على الاشتغال، فالفاعل ضمير «الكلم» أو ضمير الله.

(١) قول ابن عطية هذا والذي قبله في المحرر الوجيز ٤/٣١١، ونقل أولهما عن ابن عطية: القرطبي في تفسيره ١٧/٣٥٦-٣٥٧، ثم نقل عن ابن العربي كلاماً مؤداه الرد على ابن عطية، فانظره إن أحببت.

(٢) انظر الأقوال السالفة في تفسير الطبري ١٩/٣٣٩-٣٤٠، والشعلبي ٥/١٧٠-١٧١، والماوردي ٤/٤٦٤، والقرطبي ١٧/٣٥٦-٣٥٨، ومعاني القرآن ٥/٤٤٠-٤٤٢، وإعراب القرآن كلاهما للنحاس ٣/٣٦٤، والمحرر الوجيز ٤/٤٣١، وزاد المسير ٦/٤٧٨.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٣، وذكر النحاس في معاني القرآن ٥/٤٤٢ - ونقله عنه القرطبي ١٧/٤٤٢ - أن عيسى بن عمر قال: قرأه ناس: «والعمل الصالح يرفعه».

«وَمَكْرٌ» لازم، و«السَّيِّئَاتِ» نعتٌ لمصدر محذوف، أي: المَكْرَاتِ السَّيِّئَاتِ، أو لمضاف إلى المصدر، أي: أصناف المَكْرِ السَّيِّئَاتِ، أو ضَمَّنَ «يَمَكْرُونَ» معنى يَكْسِبُونَ، فنصب «السَّيِّئَاتِ» مفعولاً به.

وإذا كانت «السَّيِّئَاتِ» نعتاً لمصدر أو لمضاف للمصدر فالظاهر أنه عني به مَكْرَاتِ قريش في دار التَّدْوَةِ إذ تذاكروا إحدى ثلاث مَكْرَاتٍ، وهي المذكورة في «الأنفال»<sup>(١)</sup> إثباته أو قتله أو إخراجُه. و«أولئك» إشارة إلى الذين مكروا تلك المَكْرَاتِ.

«يَبُورُ» أي: يَفْسُدُ وَيَكْسُدُ وَيَهْلِكُ دون مَكْرِ الله بهم؛ إذ أخرجهم من مكة، وقتلهم، وأثبتهم في قلب بدر، فجمع عليهم مَكْرَاتِهِمْ جميعاً، وحقَّق فيهم قوله: ﴿وَيَمَكْرُونَ وَيَمَكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠]، وقوله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣]<sup>(٢)</sup>.

و«هو» مبتدأ، و«يَبُورُ» خبرُه، والجملة خبرٌ عن قوله: «وَمَكْرُ أولئك». وأجاز الحَوْفِيُّ وأبو البقاء أن يكون «هو» فاصلة و«يَبُورُ» خبرٌ «وَمَكْرُ أولئك»<sup>(٣)</sup>.

والفاصلة لا يكون ما بعدها فعلاً، ولم يذهب إلى ذلك أحدٌ فيما علمناه إلا عبد القاهر الجرجاني في «شرح الإيضاح» له فإنه أجاز في: كان زيد هو يقوم؛ أن يكون هو فضلاً، ورَدَّ ذلك عليه<sup>(٤)</sup>.

«والله خلقكم من تُرابٍ» من حيث خَلَقَ أبينا آدمَ ثُمَّ من نُظْفَةٍ أي: بالتَّناسُلِ «ثُمَّ جعلكم أزواجاً» أي: أصنافاً ذُكْراناً وإناثاً، كما قال: ﴿أَوْ يُرْجِئُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً﴾ [الشورى: ٥٠].

(١) في الآية (٣٠).

(٢) الكشف ٣/٣٠٣.

(٣) في (يه): ويبور خبره، والجملة خبر عن قوله: ومكر أولئك. وهذا تكرار للسطر قبله لانتقال النظر. وانظر إملاء ما من به الرحمن ١٩٩/٢.

(٤) انظر المقتصد في شرح الإيضاح ٤٥١/١٨ للجرجاني، وروح المعاني ١٨٤/٢٢.

وقال قتادة: قَدَّرَ بينكم الزَّوْجِيَّةَ، وزَوَّجَ بعضكم بعضاً<sup>(١)</sup>.

ومن في «من مُعَمَّر» زائدة، وسمَّاه بما يؤوَّلُ إليه وهو الطويل العُمَر.

والظاهر أن الضَّمير في «من عُمَره» عائِدٌ على «مُعَمَّر» لفظاً ومعنى.

وقال ابن عباس وغيره: يعود على «مُعَمَّر» الذي هو اسم جنس، والمراد غير الذي يُعَمَّر، فالقول تضمَّن شخصين يُعَمَّر أحدهما مئة سنة، ويُنْقَص من الآخر.

وقال ابن عباس أيضاً وابن جُبَيْر وأبو مالك: المراد شخصٌ واحدٌ، أي: يُحصى ما مضى منه إذا مرَّ حَوْلٌ كُتِبَ ذلك، ثم حَوْلٌ، فهذا هو النِّقْص. وقال الشاعر:

حَيَاتُكَ أَنْفَاسٌ تُعَدُّ فِكْلَمَا مَضَى نَفْسٌ مِنْكَ انْتَقِصَتْ بِهِ جُزْءًا<sup>(٢)</sup>

وقال كعب الأحبار: معنى «ولا يُنْقَصُ من عُمَره»: لا يُخْتَرَم بسبب قُدرة الله، ولو شاء لَأَخَّرَ ذلك السبب.

وروي عنه أنه قال لما طُعِنَ عمر رضي الله عنه: لو دعا الله لَزَادَ في أَجَلِهِ، فَأَنْكَرَ عَلَيْهِ المسلمون ذلك وقالوا: إن الله تعالى يقول: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤] فَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ.

قال ابن عطية: وهو قولٌ ضَعِيفٌ مَرْدُودٌ يَقْتَضِي الْقَوْلَ بِالْأَجَلَيْنِ، وَبَنَحُوهُ تَمَسَّكَ الْمُعْتَزِلَةُ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الجمهور «ولا يُنْقَصُ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ.

وقرأ يعقوب وسلام وعبد الوارث وهارون كلاهما عن أبي عمرو: «ولا يُنْقَصُ» مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه الطبري ٣٤٢/١٩.

(٢) نسب ابن عبد البر في بهجة المجالس ٣٣٩/٢ لمحمود الوراق.

(٣) المحرر الوجيز ٤٣٢/٤، وعنه نقل الأقوال السالفة جميعها، وانظرها في تفسير الطبري ٣٤٤/١٩، ٣٤٥، والشعلبي ١٧١/٥، والماوردي ٤٦٥/٤، والقرطبي ٣٦٠-٣٦٢، ومعاني القرآن للنحاس ٤٤٣-٤٤٥، والكشاف ٣٠٣/٣، وزاد المسير ٤٨٠/٦.

(٤) النشر ٣٥٢/٢، ومختصر في الشواذ ١٢٣، وإعراب القراءات السبع وعللها ٢٢٧/٢،

وقرأ الحسن: «من عُمره»<sup>(١)</sup>.

«إلا في كتاب» قال ابن عباس: هو اللوح المحفوظ. وقال الزمخشري: يجوز أن يُراد بكتاب الله علم الله أو صحيفة الإنسان<sup>(٢)</sup>. انتهى.

«وما يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ» هذه آيةٌ أخرى يُستدلُّ بها على كلِّ عاقلٍ أنه ممَّا لا مدخلَ لصنمٍ فيه.

وتقدَّم شرح «هذا عَذْبُ فُرَاتٍ» وشرُّح «وهذا مِلْحُ أُجَاجٍ» في سورة الفرقان<sup>(٣)</sup>. وهنا بين القسمين صفةً للعَذْب، وهي قوله<sup>(٤)</sup>: «سائغٌ شرابُهُ».

وقرأ الجمهور: «سائغٌ» اسم فاعل من ساغ.

وقرأ عيسى: «سَيِّغٌ» على وزن فيعل كَمَيَّت، وجاء كذلك عن أبي عمرو وعاصم<sup>(٥)</sup>.

وقرأ عيسى أيضاً «سَيِّغٌ» مُحَقَّقاً من المُشَدَّد كَمَيَّت، مُحَقَّفٌ مَيَّت<sup>(٦)</sup>.

= وتفسير الثعلبي ١٧١/٥، والمححر الوجيز ٤٣٢/٤، وزاد المسير ٦/٤٨٠، وتفسير القرطبي ٣٦٢/١٧، ونسبوها إلى الحسن وابن سيرين وعيسى وقتادة.

والذي ذكره المصنف عن أبي عمرو، لم أقف على من ذكره عنه في هذا الحرف، وإنما ذكر ابن مجاهد في السبعة ٥٣٤، وابن خالويه في مختصره ١٢٣، وفي إعراب القراءات السبع ٢/٢٢٦، أنهم رووا عن أبي عمرو قراءته لقوله تعالى: «من عُمره» بإسكان ميم عمره. والله أعلم.

(١) المححر الوجيز ٤٣٢/٤، ونسبها الثعلبي ١٧١/٥، والقرطبي ٣٦٢/١٧ إلى الأعرج والزهري، وانظر التعليق السابق.

(٢) الكشف ٣/٣٠٣.

(٣) في تفسير الآية (٥٣) منها.

(٤) في (أ ت ز) والمطبوع: وبين قوله.

(٥) مختصر في الشواذ ١٢٣، والمحتسب ١٩٩/٢، وتفسير الثعلبي ١٧١/٥، والمححر الوجيز ٤٣٣/٤، وتفسير القرطبي ٣٦٣/١٧ وزاد نسبتها إلى ابن أبي إسحاق. وقراءة أبي عمرو وعاصم المشهورة عنهما كقراءة الجمهور، ولم أقف على من ذكر عنهما هذه القراءة هنا.

(٦) المحتسب ١٩٨/٢.

وقرأ الجمهور: «مِلْح»، وأبو نَهِيك وطلحة بفتح الميم وكسر اللام<sup>(١)</sup>. قال أبو الفضل الرازي: وهي لغة شاذة، ويجوز أن يكون مقصوراً من مالح بحذف<sup>(٢)</sup> الألف تخفيفاً، وقد يقال: ماء مالح<sup>(٣)</sup> في الشذوذ، وفي المستعمل: مَمْلُوح<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: ضرب البحرَين العَذْب والمِلْح مَثْلَيْن للمؤمن والكافر، ثم قال على صفة الاستطراد في صفة البحرَين وما عُلّق بهما من نعمته وعطائه «ومن كُلٌّ»، ثم شَرَح الزمخشري ألفاظاً من الآية تَكَرَّرت في سورة النَّحْل<sup>(٥)</sup>، ثم قال: ويحتمل غير طريقة الاستطراد؛ وهو أن يُشَبَّه الجنسَين بالبحرَين، ثم يُفَضَّل البحرُ الأَجَاج على الكافر بأنه قد شارك العَذْب في مَنَافِعِ السَّمَكِ واللُّؤلؤِ وَجَرِيِ الفُلُكِ فيه، والكافرُ خِلْوَ من النَّفْع، فهو في طريقة قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٧٤]، وذكر الآية. انتهى<sup>(٦)</sup>.

«لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» يريد التَّجَارَات والحجَّ والغزو وكلَّ سَفَرٍ له وَجْهٌ شَرْعِيٌّ.

«يُولَجِ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ» تقدَّم شَرْحُ هذه الجُمْلِ<sup>(٧)</sup>.

ولما ذَكَرَ أشياء كثيرة تدلُّ على قُدْرته الباهرة؛ من إرسالِ الرِّياح، والإيجادِ من تُرابٍ وما عَطَفَ عليه، وإيلاجِ الليل في النهار، وتسخيرِ الشَّمْسِ والقمر: أشار إلى أن المُتَّصِفَ بهذه الأفعال الغريبة هو الله فقال: «ذلَّكُم اللهُ رَبُّكُم له المُلْكُ» وهي أخبارٌ مُتَرادِفة، والمبتدأ «ذلَّكُم»، أو «اللهُ رَبُّكُم» خبران، وله «المُلْكُ» جملة مبتدأة في قرآن قوله: «والَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ».

(١) قراءة طلحة في إعراب القرآن للنحاس ٣/٣٦٦، والمحتسب ٢/١٩٩، والمححر الوجيز ٤/٤٣٣، وتفسير القرطبي ١٧/٣٦٢.

(٢) في (أ ت ز) والمطبوع: فحذف، والمثبت من (٣ د يه).

(٣) في (أ ت ز) والمطبوع: ملح، وهو تحريف، والمثبت من (٣ د يه).

(٤) انظر إصلاح المنطق ٢٨٨، وأدب الكاتب ١٦٥، ٤٠٤، والصحاح (ملح)، وإسفار الفصيح للهيرو ٨٨٨-٨٨٩. وذكر قول أبي الفضل الرازي: الألوسي في روح المعاني ٢٢/١٩١.

(٥) في الآية (١٤) منها.

(٦) الكشاف ٢/٢٠٥، و٣/٣٠٣-٣٠٤ من المطبوع، وفيه تحريف.

(٧) انظر تفسير الآية (٢٧) من سورة آل عمران.

قال الزمخشري: ويجوز في حكم الإعراب إيقاع اسم الله صفةً لاسم الإشارة أو عطف بيان، و«رُبُّكُمْ» خبراً؛ لولا أن المعنى يأباه<sup>(١)</sup>. انتهى.

أما كونه صفةً فلا يجوز؛ لأن الله عَلَّمَ، والعَلَم لا يوصف به، وليس اسم جنس كالرَّجُل فتُخَيَّل فيه الصِّفة.

وأما قوله: لولا أن المعنى يأباه؛ فلا يظهر أن المعنى يأباه لأنه يكون قد أخبر بأن المُشار إليه بتلك الصفات والأفعال المذكورة «رُبُّكُمْ» أي: مالِكُكُمْ أو مُصْلِحُكُمْ، وهذا معنى لا تَقْ سائغ<sup>(٢)</sup>.

«والذين تَدْعُونَ من دونه» هي الأوثان.

وقرأ الجمهور: «تدعون» بقاء الخطاب. وعيسى وسلام ويعقوب بياء الغيبة<sup>(٣)</sup>.

وقال صاحب «الكامل» أبو القاسم بن جُبارة: «يدعون» بالياء اللؤلؤي عن أبي عمرو، وسلام والنهاوندي عن قتيبة، وابن الجلاء عن نصير، وابن حبيب وابن يونس عن الكساني، وأبو عمارة عن حفص. و«القِظْمِير» تقدَّم شرحه<sup>(٤)</sup>.

وقال جُوَيْر عن رجاله والضحاك: هو القِمْعُ الذي في رأس الثمرة.

وقال مجاهد: لفافة الثَّوَاة. وقيل: الذي بين قِمْع الثمرة والثَّوَاة. وقيل: هو قشر الثَّوَم<sup>(٥)</sup>.

وأياً ما كان فهو تمثيلٌ للقليل، وقال الشاعر:

وَأَبُوكَ بِخُصِفٍ نَعْلُهُ مُتَوَرِّكاً      مَا يَمْلِكُ الْمَسْكِينُ مِنْ قِظْمِيرٍ<sup>(٦)</sup>

(١) الكشف ٣/٣٠٤ وما قبله منه.

(٢) انظر ردّ الطيبي وغيره كلام الزمخشري فيما نقل عنهم الآلوسي ١٩٦/٢٢-١٩٧.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٣، والمححر الوجيز ٤/٤٣٤، والنشر ٢/٣٥٢ وهي قراءة الحسن البصري.

(٤) في شرح مفردات السورة.

(٥) انظر تفسير الطبري ١٩/٣٤٩-٣٥٠، والقرطبي ١٧/٣٦٥، والمححر الوجيز ٤/٤٣٤.

(٦) ذكره السمين في الدر ٩/٢٢١، والآلوسي في روح المعاني ٢٢/١٩٨ دون نسبة.



«لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ» لَأَنَّهُمْ جَمَادٌ «وَلَوْ سَمِعُوا» هذا على سبيل الفَرَضِ «مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ» لَأَنَّهُمْ لَا يَدْعُونَ مَا تَدْعُونَ لَهُمْ مِنَ الْإِلَهِيَّةِ وَيَتَبَرَّؤُونَ مِنْهَا. وقيل: مَا نَفَعُوكُمْ<sup>(١)</sup>.

وأضاف المَصْدَرُ فِي «بَشْرُكُمْ» أَي: بِإِشْرَاكُمْ لَهُمْ مَعَ اللَّهِ فِي عِبَادَتِكُمْ إِيَّاهُمْ، كَقَوْلِهِ: «مَّا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ» [يونس: ٢٨] فَهِيَ إِضَافَةٌ إِلَى الْفَاعِلِ.

وقوله: «يَكْفُرُونَ» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِكَلَامِ يُقَدِّرُ اللَّهُ الْأَصْنَامَ عَلَيْهِ، وَيَخْلُقُ لَهَا إِدْرَاكًَا يَقْتَضِي ذَلِكَ.

ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَا يَظْهَرُ هُنَاكَ مِنْ جُمُودِهَا وَبُطُولِهَا عِنْدَ حَرَكَةِ كُلِّ نَاطِقٍ، وَمُدَافَعَةِ كُلِّ مُخْتَجٍّ، فَيَجِيءُ هَذَا عَلَى طَرِيقِ التَّجَوُّزِ، كَقَوْلِ ذِي الرِّمَّةِ:

وَقَفْتُ عَلَى رَنْعٍ لَمْيَّةٍ نَاطِقٍ      تُخَاطِبُنِي أَنَا وَهِيَ وَأَخَاطِبُنِي  
وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبُثُّه      تُكَلِّمُنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَاعِبُهُ<sup>(٢)</sup>

«وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ» قَالَ قَتَادَةُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمَفْسَّرِينَ: الْخَبِيرُ هُنَا أَرَادَ بِهِ تَعَالَى نَفْسَهُ، فَهُوَ الْخَبِيرُ الصَّادِقُ الْخَبَرِ نَبَأًا بِهِذَا، فَلَا شَكَّ فِي وَقْعِهِ<sup>(٣)</sup>.

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: «وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ» مِنْ تَمَامِ ذِكْرِ الْأَصْنَامِ، كَأَنَّهُ قَالَ: وَلَا يُخْبِرُكَ مِثْلُ مَنْ يُخْبِرُكَ عَنْ نَفْسِهِ، أَيِ لَا أَصْدَقُ فِي تَبَرُّثِهَا مِنْ شِرْكِكُمْ مِنْهَا، فَيُرِيدُ بِالْخَبِيرِ عَلَى هَذَا الْمَثَلِ لَهَا؛ كَأَنَّهُ قَالَ: وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ عَنْ نَفْسِهِ، وَهِيَ قَدْ أَخْبَرَتْ عَنْ نَفْسِهَا بِالْكَفْرِ بِهَؤُلَاءِ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَلَا يُخْبِرُكَ بِالْأَمْرِ مُخْبِرٌ هُوَ مِثْلُ خَبِيرٍ عَالِمٌ بِهِ، يُرِيدُ أَنَّ الْخَبِيرَ بِالْأَمْرِ هُوَ الَّذِي يُخْبِرُكَ بِالْحَقِيقَةِ دُونَ سَائِرِ الْمُخْبِرِينَ بِهِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ هَذَا الَّذِي أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مِنْ حَالِ الْأَوْثَانِ هُوَ الْحَقُّ؛ لِأَنِّي خَبِيرٌ بِمَا أَخْبَرْتُ بِهِ<sup>(٥)</sup>.

(١) الْكَشَافُ ٣/٣٠٤.

(٢) دِيَوَانُ ذِي الرِّمَّةِ ٢/٨٢١، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٣٤ وَالْكَلامُ السَّالِفُ مِنْهُ.

(٣) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٩/٣٥٢، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ ٣/٣٦٧، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٣٤.

(٤) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٣٤، قَالَ الْأَلُوسِيُّ ٢٢/٢٠٠: وَفِيهِ مِنَ الْبَعْدِ مَا فِيهِ.

(٥) الْكَشَافُ ٣/٣٠٤.

وقال في «التحرير»<sup>(١)</sup> يحتمل وجهين: أن يكون ذلك خطاباً للرسول لما أخبر بأن الحشَب والحجر يوم القيامة ينطقن ويكذبن عابده، وهو أمر لا يُعلم بالعقل المجرد لولا إخبار الله عنه، قال تعالى أنهم يكفرون بهم يوم القيامة. وهذا القول مع كون المُخبر عنه أمراً عجبياً هو كما قال؛ لأن المُخبر عنه خبير.

والثاني: أن يكون خطاباً ليس مُختصاً بأحد، أي: هذا الذي ذكر هو كما ذكر، لا يُنبئك أيها السامع كائناً من كنت مثل خبير.



﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ (١٥) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ (١٦) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ (١٧) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَيْهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَرَكَا فِئْتَمَا بِتَرَكَا لِنَفْسَيْهِ ۚ وَلِلَّهِ الْمَصِيرُ ۝ (١٨) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۝ (٢٠) وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَنْجَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ (٢٢) إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝ (٢٣) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝ (٢٤) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ ۚ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ (٢٦)﴾

هذه آية موعظة وتذكير، وأن جميع الناس محتاجون إلى إحسان الله تعالى وإنعامه في جميع أحوالهم، لا يستغني أحدٌ عنه طرفة عين، وهو الغني عن العالم على الإطلاق، وعرف الفقراء ليريههم شدة<sup>(٢)</sup> افتقارهم إليه؛ إذ هم جنس الفقراء، وإن كان العالم بأسره مفتقراً إليه، فلضعفهم جعلوا كأنهم جميع هذا الجنس، ولو نكر لكان المعنى: أنتم بعض الفقراء، وقوبل الفقراء بالغنى، ووُصف بالحميد دلالة على أنه جواد مُنعم، فهو محمود على ما يُسدي من النعم، مُستحق للحمد.

ولما ذكر أنه الغني على الإطلاق ذكر ما يدل على استغنائه عن العالم، وأنه

(١) في المطبوع و(أ): التجريد، وهو تحريف، والتحرير لابن النقيب ذكره المصنف في مقدمته.

(٢) في المطبوع: شديد.

ليس بمحتاج إليهم فقال: «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» أي: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ يُذْهِبْكُمْ، وفي هذا وعيدٌ بإهلاكهم.

«وما ذلك» أي: إذهابكم والإتيانُ بخلقٍ جديد، «بعزيز» أي: بمُمتنع عليه إذ هو المتَّصف بالقُدرة الثَّامة، فلا يمتنع عليه شيءٌ مما يُريده.

ومعنى «بخلقٍ جديد» بَدَلْكُمْ، كقوله: ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨].

وعن ابن عباس: يخلق بعدكم مَنْ يعبدُه لا يُشرك به شيئاً<sup>(١)</sup>.

وقد جاء هذا المعنى من ذكر الإذهاب بعد وَصَفَه تعالى بالغنى في قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ [الأنعام: ١٣٣]، وجاء أيضاً تعليقُ الإذهاب مختوماً آخر الآية بذكر القُدرة الدالة على ذلك في قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ تَاخِرِينَ﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا [النساء: ١٣٣].

رُوي أن الوليد بن المغيرة قال لقوم من المؤمنين: اكفروا بمحمد وعليٍّ وِرْزُكم، فزت. وأخبر تعالى لا يَحْمِلُهُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ<sup>(٢)</sup>.

قال ابن عباس ومُجاهد وقتادة: هذه الآية في الذُّنوب والجرائم<sup>(٣)</sup>.

ويقال: وَرَزَّ الشَّيْءَ: حَمَلَهُ. و«وازرَّة» صفةٌ لمحذوف، أي: نفسٌ وازرَّة، أي: حاملةٌ، وذكر الصِّفة ولم يذكر الموصوف مقتصرًا عليه لأن المعنى: أن كلَّ نفس لا تُرى إلا حاملةً وِرْزها لا وِرْز غيرها، فلا تُؤخذ نفسٌ<sup>(٤)</sup> بذنب نفسٍ؛ كما يأخذُ جبابرةُ الدنيا الجارَ بالجار، والصديقُ بالصديق، والقريبُ بالقريب.

وقال ابن عطية: وَمَنْ تَطَرَّقَ مِنَ الْحُكَّامِ إِلَى أَخْذِ قَرِيبٍ بِقَرِيبِهِ فِي جَرِيْمَةٍ - كفعلٍ

(١) الكشف ٣/٣٠٥.

(٢) في المحرر الوجيز ٤/٤٣٥ (والكلام منه): فحكم الله تعالى بأنه لا يحملها أحد عن أحد.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥، وانظر تفسير الطبري ١٩/٣٥٣-٣٥٤، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٤٩، والنكت والعيون ٤/٤٦٨.

(٤) في المطبوع: يأخذ نفساً. والكلام في الكشف ٣/٣٠٥.

زياد<sup>(١)</sup> ونحوه - فإنما ذلك لأن المأخوذ ربّما أعان المُجرّم بمؤازرة ومواصلة، أو اطلاق على حاله وتقرير لها، فهو قد أخذ من الجُرم بنصيب<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وكان ابن عطية تأوّل أفعال زياد على ما ذكر، وكأنه ما اطلع على سيرة زياد وما فعل في الإسلام، وكانت سيرته قريبة<sup>(٣)</sup> من سيرة الحجاج.

ولا منافاة بين هذه الآية والتي في «العنكبوت»<sup>(٤)</sup> لأن تلك في الضّالّين المضلّين؛ يَحْمِلُونَ أَثْقَالَ إِضْلَالِ النَّاسِ مَعَ أَثْقَالِ ضَلَالِهِمْ، فكلُّ ذلك أَثْقَالُهُمْ، ما فيها من ثقلٍ غيرهم شيء، ألا ترى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُحْسِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [العنكبوت: ١٢].

«وإن تدع مُثْقَلَةً» أي: نفسٌ مُثْقَلَةٌ بِجَهْلِهَا «إلى جَهْلِهَا» أي: إلى حَمَلِ جَهْلِهَا «لا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ» أي: لا غياث يومئذٍ لمن استغاث ولا إعانة، حتى إنّ نفساً قد أثقلتها الأوزار لو دعت إلى أن يُخَفَّفَ بعضُ وزرها لم تُجَبْ؛ وإن كان المدعو بعضَ قرابتها من أب أو ولدٍ أو أخ. فالآية قبلها في الدلالة على عدل الله في حكمه، وأنه لا يؤاخذ نفساً بغير ذنبها، وهذه في نفي الإعانة<sup>(٥)</sup>.

والجملُ: ما كان على الظّهر في الأجرام، فاستعير للمعاني كالذنوب ونحوها، فيُجْعَلُ كُلُّ مَحْمُولٍ مُتَّصِلًا بِالظَّهَرِ، كقوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنعام: ٣١]، كما جعل كلُّ اكتسابٍ منسوباً إلى اليد<sup>(٦)</sup>.

وقرأ الجمهور: «لا يُحْمَلُ» بالياء مبنياً للمفعول. وأبو السّمّال عن طلحة وإبراهيم بن زاذان عن الكسائي بفتح التاء من فوق وكسر الميم<sup>(٧)</sup>. وتقتضي هذه القراءة نصب شيء، كما اقتضت قراءة الجمهور رفعه.

(١) في (د ٣هـ): كزياد، وهما بمعنى.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥.

(٣) في (هـ): قريب.

(٤) وهي قوله: ﴿وَلْيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [١٣].

(٥) الكشف ٣/٣٠٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥.

(٧) ذكرها السمين ٩/٢٢٢، والآلوسي ٢٢/٢٠٥.

والفاعل بـ «يُحْمَلُ» ضميرٌ عائد على مفعول «تَدْعُ» المحذوف، أي: وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةً نفساً أخرى إلى حملها لم تَحْمِلْ منه شيئاً.

واسم «كان» ضميرٌ يعود على المَدْعُو المفهوم من قوله: «وَإِنْ تَدْعُ»، هذا معنى قول الزمخشري، قال: وَتَرَكَ ذِكْرَ المَدْعُو لِيَعْمَ وَيَشْمَلَ كُلَّ مَدْعُوٍّ، قال: فَإِنْ قُلْتَ: فكيف استقام إضمار العام ولا يصحُّ أَنْ يكون العام ذا قُرْبَى للمُثْقَلَةِ<sup>(١)</sup>؟ قلت: هو من العُموم الكائن على طريقِ البَدَلِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وقال ابن عطية: واسم «كان» مُضْمَرٌ تقديرُه: ولو كان الدَّاعي<sup>(٣)</sup>. انتهى. أي: ولو كان الدَّاعي ذا قُرْبَى من المَدْعُوٍّ، فَإِنَّ المَدْعُوَّ لَا يَحْمِلُ منه شيئاً.

وَذَكَرَ الضَّمِيرَ حَمَلاً على المعنى؛ لأنَّ قولَه: «مُثْقَلَةٌ» لا يُريدُ به مؤنَّثَ المعنى فقط بل كُلَّ شخصٍ، فكانه قيل: وَإِنْ تَدْعُ شَخْصٌ مُثْقَلٌ<sup>(٤)</sup>.

وَقُرِئَ: «ولو كان ذو قُرْبَى» على أن كان تامةً، أي: ولو حَضَرَ إِذْ ذَاكَ ذُو قُرْبَى وَدَعْتَهُ لم يَحْمِلْ منه شيئاً، وقالت العرب: قد كان لَبَنٌ، أي: حَضَرَ وَحَدَّثَ.

وقال الزمخشري: نَظَّمُ الكلام أحسنُ ملاءمةً للنَّاقصة؛ لأنَّ المعنى على أَنَّ المُثْقَلَةَ إِن دَعَتْ أَحَدًا إِلَى حَمْلِهَا لَا يُحْمَلُ منه؛ وَإِنْ كان مَدْعُوُّهَا ذا قُرْبَى، وهو معنى صَحِيحٌ مُلْتَثَمٌ، ولو قلت: ولو وُجِدَ ذُو قُرْبَى لتَفَكَّكَ وخرج من اتِّساقه والتَّمامه<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وهو مُتَّسِقٌ مُلْتَثَمٌ على التقدير الذي ذكرناه. وتفسيرُه «كان» وهو مبنيٌّ للفاعل بوجد المبني للمفعول تفسيرٌ معنًى وليس مُرادِفاً، ومُرادِفُه: حَدَّثَ أو حَضَرَ أو وَقَعَ، هكذا فسَّره النُّحاة.

(١) في المطبوع: فكيف استفهام إضمار ولا يصح... للمثقل (١٩).

(٢) الكشف ٣/٣٠٥.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥.

(٤) في المطبوع: شخصاً مثقلاً (١٩). ونقل الآلوسي ٢٢/٢٠٥ كلام أبي حيان، ثم قال: ولا يخفى ما فيه.

(٥) الكشف ٣/٣٠٥، والقراءة السالفة فيه.

ولمّا سبق ما تضمّن الوعيدَ وبعضَ أهوال القيامة كان ذلك إنذاراً، فذكر أن الإنذار إنما يُجدي وينفع من يخشى الله.

و«بالغيب» حالّ من الفاعل أو المفعول، أي: يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غائبين عن عذابه. أو يَخْشَوْنَ عَذَابَهُ غائباً عنهم.

وقيل: بالغيب؛ في السرّ، وقيل: بالغيب؛ أي: وهو بحال غيبه عنهم إنما هي رسالة<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «وَمَنْ تَزَكَّى» فعلاً ماضياً «فإنما يتزكّى» فعلاً، مضارع تزكّى، أي: وَمَنْ تَطَهَّرَ بفعل الطّاعات وترك المعاصي فإنما ثمرته ذلك عائدة عليه، وهو إنما زكاته لنفسه لا لغيره، والتزكّي شاملٌ للخشية وإقامة الصلاة.

وقرأ العباس عن أبي عمرو: «وَمَنْ يَزَكَّى» فإنما يزكّي<sup>(٢)</sup> بالياء من تحت وشدّ الزاي فيهما، وهما مضارعان أصلهما: وَمَنْ يَتَزَكَّى فإنما يتزكّى، أدغمت التاء في الزاي كما أدغمت في الدّال في قوله: ﴿يَذْكُرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٦].

وقرأ ابن مسعود وطلحة: «وَمَنْ أَزَكَّى» بإدغام التاء في الزاي واجتلاب همزة الوصل في الابتداء. وطلحة أيضاً «فإنما يزكّي» بإدغام التاء في الزاي<sup>(٣)</sup>.

«والى الله المصير» وَغَدَ لِمَنْ تَزَكَّى بالثّواب.

«وما يستوي الأعمى والبصير» الآية، هي طعنٌ على الكفّرة وتمثيلٌ، فالأعمى الكافر، والبصير المؤمن. أو الأعمى الضنم، والبصير الله عزّ وجلّ وعلا، أي: لا يستوي مَعْبُودُهُمْ وَمَعْبُودُ الْمُؤْمِنِينَ، و«الظلمات والثور، والظّل والحُرور» تمثيلٌ للحقّ والباطل، وما يؤدّيان إليه من الثّواب والعقاب، و«الأحياء والأموات» تمثيلٌ لِمَنْ دخل في الإسلام وَمَنْ لم يدخل فيه.

و«الحُرور» شِدَّةُ حَرِّ الشَّمْسِ، وقال الزمخشري: والحُرور: السّموم إلا أن

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥، والكشاف ٣/٣٠٥.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٣.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٣، والمحرر الوجيز ٤/٤٣٥.

السَّمُوم تكون بالنَّهَار، والْحَرُور بالليل والنَّهَار، وقيل: بالليل<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال ابن عطية: قال رؤية: الْحَرُور بالليل، والسَّمُوم بالنَّهَار. وليس كما قال، وإنما الأمرُ كما حكى الفراء وغيره أن السَّمُوم يختصُّ بالنَّهَار. ويقال: الْحَرُور في حَرِّ الليل، وفي حَرِّ النَّهَار<sup>(٢)</sup>. انتهى.

ولا يُرَدُّ على رؤية لأنه منه تُؤخذ اللغة، فأخبر عن لغة قومه.

وقال قوم: الظِّلُّ هنا الْجَنَّة، والْحَرُور جَهَنَّمَ<sup>(٣)</sup>.

و«يستوي» من الأفعال التي لا تكتفي بفاعلٍ واحدٍ، فدخل «لا» في النَّفْي لتأكيد معناه، كقوله: ﴿وَلَا سَتَوَى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [فصلت: ٣٤].

وقال ابن عطية: دخول «لا» إنما هو على نيَّة<sup>(٤)</sup> التَّكرار، كأنه قال: ولا الظُّلُمات والنُّور، ولا النُّور والظُّلُمات، فاستغنى بذكر الأوائل عن الثَّواني، ودلَّ مذكور الكلام على متروكه<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وما ذكر غيرُ مُحتاجٍ إلى تقديره؛ لأنه إذا نُفي استواءُ الظُّلُمات والنُّور فأبى فائدة في تقدير نفي استوائهما ثانياً وأدعأ<sup>(٦)</sup> محذوفات<sup>(٧)</sup>، وأنت تقول: ما قام زيدٌ ولا عمرو، فتؤكد بلا معنى النَّفْي، فكذلك هذا.

(١) الكشف ٣/٣٠٦.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥-٤٣٦، ونقله عن رؤية: أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢/١٤٥، والطبري ١٩/٣٥٦، والنحاس في معاني القرآن ٥/٤٥١، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/٤٨٣.

وقول الفراء في الأيام والليالي والشهور له ص ٤٢، ونقله عنه الطبري ١٩/٣٥٧، والنحاس، وابن الجوزي، والماوردي في النكت والعيون ٤/٤٦٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٣٦، وهو تفسير الفراء في معاني القرآن ٢/٣٦٩، ونقله الماوردي عن السدي، وابن الجوزي عن مجاهد.

(٤) في المطبوع: هيئة.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٣٥.

(٦) في (٣د): وادعى.

(٧) في المطبوع: محذوفين.

وقرأ زاذان عن الكسائي: «وما تَسْتَوِي الأحياء» بناء التأنيث<sup>(١)</sup>، والجمهور بالياء.

وترتيب هذه المنفَي عنها الاستواء في غاية الفصاحة؛ ذكر الأعمى والبصير مثلاً للمؤمن والكافر، ثم البصير ولو كان حديد النَّظَر لا يُبْصِرُ إلَّا في ضوء، فذكر ما هو فيه الكافر من ظلمة الكُفْر، وما هو فيه المؤمن من نور الإيمان، ثم ذكر مآلهما وهو الظلُّ، وهو أن المؤمن بإيمانه في ظلِّ وراحة، والكافر بكُفْرِهِ في حرٍّ وتعب.

ثم ذكر مثلاً آخر في حَقِّ المؤمن والكافر؛ وذلك أن حالَّ المؤمن والكافر فوق حال الأعمى والبصير؛ إذ الأعمى قد يُشَارِكُ البصيرَ في إدراكِ ما، والكافر غيرُ مُدْرِكٍ إدراكاً نافعاً فهو كالميت؛ ولذلك أعاد الفعل فقال: «وما يَسْتَوِي الأحياء ولا الأموات» كأنه جعله مقامَ سؤال.

وكرر «لا» فيما كَرَّرَ<sup>(٢)</sup> لتأكيد المنافاة، فالظلمات تُنافي النورَ وتُضادُّه، والظلُّ والحرور كذلك، والأعمى والبصير ليس كذلك؛ لأن الشَّخْصَ الواحدَ قد يكون بصيراً، ثم يَغْرِضُ له العمى، فلا منافاة إلا من حيث الوُصْفُ.

والمنافاة بين الظلِّ والحرور دائمة، لأن المُرَادَ من الظلِّ عدمُ الحرِّ والبرْدُ، فلما كانت المنافاة أتمَّ أكَّدَ بالتكرار، وأما الأحياء والأموات - من حيث إن الجسمَ الواحدَ يكون مَحَلًّا للحياة فيصير مَحَلًّا للموت - فالمنافاة بينهما أتمُّ من المنافاة بين الأعمى والبصير؛ لأن هذين قد يَشْتَرِكَانِ في إدراكِ ما، ولا كذلك الحيِّ والميت، فالميت يُخَالِفُ الحيَّ في الحقيقة لا في الوُصْفِ على ما بيَّن في الحكمة الإلهية.

وقدَّم الأَشْرَفَ في مثلين وهو الظلِّ والحيِّ<sup>(٣)</sup>، وأخَّرَ في مثلين وهما البصير والنور، ولا يُقال لأجل السَّجْعِ؛ لأن مُعْجَزَةَ القرآن ليست في مُجَرَّدِ اللفظ، بل فيه وفي المعنى، والشَّاعِرُ قد يُقَدِّمُ ويؤخِّرُ لأجلِ السَّجْعِ، والقرآن المعنى صحيح<sup>(٤)</sup> واللفظ فصيح.

(١) مختصر في الشواذ ١٢٣.

(٢) في المطبوع: ذكر.

(٣) في المطبوع: والحر.

(٤) في التفسير الكبير ١٧/٢٦ وعنه ينقل: وأما القرآن فحكمة بالغة والمعنى فيه صحيح.



وكانوا قبل الْمَبْعَثِ فِي ضَلَالَةٍ فَكَانُوا كَالْعُمَى وَطَرِيقُهُمُ الظُّلْمَةُ، فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُولُ وَاهْتَدَى بِهِ قَوْمٌ صَارُوا بِصِيرِينَ وَطَرِيقُهُمُ النُّورُ، وَقَدَّمَ مَا كَانَ مُتَقَدِّمًا مِنَ الْمُتَّصِفِ بِالْكَفْرِ وَطَرِيقَتَهُ عَلَى مَا كَانَ مُتَأَخِّرًا مِنَ الْمُتَّصِفِ بِالْإِيمَانِ وَطَرِيقَتَهُ.

ثُمَّ لَمَّا ذَكَرَ الْمَالَ وَالْمَرْجِعَ قَدَّمَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالرَّحْمَةِ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِالْغَضَبِ، كَمَا جَاءَ: «سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي»<sup>(١)</sup> فَقَدَّمَ الظِّلَّ عَلَى الْحَرُورِ.

ثُمَّ إِنَّ الْكَافِرَ الْمُصِرَّ بَعْدَ الْبِغْثَةِ صَارَ أَضَلَّ مِنَ الْأَعْمَى، وَشَابَهُ الْأَمْوَاتُ فِي عَدَمِ إدْرَاكِ الْحَقِّ فَقَالَ: «وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ «وَلَا الْأَمْوَاتُ» الَّذِينَ ثَلَيْتَ عَلَيْهِمُ الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتُ وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهَا، وَهَؤُلَاءِ كَانُوا بَعْدَ إِيْمَانٍ مَنْ آمَنَ فَأَخْرَجَهُمْ لَوْجُودِ حَيَاةِ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَ مَمَاتِ الْكَافِرِينَ.

وَأَفْرَدَ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرَ لِأَنَّهُ قَابِلُ الْجِنْسِ بِالْجِنْسِ؛ إِذْ قَدْ يَوْجَدُ فِي أَفْرَادِ الْعُمَيَّانِ مَا يُسَاوِي بِهِ بَعْضُ أَفْرَادِ الْبُصَرَاءِ، كَأَعْمَى عِنْدَهُ مِنَ الذِّكَاةِ مَا يُسَاوِي بِهِ الْبَصِيرَ الْبَلِيدَ، فَالْتَّفَاوُتُ بَيْنَ الْجِنْسَيْنِ مَقْطُوعٌ بِهِ لَا بَيْنَ الْأَفْرَادِ.

وَجُمِعَتِ الظُّلُمَاتُ لِأَن طُرُقَ الْكُفْرِ مُتَعَدِّدَةٌ، وَأَفْرَدَ النُّورَ لِأَن التَّوْحِيدَ وَالْحَقَّ وَاحِدٌ، وَالتَّفَاوُتُ بَيْنَ كُلِّ فَرْدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَفْرَادِ وَبَيْنَ هَذَا الْوَاحِدِ فَقَالَ: الظُّلُمَاتُ كُلُّهَا لَا تَجِدُ فِيهَا مَا يُسَاوِي هَذَا النُّورَ.

وَأَمَّا الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ فَالْتَّفَاوُتُ بَيْنَهُمَا أَكْثَرُ؛ إِذْ مَا مِنْ مَيِّتٍ يُسَاوِي فِي الإدْرَاكِ حَيًّا، فَذَكَرَ أَنَّ الْأَحْيَاءَ لَا يُسَاوُونَ الْأَمْوَاتَ؛ سِوَاءَ قَابِلَتِ الْجِنْسِ بِالْجِنْسِ، أَمْ قَابِلَتِ الْفَرْدِ بِالْفَرْدِ. انْتَهَى مِنْ كَلَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِي، وَفِيهِ بَعْضُ تَلْخِيصِ<sup>(٢)</sup>.

ثُمَّ سَلَّى رَسُولَهُ بِقَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ» أَي: إِسْمَاعُ هَؤُلَاءِ مَنُوطٌ بِمَشِيئَتِنَا، وَكَتَبَ بِالْإِسْمَاعِ عَنِ الَّذِي تَكُونُ عَنْهُ الْإِجَابَةُ لِلْإِيمَانِ.

وَلَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ «مَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ» قَالَ: «وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أَي: هَؤُلَاءِ مَنْ عَدِمَ إِصْغَائِهِمْ إِلَى سَمَاعِ الْحَقِّ بِمَنْزِلَةٍ مَنْ هُمْ قَدْ مَاتُوا

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٧٢٩٩)، الْبُخَارِيُّ (٧٤٢٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٧٥١) (١٥) مِنْ حَدِيثِ

أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

(٢) التفسير الكبير ١٦/٢٦-١٧.

وأقاموا في قبورهم، فكما أن مَنْ مات لا يمكن أن يقبل منك قول الحق فكذلك هؤلاء لأنهم أموات القلوب.

وقرأ الأشهب والحسن: «بمُسمِع مَنْ» على الإضافة<sup>(١)</sup>، والجمهور بالتنوين.

«إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ» أي: ما عليك إِلَّا أَنْ تُبَلِّغَ وتُنذِرَ، فإن كان المُنذِرُ مَمَّنْ أراد الله هدايته سَمِعَ واهتدى، وإن كان مَمَّنْ أراد الله ضلاله فما عليك<sup>(٢)</sup>، لأنه تعالى هو الذي يَهْدِي وَيُضِلُّ.

و«بالحق» حالٌ من الفاعل، أي: مُحَقِّقٍ، أو من المفعول، أي: مُحَقَّقًا، أو صفة لمصدر محذوف، أي: إرسالاً بالحق، أي: مَضْحُوباً به. قال الزمخشري: أو صِلَةٌ<sup>(٣)</sup> لبشير ونذير، على بشيراً بالوَعْدِ الحق، ونذيراً بالوَعِيدِ الحق<sup>(٤)</sup>. انتهى.

ولا يمكن أن يتعلّق «بالحق» هذا ببشير ونذير معاً، بل ينبغي أن يُتَأَوَّلَ كلامه على أنه أراد أَنْ تَمَّ محذوفاً، والتقدير: بالوَعْدِ الحقّ بشيراً، وبالوَعِيدِ الحقّ نذيراً<sup>(٥)</sup>، فحذف المُقَابَلِ لدلالة مُقَابِلِهِ عليه.

«وإنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ» الأُمَّةُ: الجماعةُ الكثيرة، والمعنى: أن الدعاء إلى الله لم ينقطع عن كلِّ أُمَّةٍ، إمَّا بِمُبَاشَرَةٍ من أنبيائهم، وإمَّا بِنَقْلِ إلى وقتِ بَعَثَةِ محمد ﷺ. والآيات التي تدلُّ على أن قُرَيْشاً ما جاءهم نذير معناه: لم يُبَاشِرْهم ولا آبَاؤُهم القريبين. وأمَّا أن النَّذارة انقطعت فلا، ولَمَّا شَرَعَتْ آثارُ النَّذارة تُتَدَرَسُ بعث الله محمداً ﷺ، وما ذكره أهلُ علمِ الكلام من حال أهلِ الفترات فإن ذلك

(١) إعراب القرآن ٣/٣٧٠، وتفسير الثعلبي ٥/١٧٤، والمحزر الوجيز ٤/٤٣٦، وزاد المسير ٦/٤٨٤، وتفسير القرطبي ١٧/٣٧١، ونسبها ابن خالويه ١٢٣ إلى علي، وزاد ابن الجوزي نسبتها إلى أبي عبد الرحمن السلمي والجحدري، والقرطبي إلى عيسى الثقفي وعمرو بن ميمون.

(٢) في (٣د) يه: فلا عليك، وهما بمعنى.

(٣) في (٣د) يه: أو صفة، وهو تحريف.

(٤) الكشاف ٣/٣٠٦.

(٥) تعقبه السمين في الدر المصون ٩/٢٢٦ بقوله: وقد صرّح الرجل بهذا.

على حَسَبِ الْفَرَضِ لَا أَنَّهُ وَاقِعٌ، وَلَا تَوْجِدُ أُمَّةٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِلَّا وَقَدْ عَلِمْتَ الدُّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ وَعِبَادَتَهُ<sup>(١)</sup>.

واكتفى بذكر «نذير» عن بشير لأنها مَشْفُوعَةٌ بها في قوله: «بشيراً ونذيراً» فدلَّ ذلك على أنه مُرَادٌ وحذف للدلالة عليه.

«وإن يكذبوك» مسلاة للرسول ﷺ. وتقدّم الكلام على نظير هذه الجمل في أواخر «آل عمران»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «فكيف كان نكير» توعد لقريش بما جرى لمكذبي رُسُلِهِمْ.



﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۚ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۚ ﴿٢٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ۚ ﴿٢٩﴾ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۚ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۚ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْقِتَابَ الَّذِينَ أَصْلَفْنَا مِن عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۚ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۚ ﴿٣٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۚ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۚ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۚ ﴿٣٤﴾ الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِن فَضْلِهِ ۚ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۚ ﴿٣٥﴾﴾

لَمَّا قَرَّرَ تعالى وحدانيته بأدلة قَرَّبَهَا، وأمثال ضربها أتبعها بأدلة سماوية وأرضية فقال: «ألم تر» وهذا استفهام تقرير، ولا يكون إلا في الشيء الظاهر جداً، والخطاب للسامع.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٣٦.

(٢) في تفسير الآية (١٨٤) منها.

و«تَرَ» من رؤية القلب؛ لأن إسناده إنزاله تعالى لا يُستدلُّ عليه إلا بالعقل الموافق للنقل، وإن كان إنزال المطر مُشاهداً بالعين؛ لكن رؤية القلب قد تكون مُستندة لرؤية البصر ولغيرها.

وخرج من ضمير الغيبة إلى ضمير المتكلم في قوله: «فأَخْرَجْنَا» لما في ذلك من الفخامة؛ إذ هو مُسند للمعظم المُتَكَلِّم؛ ولأن نعمة الإخراج أتم من نعمة الإنزال، لأن الإنزال لفائدة الإخراج، فأُسند الأتم إلى ذاته بضمير المتكلم، وما دونه بضمير الغائب.

والظاهر أن الألوان أريد<sup>(١)</sup> بها ما يتبادر إليه الذهن من الحُمْرَة والصُّفْرَة والخَضْرَة والسَّوَاد وغير ذلك، كما يُشاهد في الثمرات.

وقيل: الألوان الأنواع، كالتين والعنب والرمان والتفاح وغير ذلك<sup>(٢)</sup>.

والألوان بهذا المعنى أوسع وأكثر من الألوان بمعنى الأصباغ.

وقرأ الجمهور: «مُخْتَلَفًا ألوانها» على حَدِّ اختلف ألوانها.

وقرأ زيد بن عليّ: «مُخْتَلَفَةً ألوانها» على حَدِّ اختلفت ألوانها<sup>(٣)</sup>. وجمع التكسير يجوز فيه أن تلحق التاء وأن لا تلحق.

وقرأ الجمهور: «جُدَّدَ» بضم الجيم وفتح الدال جمع جُدَّة. قال ابن بحر: قَطَعَ، من قولك: جَدَّدْتُ الشيءَ: قَطَعْتُهُ<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الزُّهْرِي كقراءة الجمهور. قال صاحب «اللُّوامح»: جمع جُدَّة، وهي ما تَخَالَف من الطرائق في الجبال لون ما يليها.

وعنه أيضاً بضم الجيم والدال<sup>(٥)</sup> جمع جَدِيدَة، يقال: جَدِيدَة وَجُدَّد وَجَدَائِد، كما يُقال في الاسم: سَفِينَة وَسُفُن وَسَفَائِن، قال أبو ذؤيب:

(١) في المطبوع: الألوان إن أريد (١؟).

(٢) الكشاف ٣/٣٠٧، والمحزر الوجيز ٤/٤٣٧. ومن قوله: كما يشاهد... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٣) ذكرها السمين في الدر المصون ٩/٢٢٦.

(٤) النكت والعيون ٤/٤٧٠، وعنه القرطبي ١٧/٣٧٣.

(٥) المحتسب ٢/١٩٩، والكشاف ٣/٣٠٧، وعنه القرطبي ١٧/٣٧٣-٣٧٤.

### جَوْنُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَائِدُ أَرْبَعٌ<sup>(١)</sup>

وعنه أيضاً: «جَدَد» بفتح الجيم والدال<sup>(٢)</sup>، ولم يُجَزَّه أبو حاتم في المعنى، ولا صَحَّحه أثراً.

وقال غيره: هو الطَّرِيق الواضح المُبِين، وَضَعَهُ مَوْضِعَ الطَّرَائِقِ والخطوط الواضحة الْمُتَفَصِّلِ بعضها من بعض<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو عبيدة: يقال جدد في جمع جديد، ولا مَذْخَلَ لمعنى الجديد في هذه الآية<sup>(٤)</sup>.

وقال صاحب «اللوامح»: جدد جمع جديد بمعنى: آثار جديدة واضحة الألوان<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وقال: «مُخْتَلَفٌ ألوانُها» لأن البياضَ والحُمْرةَ تتفاوتُ بالشَّدةِ والضَّعْفِ، فأبيضٌ لا يُشَبِّه أبيض، وأحمر لا يشبه أحمر، وإن اشتركا في القَدْر المُشْتَرَكِ لكنه مُشْكِكٌ<sup>(٦)</sup>.

والظاهر عطف «وَعَرَايِبٍ» على «حُمْرٍ» عطفَ ذي لون على ذي لون. وقال الزَّمَخْشَرِيُّ: معطوف على «بيضٍ» أو على «جُدَدٍ» كأنه قيل: ومن الجبال مُخَطَّطٌ ذو جُدَدٍ، ومنها ما هو على لون واحد، وقال بعد ذلك: ولا بُدَّ من تقدير حذفٍ

(١) صدره: والدهر لا يبقى على حَدَثَانِهِ، وهو في شرح أشعار الهذليين ١١/١، والكشاف ٣٠٧/٣.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٤، والمحتسب ١٩٩/٢، والكشاف ٣٠٧/٣، والمحزر الوجيز ٤٣٧/٤، وتفسير القرطبي ٣٧٦/١٧.

(٣) الكشاف ٣٠٧/٣.

(٤) نقله ابن عطية في المحزر الوجيز ٤٣٧/٤ عن أبي عبيدة، لكنه وضعه في تفسير: جُدَدٍ، بضم الجيم وفتح الدال، وذكره الآلوسي ٢١٤/٢٢ عقب قراءة الزهري جُدَدٍ بضمين.

(٥) نقله عنه السمين ٢٢٧/٩، والآلوسي ٢١٤/٢٢ لكنهما ذكراه عقب قراءة الزهري جدد بضمين.

(٦) في المطبوع: مشكل، ومثله في مطبوع الدر المصون ٢٢٨/٩، والمثبت من النسخ، ويوافق ما في روح المعاني ٢١٥/٢٢.

المضاف في قوله: «ومن الجبال جُدَدٌ» بمعنى: ومن الجبال ذو جُدَدٍ بيضٍ وحُمْرٍ وسُودٍ، حتى تؤولَ إلى قولك: ومن الجبال مُخْتَلَفٌ ألوانُهُ كما قال: «ثَمَرَاتٍ مُخْتَلَفًا ألوانُها»، «ومن الناس والدَّوابِّ والأنعام مُخْتَلَفٌ ألوانُهُ» يعني: ومنهم بعضٌ مُخْتَلَفٌ ألوانُهُ. وقرأ ابن السَّمِيعِ: «ألوانُها»<sup>(١)</sup>. انتهى.

والظَّاهر أنه لما ذَكَرَ الغرابيب - وهو الشَّدِيدُ السَّوَاد - لم يذكر فيه «مُخْتَلَفٌ ألوانُهُ» لأنه من حيث جعله شَدِيدَ السَّوَاد - وهو المُبَالِغ في غاية السَّوَاد - لم يكن له ألوان، بل هذا لونٌ واحد بخلاف البَيض والحُمْر؛ فإنها تختلف.

والظَّاهر أن قوله: «بَيِضٌ وحُمْرٌ» ليسا مجموعين لَجُدَّةٍ واحدة، بل المعنى: جُدَدٌ بَيِضٌ، وجُدَدٌ حُمْرٌ، وجُدَدٌ غَرَابِيبٌ، ويقال: أَسْوَدَ حَلَكُوكَ، وأَسْوَدَ غَرِيبٌ.

ومن حق التابع الموضح الغاية في ذلك اللون أن يكون تابعاً، فقال ابن عطية: قُدِّمَ الوصفُ الأبلغ وكان حَقُّهُ أن يتأخَّرَ، وكذلك هو في المعنى، لكن كلامُ العرب الفَصِيح يأتي كثيراً على هذا النحو<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: الغَرِيبُ تأكيدٌ للأسود، ومن حقِّ التَّوكِيد أن يَتَّبَعَ المؤكِّد كقولك: أَصْفَرُ فاقِعٌ، وأَبْيَضُ يَقَقُّ، وما أشبه ذلك، ووجهه أن يُضْمَرَ<sup>(٣)</sup> المؤكِّد قبله، فيكون الذي بعده تفسيراً لما أضمَر؛ كقول النابغة:

والمؤمنِ العائذاتِ الطَّيِّبِ<sup>(٤)</sup>

وإنما يُفَعَّلُ لزيادة التوكيد؛ حيث يُدَلُّ على المعنى الواحد من طريقي الإظهار والإضمار جميعاً<sup>(٥)</sup>. انتهى.

(١) الكشف ٣/٣٠٧ ولم يسمَّ صاحب القراءة وإنما قال: وقرئ: ألوانُها.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٣٧.

(٣) في المطبوع: يظهر، وهو تحريف.

(٤) تمامه: يمسحها ركبَان مكة بين الغيل والسَّند

وهو في ديوانه ٢٠ (بشرح ابن السكيت)، وسلف في تفسير الآية (٢) من سورة إبراهيم.

(٥) الكشف ٣/٣٠٧.

وهذا لا يصح إلا على مذهب من يُجيز حذف المؤكّد، ومن النحاة من منع ذلك، وهو اختيار ابن مالك<sup>(١)</sup>.

وقيل: هو على التقديم والتأخير، أي: سوّد غرايب<sup>(٢)</sup>.

وقيل: سوّد بدل من غرايب. وهذا أحسن، ويحسنه كون غريب لم يلزم فيه أن يُستعمل تأكيداً، ومنه ما جاء في الحديث: «إن الله يُبغضُ الشيخَ الغريب»<sup>(٣)</sup> يعني: الذي يخضب بالسّواد.

وقال الشاعر:

العين طامحة واليد سابحة والرجل لائحة والوجه غريب<sup>(٤)</sup>  
وقال آخر:

ومن تعاجيب<sup>(٥)</sup> خلق الله غالية البعض منها ملاحى وغريب<sup>(٦)</sup>

(١) في شرح التسهيل ٣/٢٩٥، ٢٩٨-٢٩٩، وشرح الكافية الشافية ٣/١١٨٠، وانظر ارتشاف الضرب ١٩٥٣.

وتعقب السمين في الدر المصون ٩/٢٢٩ المصنف فقال: ليس هذا هو التوكيد المختلف في حذف مؤكده، لأن هذا من باب الصفة والموصوف، ومعنى تسمية الزمخشري لها تأكيداً من حيث إنها لا تفيد معنى زائداً... وانظر تتمته.

(٢) نسب الثعلبي ٥/١٧٤، وابن الجوزي ٦/٤٨٥ هذا القول إلى الفراء، وليس في معاني القرآن له.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ٣/١٠١٦ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه رشدين بن سعد، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال أبو زرعة: ضعيف، وقال النسائي: متروك. انظر ميزان الاعتدال (٢٦٥٨).

(٤) البيت لامرئ القيس أو لإبراهيم بن بشير الأنصاري، انظر زيادات الطوسي على ديوان امرئ القيس ٦٦٨، وروايته:

والعين قاذحة واليد سابحة والرجل طامحة واللون غريب

وهو في النكت والعيون ٤/٤٧١، وتفسير الطبري ١٧/٣٧٥.

(٥) في (ز): عجائب.

(٦) نسبه ابن دريد في الجمهرة ٩١٩ لرجل من أهل السراة جاهلي، وهو بلا نسبة في الجمهرة ٥٦٩، ١٠٧٩، ١٢٦٣، وأدب الكاتب ٣٧٨، وشرحه للبطلوسي ٣٨٤، وللجواليقي ٢٨٧، وديوان الأدب ١/٤٥٢، والصحاح (عجب، ملح)، واللسان (غطي، ملح)، والكشف =

وقرأ الجمهور: «والدَّوَابَّ» مشدّد الباء، والزُّهري بتخفيفها<sup>(١)</sup> كراهية التضعيف؛ إذ فيه التقاء الساكنين، كما همز بعضهم: «ولا الضَّالِّينَ»<sup>(٢)</sup> فراراً من التقاء الساكنين، فحذف هنا آخر المُضَعَّفَيْن، وحَرَكَ هناك أول الساكنين.

و«مُخْتَلَفٌ» صفةٌ لمحذوف، أي: خُلِقَ مُخْتَلَفٌ ألوانُهُ «كذلك» أي: كاختلاف الثَّمَرَاتِ والجبال، فهذا التشبيه من تمام الكلام قبله، والوقف عليه حسن<sup>(٣)</sup>.

قال ابن عطية: ويحتمل أن يكون من الكلام الثاني يخرج مخرج السَّبب، كأنه قال: كما جاءت القُدرة في هذا كله «إنما يخشى الله من عباده العلماء» أي: المخلصون لهذه العِبر، النَّاظِرُونَ فيها<sup>(٤)</sup>. انتهى.

وهذا الاحتمال لا يصح لأن ما بعد إن<sup>(٥)</sup> لا يمكن أن يتعلّق بهذا المجرور قبلها، ولو خرج مخرج السَّبب لكان التركيب: كذلك يخشى الله من عباده، أي: لذلك الاعتبار والنَّظَرِ في مخلوقات الله واختلاف ألوانها يخشى الله، ولكن التركيب جاء بإنما، وهي تقطع هذا المجرور ممّا بعدها.

والعلماء هم الذين علّموه بصفاته وتوحيده، وما يجوز عليه، وما يجب له، وما يستحيل عليه، فعظّموه وقَدّروه حقّ قدره، وخَشَوْه حقّ خشيته، ومن ازداد به علماً ازداد منه خوفاً، ومن كان علمه به أقلّ كان آمناً<sup>(٦)</sup>، وقد وردت أحاديث وأثار في الحُشْيَةِ<sup>(٧)</sup>.

= والبيان للشعلي ١٧٤/٥، وتفسير القرطبي ٣٧٥/١٧. وروايته عندهم: غاطية، بدل: غالية. والغاطية فيما ذكر ابن دريد: كل شجرة منبسطة على الأرض، وأراد بها هنا الكرم، والملاحى: العنب الأبيض.

(١) المحتسب ٢٠٠/٢.

(٢) هو أيوب السخيتاني كما في المختصر في الشواذ ص ١، والمحتسب ٤٦/١.

(٣) انظر إيضاح الوقف والابتداء ٤٨٩/٢، وتفسير القرطبي ٣٧٥/١٧، والمححر الوجيز ٤٣٧/٤.

(٤) المححر الوجيز ٤٣٧/٤.

(٥) في المطبوع: إنما.

(٦) الكشف ٣٠٧/٣.

(٧) انظرها في تفسير الطبري ٣٦٤/١٩، ومعاني القرآن ٤٥٤/٥، وإعراب القرآن ٣٧١/٣.



وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق وقد ظهرت عليه الخشية حتى عُرفت فيه<sup>(١)</sup>.  
ومَن ادعى أن «إنما» للحضر قال: المعنى: ما يخشى الله إلا العلماء، فغيرهم لا يخشاه، وهو قول الزمخشري<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن عطية: وإنما في هذه الآية تخصيص العلماء لا الحضر، وهي لفظة تصلح للحضر، وتأتي أيضاً دونه، وإنما يُعلم ذلك بحسب المعنى الذي جاء فيه<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وجاءت هذه الجملة بعد قوله: «ألم تر» إذ ظاهره خطاب للرسول<sup>(٤)</sup>؛ حيث عدّد آياته، وأعلام قدرته، وآثار صنّعه، وما خلق من الفطر المختلفة الأجناس، وما يستدلُّ به عليه وعلى صفاته، فكأنه قال: إنما يخشاه مثلك ومَن على صفتك ممّن عرّفه حقّ معرفته<sup>(٥)</sup>.

وقرأ الجمهور بنصب الجلالة ورفع العلماء. ورؤي عن عمر بن عبد العزيز وأبي حنيفة عكس ذلك<sup>(٦)</sup>.

وتوّلت هذه القراءة على أن الخشية استعارة للتعظيم؛ لأن من خشي وهاب أجلاً وعظماً من خشيه وهابه.

ولعل ذلك لا يصحّ عنهما، وقد رأينا كتباً في الشواذ ولم يذكروا هذه القراءة، وإنما ذكرها الزمخشري عنهما، وذكرها عن أبي حيوة أبو القاسم يوسف بن جُبارة في كتابه «الكامل»<sup>(٧)</sup>.

= للنحاس، وتفسير الثعلبي ١٧٥/٥، والماوردي ٤٧١/٤، والكشاف ٣٠٧/٣، والمحرر الوجيز ٤٣٧/٤، وزاد المسير ٤٨٦/٦، وتفسير القرطبي ٣٧٧-٣٧٥/١٧.

(١) أخرجه الثعلبي ١٧٥/٥ من حديث عطاء الخراساني، رفعه. وهو ضعيف لانقطاعه.

(٢) الكشاف ٣٠٧/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤٣٧/٤.

(٤) في (٣د)ه: الرسول، وهما سواء.

(٥) الكشاف ٣٠٨-٣٠٧/٣.

(٦) الكشف والبيان ١٧٥/٥ للثعلبي، والكشاف ٣٠٨/٣، وعنه القرطبي ٣٧٧/١٧. وطعن ابن

الجزري في هذه القراءة في النشر ١٦/١.

(٧) انظر الدر المصون ٢٣١/٩، وروح المعاني ٢٢٠/٢٢.

«إن الله عزيزٌ غفور» تعليلٌ للخشية؛ إذ العزّة تدلُّ على عُقوبة العصاة وقَهْرِهِم، والمغفرة على إثابة الطّائعين والعفو عنهم.

«إن الذين يَتْلُونَ» ظاهره يقرؤون «كتاب الله» أي: يُداومون تلاوته.

وقال مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير: هذه آية القُرْآن<sup>(١)</sup>.

أو يَتَّبِعُونَ كتابَ الله فيَعْمَلُونَ بما فيه. وعن الكلبي: يأخذون بما فيه.

وقال السّدي: هم أصحاب الرسول ﷺ ورضي عنهم. وقال عطاء: هم المؤمنون<sup>(٢)</sup>.

ولما ذكر تعالى وَصَفَهُم بِالْخَشْيَةِ وهي عملُ القلب؛ ذكر أنهم يَتْلُونَ كتابَ الله وهو عملُ اللسان، ويقيمون الصَّلَاة وهو عمل الجوارح، ويُنفقون وهو العمل المالي.

«يَرْجُونَ» خبر «إِنَّ». وهذا إشارة إلى الإخلاص، أي: يفعلون تلك الأفعال من التلاوة، وإقامة<sup>(٣)</sup> الصَّلَاة، والإنفاق؛ يقصدون بذلك وجهَ الله، لا للرياء والسُّمعة.

«تِجَارَةً لَّن تَبُورَ» لَّن تَكْسَدُ ولا يَتَعَذَّرُ الرَّبُّحُ فيها، بل يَتَفَقَّ عند الله.

«لِيُؤْفِقَهُم» مُتَعَلِّقٌ بـ «يَرْجُونَ» أو بـ «لَّن تَبُورَ»، أو بِمُضْمَرِ تَقْدِيرِهِ: فعلوا ذلك. أقوال<sup>(٤)</sup>.

قال الزمخشري: وإن شئت جعلت<sup>(٥)</sup> «يرجون» في موضع الحال على: وأنفقوا راجين ليؤفّقهم، أي: فعلوا جميع ذلك لهذا الغرض، وخبر «إِنَّ» قوله «إنه غفور شكور» على معنى: غفورٌ لهم، شكورٌ لأعمالهم. والشُّكْرُ مجازٌ عن الإثابة. انتهى<sup>(٦)</sup>.

(١) أخرجه الطبري ٣٦٦/١٩.

(٢) الكشاف ٣٠٨/٣.

(٣) من قوله: يرجون... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٤) المحرر الوجيز ٤٣٨/٤.

(٥) في المطبوع: فقلت.

(٦) الكشاف ٣٠٨/٣.

و«أَجُورَهُمْ» هي التي رَتَّبَ تعالى على أعمالهم، وزيادته من فضله؛ قال أبو وائل: بَتَشْفِيعِهِمْ فَيَمَنَ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ. وقال الضحاك: بَتَفْسِيحِ الْقُلُوبِ<sup>(١)</sup>. وفي الحديث: بَتَضْعِيفِ حَسَنَاتِهِمْ. وقيل: بالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ<sup>(٢)</sup>.

و«الكتاب» هو القرآن. و«من» للتبيين، أو الجنس، أو التبويض، تخريجات للزمخشري<sup>(٣)</sup>. و«مُصَدِّقًا» حالٌ مؤكدة «لما بين يديه» من الكُتُبِ الإلهية: التوراة والإنجيل والزبور وغيره. وفيه إشارة إلى كونه وَحْيًا؛ لأنه عليه السلام لم يكن قارئًا كاتبًا، وأتى ببيان ما في كُتُبِ الله، ولا يكون ذلك إلا من الله تعالى.

«إِنَّ اللَّهَ بَعَادَهُ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ» لَخَبِيرٌ: عالم بدقائق الأشياء وبواطنها، بصيرٌ: بما ظهر منها، وحيث أَهْلَكَ لَوْحِيهِ، واختَصَّكَ<sup>(٤)</sup> برسالته وكتابه، الله أعلمُ حيث يجعل رسالته.

«ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ» و«ثُمَّ» قيل: بمعنى الواو، وقيل: للمُهْلَةِ إِمَّا فِي الزَّمَانِ وَإِمَّا فِي الْإِخْبَارِ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ.

و«الكتاب» فيه قولان: أحدهما أن المعنى: أنزلنا الكُتُبَ الإلهية، فالكتاب على هذا اسمُ جنس، والمصطفون: الأنبياء<sup>(٥)</sup> وأتباعهم، قاله الحسن. وقال ابن عباس: هم هذه الأمة، أُوْرِثَتْ أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ كُلُّ كِتَابٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ. وقال ابن جرير: أُوْرِثَهُمُ الْإِيمَانُ، فالكتب تأمرُ بِاتِّبَاعِ الْقُرْآنِ، فهم مؤمنون بها عاملون بمقتضاها، يدلُّ عليه: «والذي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ» ثم أتبعه بقوله: «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ» فعلمنا أنهم أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ إِذْ كَانَ مَعْنَى الْمِيرَاثِ: انْتِقَالُ شَيْءٍ مِنْ قَوْمٍ إِلَى قَوْمٍ، وَلَمْ تَكُنْ أُمَّةٌ انْتَقَلَ إِلَيْهَا كِتَابٌ مِنْ قَوْمٍ كَانُوا قَبْلَهُمْ غَيْرَ أُمَّتِهِ، فَإِذَا قُلْنَا: هُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَأَتْبَاعُهُمْ كَانَ الْمَعْنَى: أَوْرَثْنَا كُلَّ كِتَابٍ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّ ذَلِكَ النَّبِيِّ وَأَتْبَاعِهِ.

(١) في النكت والعيون ٤/٤٧٢ (والأقوال فيه): يفسح لهم في قبورهم، وفي روح المعاني ٢٢٢/٢٢ مثل الذي عندنا (وهو كثير النقل عن أبي حيان).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٣٨، وانظر النكت والعيون.

(٣) الكشف ٣/٣٠٨.

(٤) في المطبوع: واختارك.

(٥) في المطبوع: والمصطفون على ما يأتي بيانه أن المعنى الأنبياء، وهو تكرار لما قبله.

والقول الثاني: أن الكتاب هو القرآن، والمصطفون: أمة الرسول، ومعنى أورثنا؛ قال مجاهد: أعطينا؛ لأن الميراث عطاء<sup>(١)</sup>.

ثم قسم الوارثين إلى هذه الأقسام الثلاثة، فقال مكّي: فليل: هم المذكورون في «الواقعة» فالسابق بالخيرات هو المقرّب، والمقتصد أصحاب المينة، والظالم لنفسه أصحاب المشامة<sup>(٢)</sup>، وهو قول يروى معناه عن عكرمة والحسن وقتادة، قالوا: الضمير في «منهم» عائذ على العباد، فالظالم لنفسه: الكافر والمنافق، والمقتصد: المؤمن العاصي، والسابق: التقي على الإطلاق، وقالوا: هي<sup>(٣)</sup> نظير ما في «الواقعة»<sup>(٤)</sup>.

والأكثر على أن هؤلاء الثلاثة هم في أمة الرسول، ومن كان من أصحاب المشامة مكذباً ضالاً لم يورث الكتاب ولا اصطفاه الله، وإنما الذي في «الواقعة» أصناف الخلق من الأولين والآخرين.

قال عثمان بن عفان: سابقنا أهل جهادنا، ومقتصدنا أهل حضرنا، وظالمنا أهل بدونا؛ لا يشهدون جماعة ولا جمعة.

وقال معاذ: الظالم لنفسه: الذي مات على كبيرة لم يتب منها، والمقتصد: من مات على صغيرة، ولم يصب كبيرة لم يتب منها، والسابق: من مات تائباً من كبيرة أو صغيرة، أو لم يصب ذلك.

وقيل: الظالم لنفسه العاصي المفسد، والمقتصد متقي الكبائر، والسابق المتقي على الإطلاق.

وقال الحسن: الظالم من خفت حسنة، والمقتصد من استوت، والسابق من رجحت<sup>(٥)</sup>.

(١) نقل المصنف القولين وتفصيلهما من زاد المسير ٦/٤٨٧-٤٨٨، وانظر تفسير الطبري ٣٦٨/١٩، ٣٧٣-٣٧٤.

(٢) الهداية لمكي ٩/٥٩٧٥، وآية الواقعة هي الآية (١٢) منها.

(٣) في المطبوع (أ ت ز): هو، والمثبت من (د هـ)، وكلاهما صحيح.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٣٩، وأخرج الأقوال الطبري ١٩/٣٧١-٣٧٣.

(٥) انظر الأقوال في: معاني القرآن للنحاس ٥/٤٥٨، وتفسير الشعلي ٥/١٧٧-١٧٩،

وقال الزمخشري: قَسَمَهُمْ إِلَى ظَالِمٍ مُّجْرِمٍ، وَهُوَ الْمُزْجَأُ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَمُقْتَصِدٌ وَهُوَ الَّذِي خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا، وَسَابِقٌ مِنَ السَّابِقِينَ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وذكر في «التحرير»<sup>(٢)</sup> ثلاثة وأربعين قولاً في هؤلاء الأصناف الثلاثة<sup>(٣)</sup>.

وقرأ أبو عمران الجوني، وعمر بن أبي شجاع، ويعقوب في رواية، والقزاز<sup>(٤)</sup> عن أبي عمرو: «سَبَّاقٌ»<sup>(٥)</sup>، والجمهور: «سابق». سابق.

قيل: وَقَدَّمَ الظَّالِمَ لِأَنَّهُ لَا يَتَّكِلُ إِلَّا عَلَى رَحْمَةِ اللَّهِ<sup>(٦)</sup>.

وقال الزمخشري: لِلإِثْنَانِ بكَثْرَةِ الْفَاسِقِينَ مِنْهُمْ وَغَلَبَتِهِمْ، وَأَنَّ الْمُقْتَصِدَ قَلِيلٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِمْ، وَالسَّابِقُونَ أَقَلُّ مِنَ الْقَلِيلِ<sup>(٧)</sup>. انتهى.

«بإذن الله» بتيسيره وتمكينه، أي: أن سَبَقَهُ ليس من جهة ذاته، بل ذلك منه تعالى.

والظاهر أن الإشارة بـ «ذلك» إلى إِيثَارِ الْكِتَابِ، واصطفاء هذه الأمة.

= والماوردي ٤/٤٧٣-٤٧٤، والقرطبي ١٧/٣٨٢-٣٨٣، والمحزر الوجيز ٤/٤٣٩، وزاد المسير ٦/٤٨٩-٤٩٠.

(١) الكشاف ٣/٣٠٩.

(٢) في المطبوع: التجريد، وهو تحريف.

(٣) ذكر الثعلبي ثلاثة وثلاثين قولاً، قال الألوسي ٢٢/٢٣١: ومن تتبع التفاسير وجدها أكثر من ذلك، لكن لا يجد في أكثرها كثير تفاوت.

(٤) في المطبوع: الحوفي... والقراءة، وهو تحريف.

(٥) قراءة أبي عمران الجوني في مختصر في الشواذ ١٢٤، والمحزر الوجيز ٤/٤٣٩ وتحرف فيه إلى أبي عمرو، وأبو عمران هو عبد الملك بن حبيب، من تابعي البصريين وثقاتهم، له ترجمة في طبقات ابن سعد ٩/٢٣٧، وتهذيب الكمال ١٨/٢٩٧، والمختار من مناقب الأبرار لابن الأثير ٣/٥١٥.

وقراءة أبي عمرو - من رواية القزاز - في الكامل للذهلي ورقة ٢٣١ كما ذكر محقق الدر المصون ٩/٢٣٢.

وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ٦/٤٩٠ نسبتها إلى أبي المتوكل والجحدري وابن السمين.

(٦) المحزر الوجيز ٤/٤٣٩.

(٧) الكشاف ٣/٣٠٩.

«وَجَنَّاتٌ» على هذا مبتدأ، و«يَدْخُلُونَهَا» الخبر. وَجَنَّاتِ قِراءة الجمهور جَمْعاً بالرَّفْع، ويكون ذلك إخباراً بمقدار أولئك الْمُصْطَفِينَ.

وقال الزمخشري وابن عطية: «جَنَّاتٌ» بدلٌ من «الْفَضْلُ»<sup>(١)</sup>، قال الزمخشري: فإن قلت: فكيف جُعِلَتْ «جَنَّاتٌ عَذْنٌ» بدلاً من «الْفَضْلُ الكبير» الذي هو السَّبْقُ بالخيرات المشارُ إليه بذلك؟ قلت: لَمَّا كان السَّبَبُ في نَيْلِ الثَّوَابِ نُزُلَ مَنْزِلَةً الْمُسَبَّبُ كَأَنَّهُ هو الثَّوَابُ، فأبدلت عنه جَنَّاتٌ عَذْنٌ. انتهى.

ويدلُّ على أنه مبتدأ قِراءة الجَحْدَرِيِّ وهَارُونَ عن عاصم: «جَنَّاتٍ»<sup>(٢)</sup> منصوباً على الاشتغال، أي: يَدْخُلُونَ جَنَّاتٍ عَذْنٍ يَدْخُلُونَهَا.

وقرأ زُرُّ بْنُ حُبَيْشٍ<sup>(٣)</sup> والزُّهْرِيُّ: «جَنَّةٌ» على الإفراد بالرَّفْع<sup>(٤)</sup>.

وقرأ أبو عمرو: «يَدْخُلُونَهَا» مبنياً للمفعول، ورُوِيَ عن ابن كثير<sup>(٥)</sup>. والجمهور مبنياً للفاعل.

والظاهر أن الضَّمِيرَ المرفوعَ في «يَدْخُلُونَهَا» عائِدٌ على الأصناف الثلاثة، وهو قول عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبي الدرداء وعُقبَةُ بن عامر وأبي سعيد وعائشة ومحمد بن الحنفية وجعفر الصادق وأبي إسحاق السبيعي وكعب الأحبار<sup>(٦)</sup>.

وقرأ عمر هذه الآية ثم قال: قال رسول الله ﷺ: «سابقنا سابق، ومُقتصدنا ناج، وظالمنا مغفورٌ له»<sup>(٧)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٠٩، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٠.

(٢) قراءة الجحدري في مختصر في الشواذ ١٢٣، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٣٧٣، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٠، وذكرها الزمخشري ٣/٣٠٩، والقرطبي ١٧/٣٨٦ دون نسبة.

(٣) في المطبوع: رزين وحيش، وهو تحريف.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٤، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٠، وذكرها الزمخشري والقرطبي دون نسبة.

(٥) السبعة ٥٣٤، والتيسير ١٨٢، والنشر ٢/٢٥٢، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٠.

(٦) سلف تخريج آثارهم وأقوالهم قريباً، وزد على تخريجها: تفسير الطبري ١٩/٣٧٠ فما بعدها.

(٧) أخرجه العقيلي في الضعفاء ٣/٤٤٣، والثعلبي في الكشف والبيان ٥/١٨٠، والواحدي في الوسيط ٣/٥٥٥، والبغوي في تفسيره ٣/٥٧١ من طريق الفضل بن عُميرة، عن ميمون بن

وَمَنْ جَعَلَ الثَّلَاثَةَ الْأَصْنَافَ هِيَ الَّتِي فِي الْوَاقِعَةِ كَانَ الضَّمِيرُ فِي «يَدْخُلُونَهَا» عَائِداً عِنْدَهُ عَلَى الْمُقْتَصِدِ وَالسَّابِقِ<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: هو عائد على السَّابِقِ فقط، ولذلك جعل «ذلك» إشارةً إلى السَّبْقِ المفهوم من قوله: «سابق»<sup>(٢)</sup>.

قال الزمخشري: وفي اختصاص السَّابِقِينَ<sup>(٣)</sup> بعد التقسيم بِذِكْرِ ثَوَابِهِمْ، وَالسَّكُوتِ عَنِ الْآخَرِينَ مَا فِيهِ مِنْ وَجُوبِ الْحَذَرِ، فَلْيَحْذَرِ الْمُقْتَصِدُ، وَلْيَمْلِكِ<sup>(٤)</sup> الظَّالِمُ لِنَفْسِهِ حَذَرًا، وَعَلَيْهِمَا بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحُ الْمُخْلِصَةُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَلَا يَغْتَرَّ بِمَا رَوَاهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَابَقْنَا سَابِقَ، وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٍ، وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ»<sup>(٥)</sup>. فَإِنَّ شَرْطَ ذَلِكَ صِحَّةُ التَّوْبَةِ لِقَوْلِهِ: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٢]، وَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦] وَلَقَدْ نَطَقَ الْقُرْآنُ بِذَلِكَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ اسْتَقْرَأَهَا أَطَّلَعَ عَلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ وَلَمْ يُعْلَلْ نَفْسَهُ بِالْخُدَاعِ. انْتَهَى. وَهُوَ عَلَى طَرِيقِ الْمُعْتَزَلَةِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «يُحْلُونَ» بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْحَاءِ وَشَدِّ اللَّامِ مَبْنًى لِلْمَفْعُولِ.

وَقَرِئَ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَسُكُونِ الْحَاءِ وَخَفِّ<sup>(٦)</sup> اللَّامِ، مِنْ حَلَّيَتِ الْمَرْأَةِ فَهِيَ حَالٍ إِذَا لَبِسَتْ الْحُلِيَّ، وَيُقَالُ: جَيِّدٌ حَالٍ إِذَا كَانَ فِيهِ الْحُلِيَّ.

= سياه، عن أبي عثمان النهدي، عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، به. والفضل بن عميرة ضعيف، وقال العقيلي: لا يتابع عليه.

وأخرجه البيهقي في البعث والنشور (٦٥) من طريق ميمون بن سياه، عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، به. وهذا منقطع، قال البيهقي: فيه إرسال بين ميمون بن سياه وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وأخرجه سعيد بن منصور (٢٣٠٨) عن عمر موقوفاً، وانظر تخريج ابن حجر لأحاديث الكشاف ١٣٩.

(١) انظر تفسير القرطبي ٣٨١/١٧.

(٢) هذا معنى كلام الزمخشري الذي نقله قريباً قبل قراءة الجحدري.

(٣) من قوله: السَّبْقِ المفهوم... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٤) في النسخ والمطبوع: وليهلك، وهو تحريف، والمثبت من الكشاف ٢/ورقة ٢٠٨، و٣/٣٠٩ من المطبوع.

(٥) سلف تخريجه قريباً.

(٦) في المطبوع: وتخفيف، وهما بمعنى، والقراءة في الكشاف ٣/٣١٠.

وتقدّم في سورة الحجّ الكلام على ﴿يُحْكَمُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الآية: ٢٣].

وقرأ الجمهور: «الحَزَن» بفتحين، وقرئ بضمّ الحاء وسكون الزّاي، ذكره جناح بن حبيش<sup>(١)</sup>.

والحُزن يَعُمُّ جميعَ الأحزان، وقد خصَّ المفسّرون هنا وأكثروا، وينبغي أن يُحمَل ذلك على التَّمثيل لا على التعيين، فقال أبو الدرداء: حُزن أهوال يوم القيامة، وما يُصيب هنالك مَنْ ظَلَم نفسه من الغَم والحُزن.

وقال ابن عباس: حُزنُ جهنّم. وقال عطية والضحاك: حُزنُ الموت، يقولونها إذا ذُبِح الموت<sup>(٢)</sup>.

وقال شمر: حُزنُ مَعيشة<sup>(٣)</sup> الدنيا الخبز ونحوه.

وقال قتادة: حُزن الدنيا في الخوف أن لا يتقبَّل أعمالهم.

وقال مقاتل: حُزن الانتقال، يقولونها إذا استقرّوا فيها. وقال الكلبي: حُوف السُّلطان<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن زيد: حُزن تظالُّم الآخرة، والوقوف عن قبول الطاعات وردها، وطول المُكث على الصُّراط.

وقال القاسم بن محمد: حُزن زوال النِّعم<sup>(٥)</sup>، وتقلُّب القلب، وخوف العاقبة.

(١) مختصر في الشواذ ١٢٤.

(٢) من قوله: وقال ابن عباس... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٣) في (أ ز ٢) والمطبوع: وقال سمرة بن جندب معيشة، ومثله في روح المعاني ٢٢/٢٣٨، وفي (د ٣ه): وقال سمرة: حزن معيشة، وكل ذلك تحريف، والمثبت من المصادر، وشمر هو ابن عطية، أخرج قوله هذا الحسين المروزي في زياداته على الزهد (١٥٧٠) لابن المبارك، والطبري في تفسيره ٣٧٨/١٩، والثعلبي في الكشف والبيان ١٨١/٥، وذكره النحاس في إعراب القرآن ٣/٣٧٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٤٤٠ (وتحرف في مطبوعه إلى شهر)، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/٤٩٢.

(٤) في النسخ والمطبوع خلا (د ٣): الشيطان، والمثبت منها، وهو موافق لما في المصادر.

(٥) في النسخ والمطبوع خلا (د ٣ه): الغم، وهو تحريف، والمثبت منهما.



وقد أكثروا حتى قال بعضهم: كراء الدَّار، ومعناه أنه يَعُمُّ كُلَّ حُزْنٍ من أحزان الدِّين والدُّنيا حتى هذا<sup>(١)</sup>.

«إِنْ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» لَغَفُورٌ؛ فيه إشارة إلى دخول الظَّالِمِ لِنَفْسِهِ الجَنَّةَ، وشَكُورٌ؛ فيه إشارة إلى السَّابِقِ وأنه كثيرُ الحَسَنَاتِ.

و«المُقَامَةُ» هي الإقامة، أي: الجَنَّةُ؛ لأنها دارُ إقامةٍ دائماً لا يُرْحَلُ عنها «من فَضله» من عَطائه «لا يَمَسُّنا فيها نَصَبٌ» أي: تَعَبٌ بَدَنٍ «ولا يَمَسُّنا فيها لُغُوبٌ» أي: تَعَبٌ نَفْسٍ، وهو لازمٌ عن تَعَبِ البَدَنِ. وقال قتادة: اللُّغُوبُ: الوَجَعُ<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: النَّصَبُ: التَّعَبُ والمَشَقَّةُ التي تُصِيبُ الْمُتَنَصِّبَ للأمر المَزاولَ له، وأما اللُّغُوبُ فما يَلْحَقُهُ من الفُتورِ بسببِ النَّصَبِ، فالتَّصَبُّ نَفْسُ المَشَقَّةِ والكُلْفَةِ، واللُّغُوبُ نَتِيجَتُهُ وما يَحْدُثُ منه من الكَلالِ والفترة. انتهى<sup>(٣)</sup>.

فإن قلت: إذا انْتَفَى السَّبَبُ انْتَفَى مُسَبِّبُهُ، فما حِكْمَةُ نَفْيِ السَّبَبِ ثم انتفاء مُسَبِّبِهِ<sup>(٤)</sup> وأنت تقول: ما شَبِعْتُ ولا أَكَلْتُ، ولا يَخْسَنُ: ما أَكَلْتُ ولا شَبِعْتُ؛ لأنه يَلْزَمُ من انْتِفَاءِ الأكلِ انْتِفَاءُ الشَّيْءِ، ولا ينعكس، فلو جاء على هذا الأسلوب لكان التَّرْكيبُ: لا يَمَسُّنا فيها إعياءٌ ولا مَشَقَّةٌ؟ فالجواب: أنه تعالى بَيَّنَّ مُخَالَفَةَ الجَنَّةِ لدارِ الدُّنيا؛ فإن أماكِنَها على قسمين: مَوْضِعُ تَمَسُّ فِيهِ المَشاقُّ والمَتاعِبُ كالبراري والصَّحاري، ومَوْضِعُ تَمَسُّ فِيهِ الإعياءِ كالبيوتِ والمنازلِ التي فيها الأسفار<sup>(٥)</sup>، فقال: «لا يَمَسُّنا فيها نَصَبٌ» لأنها ليست مَظَانَّ المَتاعِبِ كدارِ الدُّنيا «ولا يَمَسُّنا

(١) انظر الأقوال في تفسير الطبري ٣٧٧/١٩-٣٧٩، والشعلي ١٨٠/٥-١٨١، والماوردي ٤٧٥/٥، وإعراب القرآن ٣٧٣/٣، والكشاف ٣١٠/٣، والمحرم الوجيز ٤٤٠/٤، وزاد المسير ٤٩١/٦-٤٩٢.

(٢) في (أ ت ز) والمطبوع: الوضع، وهو تحريف، والمثبت من (د ٣ به)، وقول قتادة في تفسير الطبري ٣٨١/١٩، والماوردي ٤٧٥/٤، والمحرم الوجيز ٤٤٠/٤.

(٣) الكشاف ٣١٠/٣.

(٤) في المطبوع: فما حكمه إذا نفى السبب وانتفى مسببه، وفي (ت): فما حكمه... مع انتفاء مسببه، والمثبت من سائر النسخ.

(٥) في المطبوع: الصغار، وهو تحريف.

فيها لُغُوبٌ» أي: ولا نخرج منها إلى مواضع تَعَبٍ<sup>(١)</sup> ونرجع إليها فيَمَسُّنا فيها الإعياء<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «لُغُوبٌ» بضم اللام، وعلي بن أبي طالب والسلمي بفتحها<sup>(٣)</sup>. قال الفراء: هو ما يُلْغَبُ به، كالْفَطُور والسَّحُور<sup>(٤)</sup>.

وجاز أن يكون صفةً للمصدر المحذوف كأنه: لُغُوبٌ لُغُوبٌ؛ كقولهم: مَوْتُ مائت.

وقال صاحب «اللوامح»: يجوز أن يكون مصدراً كالقَبُول، وإن شئت جعلته صفةً لِمُضْمَرٍ، أي: أمر لُغُوبٌ<sup>(٥)</sup>.

واللُغُوب أيضاً في غير هذا الأحمق، قال أعرابي: إن فلاناً لُغُوبٌ، جاءته كتابي فاخترها - أي: أحمق - ف قيل له: لِمَ أُنْتَه؟ فقال: أليس صحيفة<sup>(٦)</sup>.



﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۖ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا رَحِيمٌ ۝﴾

(١) في المطبوع: موضع نصب.

(٢) التفسير الكبير للرازي ٢٨/٢٦. قال السمين في الدر المصون ٢٣٤/٩: وهذا الجواب ليس بذلك...

(٣) معاني القرآن للفراء ٣٧٠/٢، وإعراب القرآن ٣٧٤/٣، ومختصر في الشواذ ١٢٤، والمحتسب ٢٠٠/٢، وتفسير الثعلبي ١٨١/٥، والمحرم الوجيز ٤٤٠/٤.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣٧٠/٢.

(٥) نقله الألوسي ٢٤٠/٢٢.

(٦) انظر جمهرة اللغة ٣٧٠، والصحاح (لغ)، والخصائص ٢٤٩/١ ٢٤٩/٢، وسر صناعة الإعراب ١٢/١، ومجمل اللغة ٨١٠، ومقاييس اللغة ٢٥٦/٥، والإنصاف لابن الأنباري ص ٦١٧.

إِلَّا مَقْنَأٌ وَلَا يُزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أُرْوِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ ءَاتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٣٨﴾ .

لَمَّا ذَكَرَ حَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَقَرَّهُمْ ذَكَرَ حَالِ الْكَافِرِينَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَوْلَئِكَ الثَّلَاثَةَ هُمْ فِي الْجَنَّةِ. أَوِ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ مُقَابِلُهُمْ.

«لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ» أَي: لَا يُجْهَزُ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ مَاتُوا لَبَطَلَتْ حَوَاسُهُمْ فَاسْتَرَا حَوَا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «فَيَمُوتُوا» بِحَذْفِ النُّونِ مَنْصُوبًا فِي جَوَابِ النَّفْيِ، وَهُوَ عَلَى أَحَدِ مَعْنَيَيْ التَّنْصِبِ، فَالْمَعْنَى: انْتَفَى الْقَضَاءُ عَلَيْهِمْ فَانْتَفَى مُسَبِّبُهُ، أَي: لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ وَلَا يَمُوتُونَ، كَقَوْلِكَ: مَا تَأْتِينَا فَتُحَدِّثُنَا، أَي: مَا يَكُونُ مِنْكَ إِتْيَانٌ فَكَيْفَ يَكُونُ حَدِيثٌ، انْتَفَى الْإِتْيَانُ فَانْتَفَى الْحَدِيثُ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْمَعْنَى الثَّانِي مِنْ مَعْنَيَيْ التَّنْصِبِ لِأَنَّ الْمَعْنَى: مَا تَأْتِينَا مُحَدَّثًا إِنَّمَا تَأْتِي وَلَا تُحَدِّثُ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى هُنَا: لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ مَيِّتِينَ، إِنَّمَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ وَلَا يَمُوتُونَ.

وَقَرَأَ عِيسَى وَالحَسَنُ: «فَيَمُوتُونَ» بِالنُّونِ<sup>(١)</sup>. وَجْهُهَا أَنْ تَكُونَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى «لَا يُقْضَى». قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَهِيَ قِرَاءَةٌ ضَعِيفَةٌ. انْتَهَى.

وَقَالَ أَبُو عَثْمَانَ الْمَازَنِيُّ: هُوَ عَطْفٌ، أَي: فَلَا يَمُوتُونَ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [المرسلات: ٣٦] أَي: فَلَا يَعْتَذِرُونَ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا، وَلَا يُعَارَضُ هَذَا قَوْلُهُ: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧] لِأَنَّ الْمَعْنَى: لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ نَوْعُ عَذَابِهِمْ، وَالتَّوَعُّ فِي نَفْسِهِ يَدْخُلُهُ أَنْ يَخْبُو أَوْ يُسَعَّرَ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ<sup>(٢)</sup>.

وَقَرَأَ عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو: «وَلَا يُخَفَّفُ» بِإِسْكَانِ الْفَاءِ<sup>(٣)</sup>، شَبَّهَ الْمُتَفَصِّلَ بِالْمُتَّصِلِ، كَقَوْلِهِ:

(١) إعراب القرآن ٣/ ٣٧٤، ومعاني القرآن ٥/ ٤٦٠ كلاهما للنحاس، والمحتسب ٢/ ٢٠١، وتفسير الثعلبي ٥/ ١٨٣، والمحمر الوجيز ٤/ ٤٤٠، وتفسير القرطبي ١٧/ ٣٨٨.

(٢) القولان في المحمر الوجيز ٤/ ٤٤٠-٤٤١. ومن قوله: من عذابها... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٤.

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحْقِبٍ<sup>(١)</sup>

وقرأ الجمهور: «نَجْزِي كُلَّ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ وَنَضْبُ كُلَّ، وأبو عمرو وأبو حاتم عن نافع بالياء مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ «كُلُّ» بِالرَّفْعِ<sup>(٢)</sup>.

«وَهُمْ يَضْطَرِّخُونَ» بُنِيَ مِنَ الضَّرَاحِ يَفْتَعِلُ، وَأَبْدَلْتُ مِنَ التَّاءِ طَاءً، وَأَصْلُهُ: يَصْطَرِّخُونَ، وَالضَّرَاحُ شِدَّةُ الصِّيَاحِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

كَصَرْخَةِ<sup>(٣)</sup> حُبْلَى أَسْلَمَتْهَا قَبِيلُهَا<sup>(٤)</sup>

وَاسْتَعْمَلَ فِي الْإِسْتِغَاثَةِ لُجْهً<sup>(٥)</sup> الْمُسْتَغِيثُ صَوْتَهُ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

وَطُولُ اصْطِرَاحِ الْمَرْءِ فِي بُغْدٍ قَعْرِهَا وَجُهدُ شَقِيٍّ طَالَ فِي النَّارِ مَا عَوَى  
«رَبَّنَا أَخْرِجْنَا» أَي: قَائِلِينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا «مِنْهَا» أَي: مِنَ النَّارِ، وَرُدَّنَا إِلَى الدُّنْيَا «نَعْمَلْ صَالِحًا» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَقُلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ<sup>(٦)</sup> «غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ» أَي: مِنَ الشُّرْكِ، وَنُمَثِّلُ أَمْرَ الرُّسُلِ، فَنُؤْمِنُ بِدَلِّ الْكُفْرِ، وَنُطِيعُ بِدَلَّ الْمَعْصِيَةِ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا اكْتَفَى بِـ «صَالِحًا» كَمَا اكْتَفَى بِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَنْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ [السجدة: ١٢]، وَمَا فَائِدَةُ زِيَادَةِ «غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ» عَلَى أَنَّهُ يُوْهَمُ أَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ صَالِحًا آخَرَ غَيْرَ الصَّالِحِ الَّذِي عَمِلُوهُ؟ قُلْتَ: فَائِدَتُهُ زِيَادَةُ التَّحَسُّرِ عَلَى مَا عَمِلُوهُ مِنْ غَيْرِ الصَّالِحِ مَعَ الْإِعْتِرَافِ بِهِ، وَأَمَّا الْوَهْمُ فِزَائِلُ بِظُهُورِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ، وَرُكُوبِ الْمَعَاصِي، وَلَأَنَّهُمْ كَانُوا يَخْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى سِيرَةِ صَالِحَةٍ

(١) تمامه: إثمًا من الله ولا واغل، وهو لامرئ القيس، انظر ديوانه ٥٢٣ (بشرح السكري)، وسلف في تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) السبعة ٥٣٥، والتيسير ١٨٢، والنشر ٣٥٢/٢، والمحور الوجيز ٤٤١/٤.

(٣) في المطبوع: صرخت، وهو تحريف.

(٤) صدره: أصالحكم حتى تبوؤوا بمثلها، وهو للأعشى، انظر ديوانه ١٧/٢ (طبعة قطر)، وإصلاح المنطق ١٤٢، والكشاف ٣١٠/٣، ورواية الديوان: يَسْرَتَهَا قَبُولَهَا، بدل: أَسْلَمَتْهَا قَبِيلَهَا، وهو في معاتبه بني مرثد وبني جحدر، والقبيل والقبول جمع قابلة.

(٥) في المطبوع: لجهة.

(٦) تفسير القرطبي ٣٨٨/١٧، وما بعده منه.

كما قال الله: ﴿وَمَنْ يَحْسُنْ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾<sup>(١)</sup> [الكهف: ١٠٤]، فقالوا: «أخرجنا نَعْمَلُ صالحاً غيرَ الذي كُنَّا نَحْسِبُهُ صالحاً فَنَعْمَلُهُ. انتهى»<sup>(٢)</sup>.

رُوي أنهم يُجَابُونَ بعد مقدار الدنيا «أولم نُعَمِّرْكُمْ؟» وهو استفهامُ توبيخٍ وتوقيفٍ وتقريرٍ، و«ما» مصدرية ظرفية، أي: مُدَّةٌ تَذَكُّرٌ.

وقرأ الجمهور: «مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ». وقرأ الأعمش: «مَا يَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ أَذَكَّرَ» بالإدغام واجتلاب همزة الوصل ملفوظاً بها في الدَّزَجِ<sup>(٣)</sup>.

وهذه المدة قال الحسن: البلوغ، يُريد أنه أوَّلُ حال التَّذَكُّرِ، وقيل: سبع عشرة سنة.

وقال قتادة: ثمان عشرة سنة. وقال عمر بن عبد العزيز: عشرون.

وقال ابن عباس: أربعون، وقيل: خمسون. وقال عليّ: ستون، ورُوي ذلك عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>.

«وجاءكم» معطوف على «أولم نُعَمِّرْكُمْ» لأن معناه: قد عَمَّرْنَاكُمْ، كقوله: ﴿أَلَمْ نَرْبِكْكُمْ فِينَا وَلِيدًا﴾ [الشعراء: ١٨] وقوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: ١]، ثم قال: ﴿وَلَبِثْتَ فِينَا﴾ وقال: ﴿وَوَصَّيْنَا﴾ لأن المعنى: قد رَبَّيْنَاكَ وَشَرَّحْنَا.

و«التَّذِيرُ» جِنْسٌ وهم الأنبياء، كُلُّ نَبِيٍّ نَذِيرٌ أُمَّتُهُ، وقُرئ: «التَّذِيرُ» جمعاً<sup>(٥)</sup>.

وقيل: التَّذِيرُ: الشَّيْبُ، قاله ابن عباس وعكرمة وسفيان ووكيع والحسين بن الفضل والقرطبي<sup>(٦)</sup>.

(١) من قوله: ... إلى هنا، ليس في المطبوع.

(٢) الكشف ٣/٣١٠.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٤ (وفيه تصحيح)، والمححر الوجيز ٤/٤٤١.

(٤) انظر الأقوال في تفسير الطبري ١٩/٣٨٤-٣٨٦، وإعراب القرآن ٣/٣٧٥، ومعاني القرآن ٥/٤٦٠ للنحاس، وتفسير الثعلبي ٥/١٨٣، والماوردي ٤/٤٧٦، والقرطبي ١٧/٣٨٨-٣٩٠، والكشاف ٣/٣١١، والمححر الوجيز ٤/٤١١، وزاد المسير ٦/٤٩٤.

(٥) في الكشف ٣/٣١١، وتفسير القرطبي ١٧/٣٩٠؛ وقُرئ: وجاءتكم النذر.

(٦) ذكر هذا القول الفراء ٢/٣٧٠، والطبري ١٩/٣٨٧ أحد قولين، ولم يجزما به، وذكر الماوردي - وعنه القرطبي - أنه اختارهما، انظر التعليق التالي.

وقيل: موث الأهل والأقارب. وقيل: كمال العقل<sup>(١)</sup>.  
«فذوقوا» أي: عذاب جهنم.

وقرأ جناح بن حبيش: «عالم» مُنَوَّنًا «غَيْب» نَضْبًا<sup>(٢)</sup>، والجمهور على الإضافة.  
ومَجْنِيءُ هذه الجملة عَقِيب ما قبلها هو أنه تعالى ذكر أن الكافر يُعَذَّب دائماً،  
ومُدَّةُ كُفْرِهِ كانت مُدَّةً يسيرة مُنْقَطعة، فأخبر تعالى أنه عالمُ غيبِ السَّمَاوَاتِ  
والأَرْضِ، فلا يَخْفَى عليه ما تَنْطَوِي عليه الصُّدُور من المُضْمَرَاتِ، وكان يَعْلَم من  
الكافر أنه تَمَكَّن الكُفْر في قلبه بحيث لو دام إلى الأبد ما آمَن بالله ولا عَبَدَه.

و«خلائف» جمع خليفة، وخُلَفَاء جمع خَلِيف، ويقال للمُسْتَخْلَف: خَلِيفَة  
وَحَلِيف، وفي هذا تنبيه على أنه تعالى استخلفهم بَدَل مَنْ كان قَبْلَهُمْ، فلم يَتَّعِظُوا  
بِحَالِ مَنْ تَقَدَّمَهم من مُكَذِّبِي الرُّسُل وما حلَّ بهم من الهلاك، ولا اعتَبَرُوا.

«فمن<sup>(٣)</sup> كفر» ولم يَتَّعِظْ<sup>(٤)</sup> بِمَنْ تَقَدَّمَ «فعليه كُفْرُهُ» أي: عقابُ كُفْرِهِ، والظَّاهِر  
أنه خطابٌ عام، وقيل: لأهل مكة.

والمَقْتُ: أشدُّ الاحتقار والبُغْض والغَضَب. والخَسَار: خَسَارُ العُمُر. كان  
العمرُ رَأْسَ مال، فإذا انْقَضَى في غير طاعةِ الله فقد خَسِرَهُ واستعاض به بَدَلُ الرِّيحِ  
بما يَفْعَل من الطَّاعَاتِ سَخَطَ الله وَغَضَبَهُ، بحيث صاروا إلى النَّارِ.

«قل أرايتم شركاءكم» قال الحوفي: أَلِفُ الاستفهام دخلت<sup>(٥)</sup> للتقريب.

وفي «التحرير»: «أرايتم» المُراد منه: أخبروني؛ لأن الاستفهام يَسْتَدْعِي ذلك،  
يقول القائل: أرايتَ ماذا فعل زيد؟ فيقول السامع: باع أو اشتري، ولولا تَضَمُّنُهُ  
معنى أخبروني لكان الجواب: نعم أو لا.

(١) في المطبوع: السفلى (تحريف)، وانظر الأقوال في تفسير الثعلبي ١٨٤/٥، والماوردي  
٤٧٦/٤، والقرطبي ٣٩٠-٣٩١، ومعاني القرآن للنحاس ٤٦١-٤٦٢، وزاد  
المسیر ٤٩٤-٤٩٥.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٤.

(٣) في (أ) ٢٢ والمطبوع: بمن، والمثبت من (ت د ٣) به.

(٤) في المطبوع: يتعظوا.

(٥) في النسخ والمطبوع خلا (به): ذلك، والمثبت منها.

وقال ابن عطية: «أرأيتم» يَنْزَلُ عند سيبويه منزلة أخبروني؛ ولذلك لا يحتاج إلى مفعولين<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: «أروني» بدل من «أرأيتم» لأن معنى أرأيتم: أخبروني، كأنه قال: أخبروني عن هؤلاء الشركاء وعمّا استحقّوا به الإلهية والشركة، أروني أيّ جزء من أجزاء الأرض استبدّوا بخلقه دون الله، أم لهم مع الله شركة في خلق السماوات، أم معهم كتاب من عند الله ينطق بأنهم شركاؤه؛ فهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب؟

أو يكون الضمير في «آتيناهم» للمشركين كقوله: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ [الروم: ٣٥] ﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ﴾ [الزخرف: ٢١] «بل إن يبعد الظالمون بعضهم وهم الرؤساء بعضاً» وهم الأتباع «إلا غرورا» وهو قولهم: هؤلاء شفعاؤنا عند الله<sup>(٢)</sup>. انتهى.

أمّا قوله: «أروني» بدل من «أرأيتم» فلا يصح؛ لأنه إذا أبدل مما دخل عليه الاستفهام فلا بُد من دخول الأداة على البدل، وأيضاً فإنّ بدل الجملة من الجملة لم يُعْهَد في لسانهم، ثم البدل على نيّة تكرار العامل، ولا يتأتّى ذلك هنا؛ لأنه لا عامل في «أرأيتم» فيُتَخَيَّلُ<sup>(٣)</sup> دخوله على «أروني»، وقد تكلّمنا في «الأنعام» [الآية: ٤٠] على «أرأيتم» كلاماً شافياً.

والذي أذهب إليه هنا أن «أرأيتم» بمعنى أخبروني، وهي تطلب مفعولين؛ أحدهما منصوب، والآخر مُشْتَمِل على استفهام، كقول العرب: أرأيت زيدا ما صنع؟ فالأول هنا هو «شركاءكم» والثاني «ماذا خلقوا»، و«أروني» جملة اعتراضية فيها تأكيد للكلام وتأكيد، ويحتمل أن يكون ذلك أيضاً من باب الإعمال؛ لأنه توارّد على «ماذا خلقوا»: «أرأيتم، وأروني» لأن «أروني» قد تُعْلَق عن مفعولها الثاني؛ كما عُلِّقَت رأى التي لم تدخل عليها همزة الثقل عن مفعولها<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٢، وانظر الكتاب ١/٢٣٩-٢٤٠.

(٢) الكشاف ٣/٣١١-٣١٢.

(٣) في (د ٣هـ): فيتحمل.

(٤) من قوله: الثاني... إلى هنا، ليس في المطبوع.

في قولهم: أما ترى أيُّ بَرَقٍ هاهنا؟ ويكون قد أعمل الثاني على المختار عند البصريين<sup>(١)</sup>.

وقيل: يحتمل أن تكون «أرايتم» استفهاماً حقيقياً، و«أروني» أمرٌ تَعْجِيزٌ للتَّيْسِين، أي: أعلمتم هذه التي تدعونها كما هي وعلى ما هي عليه من العَجْز، أو تَوَهَّمُون فيها قُدْرَةً؟ فإن كنتم تعلمونها عاجزةً فكيف تعبدونها؟! أو توهمتم لها قُدْرَةً فأروني قُدْرَتَهَا في أي شيء هي؟ أهي في الأرض؟ كما قال بعضهم: إن الله إله في السماء، وهؤلاء آلهة في الأرض، قالوا: وفيها من الكواكب والأصنام صُورُهَا؟ أم هي في السماوات؟ كما قال بعضهم: إن السماء خُلِقَتْ باستعانة الملائكة، فالملائكة شركاء في خلقها، وهذه الأصنام صُورُهَا؟ أم قُدْرَتُهَا في الشفاعة لكم؟ كما قال بعضهم: إن الملائكة ما خَلَقُوا شيئاً ولكنهم مُقَرَّبُونَ عند الله فنعبدها لتشفع لنا، فهل معهم من الله كتابٌ فيه إِذْنُهُ لهم بالشفاعة؟ انتهى<sup>(٢)</sup>.

وأضاف الشركاء إليهم من حيث هم جعلوهم شركاء لله، أي: ليس للأصنام شِرْكََةٌ بوجهٍ إلا بقولهم وجعلهم.

قيل: ويحتمل شركاءكم في النار؛ لقوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨].

والظاهر أن الضمير في «آتيناهم» عائد على الشركاء لتناسب الضمائر، أي: هل مع ما جعل شريكاً لله كتابٌ من الله فيه أن له شفاعَةً عنده؟ فإنه لا يُشْفَعُ عنده إلا بإذنه.

وقيل: عائد على المُشْرِكِينَ، ويكون التفاتاً خرج من ضمير الخطاب إلى ضمير الغَيْبَةِ إعرافاً عنهم، وتنزيلاً لهم منزلة الغائب الذي لا يَصْلُحُ<sup>(٣)</sup> للخطاب، ومعناه أن عبادة هؤلاء إمّا بالعقل، ولا عقلَ لِمَن يعبد ما لا يَخْلُقُ من الأرض جزءاً من

(١) ردّ هذا الكلام السمين في الدر المصون ٢٣٨/٩، والآلوسي في روح المعاني ٢٤٨/٢٢ قال: وما ذكره احتمال في الآية الكريمة، وما قاله في رده ليس بشيء، أما الأول... وانظر تتمته.

(٢) ملخصاً من تفسير الرازي ٣٢/٢٦، وما بعده منه أيضاً.

(٣) في النسخ والمطبوع: يحصل، والمثبت من هامش (ز).



الأجزاء، ولا له شريك في السماء، وإمّا بالنقل، ولم نؤتِ المشركين كتاباً فيه أمرٌ بعبادة هؤلاء، فهذه عبادةٌ لا عقليةً ولا نفليةً. انتهى.

وقرأ ابن وثّاب والأعمش وحمزة وأبو عمرو وابن كثير وحفص وأبان عن عاصم: «على بيّنة» بالإنفراد، وباقي السبعة بالجمع<sup>(١)</sup>.

ولمّا بيّن تعالى فساد أمر الأصنام، ووقف على الحجّة على بُطلانها عَقِبَ بِذِكْرِ عَظَمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ؛ لِيَتَبَيَّنَ الشَّيْءُ بِضَدِّهِ، وَتَتَأَكَّدَ حَقَارَةُ الْأَصْنَامِ بِذِكْرِ عَظَمَةِ اللَّهِ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا» وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَعْنَاهُ: أَنْ تَنْتَقِلَا عَنْ أَمَاكِهْمَا، وَتَسْقُطَ السَّمَاوَاتُ عَنْ عُلوّها.

وقيل: معناه: أَنْ تَزُولَا عَنْ الدَّوْرَانِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وَلَا يَصِحُّ لِأَنَّ الْأَرْضَ لَا تَدُورُ، وَيُظْهَرُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ السَّمَاءَ لَا تَدُورُ؛ وَإِنَّمَا تَجْرِي فِيهَا الْكَوَاكِبُ، وَقَالَ: كَفَى بِهَا زَوَالاً أَنْ تَدُورَ، وَلَوْ دَارَتْ لَكَانَتْ قَدْ زَالَتْ<sup>(٣)</sup>.

و«أَنْ تَزُولَا» فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ لَهُ، وَقُدِّرَ: لَثَلَا تَزُولَا، وَكَرَاهَةً أَنْ تَزُولَا. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: «يُمَسِّكُ» يَمْنَعُ مِنْ أَنْ تَزُولَا<sup>(٤)</sup>. فَيَكُونُ مَفْعُولاً ثَانِياً عَلَى إِسْقَاطِ حَرْفِ الْجَرِّ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلاً، أَيْ: يَمْنَعُ زَوَالَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ بَدَلِ اشْتِمَالِ «وَلَثْنُ زَالَتَا» إِنْ تَدَخَّلَ غَالِباً عَلَى الْمُمَكَّنِ، فَإِنْ قَدَّرْنَا دُخُولَهَا هُنَا عَلَى الْمُمْكِنِ فَيَكُونُ ذَلِكَ بِاعْتِبَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عِنْدَ طَيِّ السَّمَاءِ وَنَسْفِ الْجِبَالِ؛ فَإِنْ ذَلِكَ مُمَكَّنٌ ثُمَّ وَاقِعٌ بِالْحَبَرِ الصِّدْقِ، أَيْ: وَلَثْنُ جَاءَتْ وَقْتُ زَوَالِهِمَا.

(١) السبعة ٥٣٥، والتيسير ١٨٢، والنشر ٣٥٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣٧٦/٣، وتفسير الثعلبي ١٨٤/٥، والمححر الوجيز ٤٤٢/٤، وزاد المسير ٤٩٦/٦، وتفسير القرطبي ٣٩٣/١٧.

(٢) المححر الوجيز ٤٤٢/٤.

(٣) سيرد تخريج قول ابن مسعود قريباً، وفي هذا الكلام نظر، سبقت الإشارة إليه.

(٤) معاني القرآن ٢٧٣/٤.

ويجوز أن يكون ذلك على سبيل الفرض، أي: ولئن فرَضنا زوالهما، فيكون مثل لو في المعنى، وقد قرأ ابن أبي عبلة: «ولو زالتا»<sup>(١)</sup>.

و«إن» نافية، و«أَمَسَكَهُمَا» في معنى المضارع جوابٌ للقسم المُقدَّر قبل لام التَّوطئة في «لئن»، وإنما هو في معنى المضارع لدخول إن الشرطية؛ كقوله: ﴿وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِيلَتُكَ﴾ [البقرة: ١٤٥] أي: ما يتَّبعون، وكقوله: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا قَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ [الروم: ٥١]. أي: ليَظْلُنَّ، فيقدَّر هذا كله مُضارعاً لأجل إن الشرطية.

وجواب «إن» في هذه المواضع وما أشبهها محذوفٌ لدلالة جواب القسم عليه؛ ولذلك جاء فعلُ الشرط بصيغة الماضي.

وقال الزمخشري: و«إن أَمَسَكَهُمَا» جوابُ القسم في «ولئن زالتا» سدَّ مسدَّ الجوابين<sup>(٢)</sup>. انتهى.

يعني أنه دلَّ على الجواب المحذوف، وإن أخذ كلامه على ظاهره لم يصح؛ لأنه لو سدَّ مسدَّهما لكان له موضعٌ من الإعراب باعتبار جواب الشرط، ولا موضعٌ له من الإعراب باعتبار جواب القسم، والشيء الواحد لا يكون معمولاً غير معمول.

و«من» في «من أحدٍ» لتأكيد الاستغراق، و«من» في «من بعده» لابتداء الغاية، أي: من بعد ترك إمساكه.

وسأل ابن عباس رجلاً أقبلَ من الشام: مَنْ لقيت؟ قال: كعباً، قال: وما سمعته يقول؟ قال: سمعته يقول: إن السَّمَاوَاتِ عَلَى مَنْكِبِ مَلِكٍ، قال: كذب كعب، أما ترك يهوديته بعد؟ ثم قرأ هذه الآية<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن مسعود لجندب البجلي وكان رَحَلَ إلى كعب الأخبار في كلامٍ آخره:

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٣ وما قبله منه.

(٢) الكشف ٣/٣١٢.

(٣) ذكره الزمخشري ٣/٣١٢، والقرطبي ١٧/٣٩٥. قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف ١٣٩: لم أجده.

ما تَمَكَّنَتْ الْيَهُودِيَّةُ فِي قَلْبٍ فَكَادَتْ أَنْ تُفَارِقَهُ<sup>(١)</sup>.

وقالت فرقة: اتَّصَفُهُ بِالْحِلْمِ وَالْغُفْرَانِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِنَّمَا هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ السَّمَاءَ كَادَتْ تَزُولُ وَالْأَرْضُ كَذَلِكَ لِإِشْرَاكِ الْكُفْرَةِ، فَيُمِسُّكُهُمَا حِلْمًا مِنْهُ عَنِ الْمَشْرِكِينَ وَتَرَبُّصًا لِيُغْفِرَ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ، كَمَا قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْهُ﴾ الْآيَةُ<sup>(٢)</sup> [مريم: ٩٠].

وقال الزمخشري: «حليماً غفوراً» غَيْرَ مُعَاجِلٍ بِالْعُقُوبَةِ حَيْثُ يُمَسِّكُهُمَا، وَكَانَتْ جَدِيرَتَيْنِ بِأَنْ تُهْذَا هَذَا لِعِظَمِ كَلِمَةِ الشُّرْكِ، كَمَا قَالَ: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْهُ﴾ الْآيَةُ<sup>(٣)</sup> [مريم: ٩٠].



﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِبْدَىٰ الْأَوَّلِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ أَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّئِ لَا يَبْحِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ يَحْدِلَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَحْدِلَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَحْوِيلًا ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۝ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَاتِكُمْ وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۝﴾.

الضمير في «وأقسموا» لقريش، ولما بين إنكارهم للتوحيد بين تكذيبهم للرسل.

قيل: وكانوا يلعنون اليهود والنصارى حيث كذبوا رسلهم، وقالوا: لئن أتانا رسول لنكوننَّ أهدي من إحدى الأمم، فلما بُعث رسول الله ﷺ كَذَّبُوهُ<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه الطبري ٣٩١/١٩، ٣٩٢، وذكره الثعلبي ١٨٤/٥، وابن عطية ٤٤٢/٤، والقرطبي ٣٩٥/١٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤٤٣/٤.

(٣) الكشاف ٣١٢/٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢٧٤/٤، وتفسير الثعلبي ١٨٤/٥، والماوردي ٤٧٨/٤، والقرطبي ٣٩٦/١٧، والكشاف ٣١٢/٣، والمحرر الوجيز ٤٤٣/٤، وزاد المسير ٤٩٧/٦.

«لئن جاءهم» حكاية لمعنى كلامهم لا للفظهم، إذ لو كان للفظ لكان التركيب: لئن جاءنا نذير.

«من إحدى الأمم» أي: من واحدة مُهتدية من الأمم. أو من الأمة التي يقال فيها: إحدى الأمم تفضيلاً لها على غيرها<sup>(١)</sup>؛ كما قالوا: هو أحد الأخدين، وهي<sup>(٢)</sup> إحدى الإحد، يريدون التفضيل في الذكاء والعقل بحيث لا نظير له، وقال الشاعر: حتى استشاروا بي إحدى الإحد ليشأ هزبراً ذا سلاح مُنتد<sup>(٣)</sup> فلما جاءهم نذير وهو محمد ﷺ. قاله ابن عباس، وهو الظاهر. وقال مقاتل: هو انشقاق القمر<sup>(٤)</sup>.

«ما زادهم» أي: ما زادهم هو، أو مجيئه. «إلا نفورا» بعداً من الحق وهرباً منه. وإسناد الزيادة إليه مجاز؛ لأنه هو السبب في أن زادوا أنفسهم نفوراً؛ كقوله: ﴿فَزَادَهُمْ رَجْسًا إِلَىٰ رَجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]<sup>(٥)</sup> وصاروا أضلّ مما كانوا.

وجواب «لما»: «ما زادهم» وفيه دليل واضح<sup>(٦)</sup> على حُرْفِيَّةِ لَمَّا لا ظَرْفِيَّتِهَا؛ إذ لو كانت ظَرْفًا لم يَجُزْ أَنْ يَتَقَدَّمَ على عاملها المنفي بما، وقد ذكرنا ذلك في قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ﴾ [سبا: ١٤]، وفي قوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَتْ يُغْنِي عَنْهُمْ﴾ [يوسف: ٦٨].

(١) الكشف ٣/٣١٢.

(٢) في النسخ والمطبوع خلا (٣٥)هـ: وهو، والمثبت منهما وهو الصحيح، انظر خزانة الأدب ٣٤٨/٧، وروح المعاني ٢٢/٢٥٢.

(٣) في المطبوع:

حتى استشاروا في إحد الإحد شاهد يراد سلاح معد وهذا تحريف، والرجز للمرار بن سعيد كما في الأغاني ١٠/٣١٧، وخزانة الأدب ٣٥١-٣٥٢، وبلا نسبة في شرح التسهيل ٢/٤٠٥ (طبعة هجر). واستشاروا: هيجوا، وليثاً هزبراً: تفسير وعطف بيان لإحدى الإحد، وذو سلاح معتد: صفة لليث. قاله البغدادي.

(٤) ذكرهما الألويسي ٢٢/٢٥٣.

(٥) الكشف ٣/٣١٢.

(٦) في (٢٢): زادوهم... ظاهر.

والظاهر أن «استكباراً» مفعولٌ من أجله، أي: سَبَبُ الثُّفُور وهو الاستكبار «وَمَكْرَ السَّيِّئِ» معطوف على «استكباراً» فهو مفعول من أجله أيضاً، أي: الحاملُ لهم على الابتعاد من الحق هو الاستكبارُ والمكرُ السيِّئ، وهو الخِدَاعُ الذي يرومونه برسول الله ﷺ والكَيْدُ له. وقال قتادة: المكرُ السيِّئ: هو الشُّرْكُ<sup>(١)</sup>.

وقيل: «استكباراً» بدلٌ من «نفورا» وقاله الأخفش<sup>(٢)</sup>.

وقيل: حال، يعني: مُسْتَكْبِرِينَ وماكرين برسول الله ﷺ والمؤمنين، و«مَكْرَ السَّيِّئِ» من إضافة الموصوف إلى صفته؛ ولذلك جاء على الأصل «ولا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ».

وقيل: يجوز أن يكون «وَمَكْرَ السَّيِّئِ» معطوفاً على «نُفُوراً»<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الجمهور: «وَمَكْرَ السَّيِّئِ» بكسر الهمزة. والأعمش وحمة بإسكانها<sup>(٤)</sup>؛ فإمّا إجراءً للوَضَلِ مَجْرَى الْوَقْفِ، وإمّا إسكاناً لتوالي الحركات، وإجراءً لِلْمُتَفَصِّلِ مَجْرَى الْمُتَّصِلِ، كقوله: لنا إيلان.

وزعم الزَّجَّاجُ<sup>(٥)</sup> أن هذه القراءة لحن. قال أبو جعفر<sup>(٦)</sup>: وإنما صار لَحْناً لأنه حَذَفَ الإِعْرَابَ مِنْهُ.

وزعم محمد بن يزيد<sup>(٧)</sup> أن هذا لا يجوز في كلامٍ ولا شِعْرٍ؛ لأن حركات الإعراب دخلت للفرق بين المعاني.

(١) أخرجه الطبري ٣٩٣/١٩.

(٢) ونقله عنه الثعلبي في الكشف والبيان ١٨/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٩٧/٦.

(٣) الكشف ٣/٣١٢، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٣.

(٤) السبعة ٥٣٥-٥٣٦، والتيسير ١٨٢-١٨٣، والنشر ٢/٣٥٢، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٣، وذكرها المفسرون جميعاً.

(٥) في معاني القرآن له ٢٧٥/٤، ونقله عنه المفسرون.

(٦) النحاس، وكلامه الآتي في إعراب القرآن ٣/٣٧٧، ونقله عنه ابن الجوزي ٤٩٨/٦، والقرطبي ٣٩٦/١٧.

(٧) هو المبرد، ونقل كلامه النحاس.

وقد أعظمَ بعضُ النحويِّين أن يكون الأعمش يقرأ<sup>(١)</sup> بهذا، وقال: إنما كان يقف عليه، فعَلِطَ مَنْ أَدَّى عَنْهُ<sup>(٢)</sup>، والدَّلِيل على هذا أنه تمامُ الكلام، وأن الثاني لما لم يكن تمامَ الكلام أعربَه، والحركة في الثاني أثقلُ منها في الأوَّل؛ لأنها ضُمَّة بين كسرتين.

وقال الزجاج أيضاً<sup>(٣)</sup>: قراءة حمزة: «وَمَكْرَ السَّيِّئِ» موقوفاً عند الحُذَاقِ بالنحو<sup>(٤)</sup> لَحْنٌ لا يجوز، وإنما يجوز في الشعر للاضطرار.

وأكثر أبو علي في «الحُجَّة»<sup>(٥)</sup> من الاستشهاد والاحتجاج للإسكان من أجل توالي الحركات والاضطرار، والوَضْلُ بِنِيَّةِ الوقف، قال: فإذا ساءَ ما ذكرناه في هذه القراءة من التَّأْوِيل لم يَسْغُ أن يُقال لَحْنٌ<sup>(٦)</sup>.

وقال ابن القشيري: ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أنه قُرئ به فلا بدَّ من جوازه، ولا يجوز أن يُقال: لَحْنٌ<sup>(٧)</sup>.

وقال الزمخشري: لعلَّه اختلَسَ فظُنَّ سُكُونًا، أو وقف وقفةً خفيفةً ثم ابتداء: «ولا يَحِيقُ»<sup>(٨)</sup>.

وَرُوي عن ابن كثير: «وَمَكْرَ السَّيِّئِ»<sup>(٩)</sup> بهمزة ساكنة بعد السين وياء بعدها مكسورة، وهو مقلوب السَّيِّئِ الْمُخَفَّفِ من السَّيِّئِ، كما قال الشاعر:

(١) في (ت): قرأ، وهما سواء.

(٢) في المطبوع: إنما كان يقف على من أدى عنه (١٩).

(٣) هذا هو قول الزجاج نفسه، وليس له في ذلك قولان، وإنما نقل المصنف معناه عن النحاس، ونقل هنا لفظه وحروفه عن ابن الجوزي (والله أعلم)، وهو في معاني القرآن له ٢٧٥/٤.

(٤) في المطبوع: بياءين (١٩).

(٥) ٣٣-٣١/٦.

(٦) الحجة ٣٣/٦.

(٧) نقله القرطبي ٣٩٨/١٧ عن ابن القشيري.

(٨) الكشف ٣١٢/٣.

(٩) مختصر في الشواذ ١٢٤.

وَلَا يَجْزُونَ مَنْ حَسَنَ بَسِيٍّ وَلَا يَجْزُونَ مَنْ غَلِظَ بِلِينٍ<sup>(١)</sup>

وقرأ ابن مسعود: «وَمَكْرًا سَيِّئًا» عطف نكرة على نكرة<sup>(٢)</sup>.

«وَلَا يَحِيقُ» أي: يُحِيط وَيَحُلُّ، وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْمَكْرِهِ.

وقرئ: «يُحِيقُ» بضم الياء «الْمَكْرَ السَّيِّئُ» بالنَّصْب<sup>(٣)</sup> أي: وَلَا يُحِيقُ اللَّهُ إِلَّا بِأَهْلِهِ، إِمَّا فِي الدُّنْيَا، وَإِمَّا فِي الْآخِرَةِ، فَإِنْ حَاقَ بِغَيْرِ أَهْلِهِ فِي الدُّنْيَا<sup>(٤)</sup> فَعَاقِبَةُ ذَلِكَ عَلَى أَهْلِهِ.

وقال أبو عبد الله الرازي: فَإِنْ قُلْتُ: كَثِيرًا نَرَى الْمَاكِرَ يُفِيدُهُ مَكْرُهُ، وَيَغْلِبُ خَصْمَهُ بِالْمَكْرِ، وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى عَدَمِ ذَلِكَ؟! فَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهِ:

أحدها: أَنَّ الْمَكْرَ فِي الْآيَةِ هُوَ الْمَكْرُ بِالرَّسُولِ؛ مِنَ الْعَزْمِ عَلَى الْقَتْلِ وَالْإِخْرَاجِ، وَلَمْ يَحِقْ إِلَّا بِهِمْ حَيْثُ قُتِلُوا بَيِّنًا.

وثانيها: أَنَّهُ عَامٌ وَهُوَ الْأَصَحُّ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَهَى عَنِ الْمَكْرِ وَقَالَ: «لَا تَمْكُرُوا وَلَا تُعِينُوا مَاكِرًا فَإِنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾»<sup>(٥)</sup>، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ ذَلِكَ الْمَمْكُورُ بِهِ أَهْلًا، فَلَا يَرُدُّ نَقْضًا.

وثالثها: أَنَّ الْأُمُورَ بِعَوَاقِبِهَا، وَمَنْ مَكَّرَ بِهِ غَيْرَهُ، وَتَفَذَّ فِيهِ الْمَكْرَ عَاجِلًا فِي الظَّاهِرِ، فَفِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الْفَائِزُ، وَالْمَاكِرُ هُوَ الْهَالِكُ. انتهى<sup>(٦)</sup>.

وقال كعب لابن عباس: فِي التَّوْرَةِ: مَنْ حَفَرَ حُفْرَةً لِأَخِيهِ وَقَعَ فِيهَا. فَقَالَ لَهُ

(١) البيت لأبي الغول الطهوي، وهو في الحماسة ٤٠/١ (بشرح المرزوقي)، وأمالى الفالي ٢٦٠/١، وخزانة الأدب ٣١٤/٨.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٧١/٢، وتفسير الطبري ٣٩٣/١٩، والمحتسب ٢٠٢/٢، والكشاف ٣١٢/٣، والمحرق الوجيز ٤٤٣/٤، وتفسير القرطبي ٣٩٨/١٧.

(٣) الكشاف ٣١٢/٣.

(٤) من قوله: وَإِمَّا فِي الْآخِرَةِ... إِلَى هُنَا، لَيْسَ فِي الْمَطْبُوعِ.

(٥) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٧٢٥) - ومن طريقه الثعلبي ١٨٥/٥ - عن يونس بن يزيد، عن الزهري قال: بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:.... وَهَذَا مَرْسَلٌ. وَذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ ٣١٢/٣، وَالْقُرْطُبِيُّ ٣٩٩/١٧.

(٦) التفسير الكبير ٣٤-٣٥/٢٦.

ابن عباس: أنا أوجدك<sup>(١)</sup> هذا في كتاب الله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وفي أمثال العرب: مَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ جُبًا وَقَعَ فِيهِ مُنْكَبًا<sup>(٣)</sup>.

و«سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ»: إنزال العذاب على الذين كفروا برُسُلهم من الأمم قبلهم، وجعل استقبالهم لذلك انتظاراً له منه.

و«سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» أضاف فيه المَصْدَر إلى المَفْعُول، وفي «لِسُنَّةِ اللَّهِ» إضافة إلى الفاعل، فأضيفت أولاً إليهم لأنها سُنَّت بهم، وثانياً إليه لأنه هو الذي سَنَّها.

وبيَّن تعالى أن الانتقام من مُكْذِبِي الرُّسُل عادةٌ لا يُبدِّلُها غيرها، ولا يُحوِّلُها إلى غير أهلها، وأن ذلك كائنٌ لا مَحَالَةَ، واستشهد عليهم بما كانوا يُشاهدونه في مَسَايِرِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ في رِحْلَتِهِمْ إلى الشام والعراق واليمن من آثار الماضين، وعلامات هلاكهم ودبارهم، كديار ثمود ونحوها.

وتقدّم الكلام على نظير هذه الجملة في سورة الرُّوم<sup>(٤)</sup>. وهناك: «كانوا أشدَّ منهم قُوَّةً» استئنافٌ إخباريٌّ عما كانوا عليه، وهنا: «وكانوا» أي: وقد كانوا، فالجملة حال، فهما مَقْصَدَان.

«وما كان الله لِيُعْجِزَهُ» أي: لِيَفُوتَهُ وَيَسْبِقَهُ «من شيء» أي: شيء، و«من» لاستغراق الأشياء.

«إنه كان عليمًا قديرًا» فبِعِلْمِهِ يَعْلَمُ جميعَ الأشياء فلا يغيبُ عن علمه شيء، وبِقُدْرَتِهِ لا يتعذَّرُ عليه شيء.

ثم ذكر جِلْمَهُ تعالى عن عباده في تعجيل العقوبة فقال: «ولو يؤاخذُ الله الناسَ

(١) في (ت) والمطبوع: إنا وجدنا.

(٢) تفسير الثعلبي ٥/١٨٥، والكشاف ٣/٣١٢، والمحزر الوجيز ٤/٤٤٣-٤٤٤، وتفسير القرطبي ١٧/٣٩٩.

(٣) المستقصى ٢/٣٥٤، والكشاف ٣/٣١٢، وتفسير القرطبي ١٧/٣٩٩.

(٤) في الآية (٩) منها.



بما كَسَبُوا» أي: من الشُّرْك وتكذيب الرُّسُل، وهو المعنيُّ في الآية التي في «النحل» وهو قوله: «بُطِّلْهُمْ».

وتقدَّم الكلام على نظير هذه الآية في «التَّحِل»<sup>(١)</sup>، وهناك: «عليها» وهنا «على ظَهْرِها» والضَّمير عائذٌ على الأرض؛ إلا أنَّ هناك يدلُّ عليه سياقُ الكلام، وهنا يمكن أن يعودَ على مَلْفُوظٍ به وهو قوله: «في السماوات ولا في الأرض».

ولمَّا كانت حاملةٌ لَمَن عليها استعير لها الظَّهْر؛ كالدَّابَّة الحاملة للأنقال، ولأنه أيضاً هو الظَّاهر بخلاف باطنها.

«فإن الله كان بعباده بصيراً»<sup>(٢)</sup> توعدُّ للمُكذِّبين، أي: فيُجازيهم بأعمالهم.

(١) انظر تفسير الآية (٦١) من سورة النحل.

(٢) في المطبوع: فإنه كان بعباده بصيراً (١٩).

## مفردات سورة يس

قَمَح البعيرُ رأسه: رفعه إثر شُرْبِ الماء، ويأتي الكلام فيه مستوفى.  
 العُرْجون: عودُ العذقي من بين الشُّمراخ إلى منبته من النُّخلة. وقال الزجاج: هو فُعلون من الانعراج، وهو الانعطاف<sup>(١)</sup>.  
 الجَدْتُ: القبر، وسُمع فيه جَدَفٌ بإبدال الثاء فاءً، كما قالوا: قُمَّ في ثَمٍّ، كما أبدلوا من الفاء ثاءً، قالوا في مُغْفُورٍ: مُغْثُورٌ، وهو ضَرْبٌ من الكَمأة<sup>(٢)</sup>.  
 المَسْنُخ: تحويلٌ من صُورَةٍ إلى صُورَةٍ مُتَكَررة.  
 الرَّمِيم: البالي المُقَتَّت.

\* \* \*

## سورة يس

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَس ١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ٥ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ٦ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٧ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْعَقِهِمْ جَانًا فَهُمْ أَغْلَا فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ٨ وَجَعَلْنَا

(١) معاني القرآن للزجاج ٢٨٨/٤ (وفي مطبوعه تحريف)، ونقله عنه الزمخشري ٣/٣٢٣، وابن الجوزي ٧/٢٠، والقرطبي ١٧/٤٤٧.

(٢) في إصلاح المنطق ٢٢٢، وأدب الكاتب ٥٨٩، وصحاح الجوهري (عشر ٢/٧٦٦)، والقاموس (عشر): المُغْثُور: لغة في المغفور، وهو شيء ينضحه العُرْفُط مثل الصَّمغ، وهو حلو كالعسل يؤكل، وربما سال على الثرى مثل الدُّبُس، وله ريح كريهة.

مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَنًا وَمَنْ خَلْفَهُمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿٣﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَاهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَارٍ مُبِينٍ ﴿٧﴾ ﴿٤﴾

التفسير

هذه السورة مكيّة، إلا أن فرقة زعمت أن قوله: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَاهُمْ﴾ [يس: ١٢] نزلت في بني سَلَمَةَ من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم، وينتقلوا إلى جوارِ مَسْجِدِ الرَّسُولِ<sup>(١)</sup>. وليس زَعْمًا صحيحًا.

وقيل: إلا قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ الآية [٤٧].

وتقدّم الكلام في الحروف الْمُقَطَّعة في أول «البقرة»<sup>(٢)</sup>.

قال ابن جُبَيْر هنا إنه اسمٌ من أسماء محمد ﷺ، ودليله: «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ». وقال السَّيِّدُ الْجُمَيْرِيُّ<sup>(٣)</sup>:

بَا نَفْسٍ لَا تَمَحْضِي بِالوُدِّ جَاهِدَةً عَلَى الْمَوَدَّةِ إِلَّا آلَ يَاسِينَا<sup>(٤)</sup>

وقال ابن عباس: معناه: يا إنسان بِالْحَبَشِيَّةِ، وعنه: هو في لغة طَبِئٍ، وذلك أنهم يقولون: إِنْسَانٌ بمعنى إنسان، ويجمعونه على آياسين، فهذا منه.

وقالت فرقة: «يا» حرف نداء، والسين مُقَامَةٌ مقامَ إنسان، انزع منه حرف فأتيم مقامه<sup>(٥)</sup>.

وقال الزمخشري: إِنَّ صَحَّ - يعني: أن معناه يا إنسان في لغة طَبِئٍ - فوجهه أن يكون أصله: يا أُنَيْسِينَ، فَكَثُرَ النَّدَاءُ به على ألسنتهم حتى اقتصروا على شَطْرِهِ، كما قالوا في القسم: مُ اللهُ في أَيُّمْنِ اللهُ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٥، وتفسير القرطبي ١٧/٤٠١.

(٢) في تفسير أول آية منها.

(٣) في المطبوع: الحموي (١؟).

(٤) البيت له في تفسير الثعلبي ٥/١٨٩، والمحرر الوجيز ٤/٤٤٥، وتفسير القرطبي ١٧/٤٠٨.

(٥) انظر الأقوال في: تفسير الطبري ١٩/٢٩٨-٢٩٩، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٧١-٤٧٢،

وتفسير الثعلبي، والماوردي ٥/٥-٦، والقرطبي، والمحرر الوجيز، وزاد المسير ٧/٣-٤.

(٦) الكشاف ٣/٣١٣-٣١٤.

والذي نقل عن العرب في تصغير إنسان: أنيسيان، يباء بعدها ألف، فدلّ على أن أصله: إنيسيان<sup>(١)</sup>؛ لأن التصغير يردّ الأشياء إلى أصولها، ولا نعلمهم قالوا في تصغيره: أنيسين، وعلى تقدير أنه بقيّة أنيسين فلا يجوز ذلك، إلّا أن يُبنى على الضّم ولا يبقى موقوفاً، لأنه مُنادى مُقبِلٌ عليه، مع ذلك فلا يجوز لأنه تحقير، ويمتنع ذلك في حقّ الثبوة.

وقوله: كما قالوا في القَسَم: مُ الله في أيْمُن الله؛ هذا قولٌ، ومن النحويين من يقول إن «م» حرف قَسَم، وليس مُبَقًى من أيْمُن.

وقرئ بفتح الياء وإمالتها مَحْضاً وبين اللَّفْظَيْن<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور بسكون التّون مُدْغَمَةً في الواو، ومن السبعة الكسائي وأبو بكر وورش وابن عامر. مُظْهَرَةٌ عند باقي السبعة<sup>(٣)</sup>.

وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بفتح التّون<sup>(٤)</sup>.

وقال قتادة: «يس» قَسَم، قال أبو حاتم: فقياسُ هذا القول فتح النون؛ كما تقول: الله لأفعلن<sup>(٥)</sup>.

وقال الزجاج: النَّصَب كأنه قال: أثلُ «يس» وهذا على مذهب سيبويه أنه اسمٌ للسّورة<sup>(٦)</sup>.

(١) في المطبوع: أنيسان، وانظر الدر المصون ٢٤٤/٩، وروح المعاني ٢٦٥/٢٢ فقد نقلنا كلام أبي حيان.

(٢) أمال حمزة والكسائي الياء غير مفرطين، والجمهور يفتحونها، ونافع وسط في ذلك، انظر السبعة ٥٣٨، والتيسير ١٨٣، والمححر الوجيز ٤٤٥/٤.

(٣) السبعة ٥٣٨، والتيسير ١٨٣، والنشر ١٧/٢.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٤، والمحتسب ٢٠٣/٢، ومعاني القرآن ٤٧١/٥، وإعراب القرآن ٣٨١/٣، وتفسير الثعلبي ١٨٩/٥، والمححر الوجيز ٤٤٦/٤، وتفسير القرطبي ٤٠٧/١٧.

وزاد ابن الجوزي ٤/٧ نسبتها إلى أبي المتوكل وأبي رجاء وابن أبي عبله.

(٥) المححر الوجيز ٤٤٦/٤.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢٧٧/٤، وكتاب سيبويه ٢٥٨/٣.

وقرأ الكلبي بضم النون وقال: هي بُلغة طَيِّ: يا إنسان<sup>(١)</sup>.

وقرأ أبو السَّمال وابن أبي إسحاق أيضاً بكسرهما<sup>(٢)</sup>.

قيل: والحركة لالتقاء السَّاكِنَيْن، فالفتح كائنٌ طلباً للتخفيف، والضمُّ كَحَيْثُ، والكسر على أصل التثاقنهما.

وإذا قيل: إنه قَسَمٌ؛ فيجوز أن يكون مُعَرِّباً النَّضْبَ على ما قال أبو حاتم، والرفع على الابتداء نحو: أمانةُ الله لأَقَوْمَنَ، والجرُّ على إضمار حرف الجر، وهو جائز عند الكوفيين.

و«الحَكِيم» إمَّا فَعِيل بمعنى مُفَعَّل، كَأَغَقَدْتُ العَسَلَ فهو عَقِيد، أي: مُعَقَّد، وإمَّا للمبالغة من حاكم، وإمَّا على معنى النَّسَب<sup>(٣)</sup>، أي: ذي حِكْمَة.

«على صِراطٍ» خبرٌ ثانٍ. أو في موضع الحال منه عليه السَّلام، أو من المُرسَلين. أو متعلِّقٌ بالمُرسَلين. والصَّراطُ المُستقيم: شريعةُ الإسلام.

وقرأ طلحة والأشهب وعيسى بخلافٍ عنهما وابن عامر وحمزة والكسائي وحفص: «تنزيلٌ» بالنَّضْب على المَضْدَر.

وباقِي السَّبعة وأبو بكر وأبو جعفر وشَيْبَة والحسن والأعرج والأعمش بالرفع خبر مبتدأ محذوف، أي: هو تنزيلٌ<sup>(٤)</sup>.

وأبو حَنِوَة واليَزِيدِي والقُورُصِي عن أبي جعفر وشَيْبَة بالخَفْض<sup>(٥)</sup>؛ إمَّا على

(١) المحتسب ٢/٢٠٣، والمححر الوجيز ٤/٤٤٦. ونسبها الثعلبي ٥/١٨٩، والقرطبي ١٧/٤٠٧ إلى هارون الأعور ومحمد بن السميعف.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٤، والمحتسب ٢/٢٠٣، وتفسير الثعلبي ٥/١٨٩، والمححر الوجيز ٤/٤٤٦، ونسبها القرطبي ١٧/٤٠٧ إلى ابن عباس ونصر بن عاصم، ونسبها ابن الجوزي ٧/٤ إلى الحسن وأبي الجوزاء.

(٣) في المطبوع: كما عقدت العسل... السبب.

(٤) قراءة الرفع والنصب في: السبعة ٥٣٩، والتيسير ١٨٣، والنشر ٢/٣٥٣، والمححر الوجيز ٤/٤٤٦.

(٥) مختصر في الشواذ ١٢٤ عن اليزيدي، ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٥ إلى أبي بن كعب وأبي رزين وأبي الجوزاء والحسن والجحدري.

البَدَل من القرآن، وإِذَا على الوَصْف بالمَصْدَر.

«لَتُنذِرَ» مُتَعَلِّقٌ بـ «تَنْزِيلَ»، أو بأرسلناك مُضْمَرَةً.

«ما أُنذِرَ» قال عكرمة بمعنى الذي، أي: الشيء الذي أُنذِرُهُ آبَاؤَهُمْ من العَذَاب<sup>(١)</sup>، ذ «ما» مفعول ثانٍ؛ كقوله: ﴿إِنَّا أُنذِرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ [النبا: ٤٠].

قال ابن عطية: ويحتمل أن تكون «ما» مصدرية؛ أي: إِنْذَارَ آبَائِهِمْ<sup>(٢)</sup>، والآباء على هذا هم الأقدمون من ولد إسماعيل وكانت النُّذَارَةُ فيهم، و«فهم» على هذا التأويل بمعنى فإنهم، دخلت الفاء لِقَطْعِ الجملة من الجملة الواقعة صِلَةً، فتعلّق بقوله: «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ لِتُنذِرَ» كما تقول: أَرْسَلْتُكَ إِلَى فُلَانٍ لِتُنذِرَهُ فَإِنَّهُ غَافِلٌ، أو فهو غافل.

وقال قتادة: «ما» نافية، أي: أن آباءهم لم يُنذِرُوا، فَأَبَاؤُهُمْ على هذا هم القريبون منهم<sup>(٣)</sup>. و«ما أُنذِرَ» في موضع الصِّفَةِ، أي: غَيْرَ مُنذِرٍ آبَاؤُهُمْ، و«فهم» غافلون» مُتَعَلِّقٌ بِالنَّفْيِ، أي: لم يُنذِرُوا فهم غافلون، على أن عَدَمَ إِنْذَارِهِمْ هو سَبَبُ غَفْلَتِهِمْ. وباعتبار الآباء في القَدَمِ والقُرْبِ يزول التَّعَارُضُ بين الإنذار ونَفْيِهِ.

«لقد حَقَّ القولُ على أَكْثَرِهِمْ» المشهور أن القول: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنْسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣].

وقيل: لقد سبق في علمه وجوبُ العَذَابِ. وقيل: حَقَّ القولُ الذي قاله الله على لسان الرُّسُلِ من التَّوْحِيدِ وغيره، وبأن بُرْهَانَهُ، فَأَكْثَرُهُمْ لا يُؤْمِنُونَ بعد ذلك.

والظاهر أن قوله: «إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا» الآية، هو حقيقة لا استعارة، لَمَّا أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ أَخْبَرَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ فِي الْآخِرَةِ إِذَا دَخَلُوا النَّارَ.

= وذكرها دون نسبة الفراء ٢/٢٧٢، والزجاج ٤/٢٧٨، والنحاس في إعراب القرآن ٣/٣٨٣، والزمخشري ٣/٣١٤، والقرطبي ١٧/٤١١.

(١) إعراب القرآن ٣/٣٨٣، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٦، وتفسير القرطبي ١٧/٤١٢.

(٢) في المطبوع: ما أُنذِرُ آبَاؤَهُمْ.

(٣) انظر المحرم الوجيز ٤/٤٤٦، وأخرجه عن قتادة الطبري ١٩/٤٠١-٤٠٢.

قال ابن عطية: وقوله: «فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ» يُضْعَفُ هَذَا؛ لِأَنَّ بَصَرَ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّمَا هُوَ حَدِيدٌ، يَرَى قُبْحَ حَالِهِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

ولا يضعف هذا، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَائًا﴾ [الإسراء: ٩٧]، وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٥]؟ فإِذَا مَا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَالَيْنِ، وَإِذَا مَا أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢] كَنَائِيَّةٌ عَنْ إدْرَاكِهِ مَا يُوَوَّلُ إِلَيْهِ حَتَّى كَأَنَّهُ يُبْصِرُهُ.

وقال الجمهور: ذلك استعارة؛ فقال ابن عباس وابن إسحاق: استعارة لحال الْكَفَرَةِ الَّذِينَ أَرَادُوا الرِّسُولَ بِسُوءٍ، جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ هَذَا مَثَلًا فِي كُفِّهِ إِيَّاهُمْ عَنْهُ، وَمَنْعَهُمْ مِنْ أَذَاهُ حِينَ يَبْتَئُوهُ.

وقال الضحَّاك والفراء: استعارة لَمَنْعِهِمْ مِنَ التَّفَقُّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَمَا قَالَ: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ [الإسراء: ٢٩].

وقال عكرمة: نزلت حين أراد أبو جهل ضَرْبَهُ بِالْحَجَرِ الْعَظِيمِ وَفِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَوَاطِنِ، فَمَنْعَهُ اللَّهُ. وهذا قريبٌ من قول ابن عباس.

فُرُوِي أَنَّ أَبَا جَهْلٍ حَمَلَ حَجَرًا لِيَذْمَعَ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَانْتَنَتْ يَدُهُ إِلَىٰ عُنُقِهِ، حَتَّى عَادَ إِلَىٰ أَصْحَابِهِ وَالْحَجَرُ فِي يَدِهِ قَدْ لَزِقَ، فَمَا فَكَّوْهُ إِلَّا بِجُهِدٍ، فَأَخَذَهُ آخِرٌ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الرَّسُولِ طَمَسَ اللَّهُ بَصَرَهُ فَلَمْ يَرَهُ، فَعَادَ إِلَىٰ أَصْحَابِهِ، فَلَمْ يُبْصِرْهُمْ حَتَّى نَادَوْهُ<sup>(٢)</sup>.

فَجَعَلَ الْغُلَّ يَكُونُ اسْتِعَارَةً عَنْ مَنْعِ أَبِي جَهْلٍ وَغَيْرِهِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، وَلَمَّا كَانَ أَصْحَابُ أَبِي جَهْلٍ رَاضِينَ بِمَا أَرَادَ أَنْ يَفْعَلَ نُسِبَ ذَلِكَ إِلَى الْجَمْعِ.

وقالت فرقة: استعارة لَمَنْعِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ، وَحَوْلِهِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ. قال ابن عطية: وهذا أَرْجَحُ الْأَقْوَالِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ لِمَا سَبَقَ لَهُمْ فِي

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٦.

(٢) انظر الأقوال في معاني القرآن للفراء ٢/٣٧٣، وإعراب القرآن ٣/٣٨٣-٣٨٤، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٧٥، والكشف والبيان ٥/١٩٠، والكشاف ٣/٣١٥، والمحرر الوجيز ٤/٤٤٧، وزاد المسير ٧/٦، وتفسير القرطبي ١٧/٤١٢-٤١٣، ٤١٥-٤١٦.

الْأَزْلَ عَقَّبَ ذَلِكَ بَأْنَ جَعَلَ لَهُمْ مِنَ الْمَنَعِ وَإِحَاطَةِ الشَّقَاوَةِ مَا حَالَهُمْ مَعَهُ حَالِ الْمَغْلُولِينَ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال الزمخشري: مَثَلُ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ، وَأَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى ارْغَوَائِهِمْ بَأْنَ جَعَلَهُمْ كَالْمَغْلُولِينَ الْمُقْمَحِينَ فِي أَنَّهُمْ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى الْحَقِّ، وَلَا يَعْطِفُونَ أَعْنَاقَهُمْ نَحْوَهُ، وَلَا يُطَاطُونَ رُؤُوسَهُمْ لَهُ، وَكَالْحَاصِلِينَ بَيْنَ سَدَّيْنِ لَا يُبْصِرُونَ مَا قُدَّامَهُمْ وَلَا مَا خَلْفَهُمْ فِي أَنْ لَا تَأْمُلَ لَهُمْ وَلَا تَبْصُرُ<sup>(٢)</sup>، وَأَنَّهُمْ مُتَعَامُونَ عَنِ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى<sup>(٣)</sup>. انتهى. وفيه دَسِيسَةُ الْإِعْتَزَالِ؛ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِ أَهْلِ السَّنَةِ: اسْتِعَارَةُ لَمَنَعَ اللَّهُ إِيَّاهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ، وَقَوْلِ الزَّمَخْشَرِيِّ: مَثَلُ تَصْمِيمِهِمْ، وَنِسْبَةُ الْأَفْعَالِ الَّتِي بَعْدَهَا إِلَيْهِمْ لَا إِلَى اللَّهِ؟

وَالْغُلُّ: مَا أَحَاطَ بِالْعُنُقِ عَلَى مَعْنَى التَّثْقِيفِ وَالتَّضْيِيقِ وَالتَّعْذِيبِ وَالْأَسْرِ، وَمَعَ الْعُنُقِ الْيَدَانِ أَوْ الْيَدِ الْوَاحِدَةِ، هَذَا مَعْنَى التَّغْلِيلِ.

وَالظَّاهِرُ عَوْدُ الضَّمِيرِ فِي «فَهِي» إِلَى الْأَغْلَالِ؛ لِأَنَّهَا هِيَ الْمَذْكُورَةُ وَالْمُحَدَّثُ عَنْهَا. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: هِيَ عَرِيضَةٌ تَبْلُغُ بِحَرْفِهَا الْأَذْقَانَ. وَالذَّقْنُ: مُجْتَمَعُ اللَّحْيَيْنِ، فَيَضْطَرُّ الْمَغْلُولُ إِلَى رَفْعِ وَجْهِهِ نَحْوَ السَّمَاءِ، وَذَلِكَ هُوَ الْإِقْمَاحُ، وَهُوَ نَحْوُ الْإِفْتِنَاعِ فِي الْهَيْئَةِ<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: الْأَغْلَالُ، وَأَصْلُهُ: إِلَى الْأَذْقَانِ مَلْزُورَةً إِلَيْهَا، وَذَلِكَ أَنْ طَوَّقَ الْغُلُّ الَّذِي فِي عُنُقِ الْمَغْلُولِ يَكُونُ فِي مُلْتَقَى طَرَفَيْهِ تَحْتَ الذَّقْنِ حَلَقَةً فِيهَا رَأْسُ الْعَمُودِ نَادِرًا مِنَ الْحَلَقَةِ إِلَى الذَّقْنِ، فَلَا تُخَلِّيهِ يُطَاطَى رَأْسُهُ وَيُوطَى قَدَّالَهُ، فَلَا يَزَالُ مُقْمَحًا. انتهى<sup>(٥)</sup>.

وقال الفراء: الْمُقْمَحُ: الَّذِي يَغْضُ بَصَرَهُ بَعْدَ رَفْعِ رَأْسِهِ<sup>(٦)</sup>. وقال الزجاج

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٧.

(٢) في المطبوع: لَا سَبِيلَ إِلَى دَعْوَاهُمْ... وَلَا يَبْصِرُونَ.

(٣) الكشاف ٣/٣١٥.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٤٧.

(٥) الكشاف ٣/٣١٥.

(٦) معاني القرآن ٢/٣٧٣.



نحوه، قال: يقال: أَقْمَحَ البعيرُ رأسَه عن رِيٍّ وَقَمَحَ هو<sup>(١)</sup>.

وقال أبو عُبيد<sup>(٢)</sup>: قَمَحَ قُمُوحاً: رفع رأسَه عن الحَوْضِ ولم يَشْرَبْ، والجمعُ قِمَاح، ومنه قولُ بِشْرِ يَصِفُ سَفِينَةً أَخَذَهُم المَيْدُ فيها<sup>(٣)</sup>:

ونحن على جَوَانِبِهَا قُعودٌ نَغْضُ الطَّرْفَ كالإِبِلِ القِمَاحِ

وقال اللَّيْثُ: هو رَفَعُ البعيرِ رأسَه إذا شرب الماءَ الكَرِيهَ ثم يَعُودُ.

وقال الزجاج: قيل للكانونيين: شَهَرَا قِمَاحَ<sup>(٤)</sup> لأن الإِبِلَ إذا وَرَدَت الماء ترفع رؤوسَهَا لِشِدَّةِ بَرْدِهِ<sup>(٥)</sup>. وأنشد أبو زيد بيتَ الهَذَلِيِّ:

فَتَى ما ابنُ الأَعْرَ إِذَا شَتَوْنَا وَحُبَّ الرَّأْدِ فِي شَهْرِي قِمَاحٍ<sup>(٦)</sup>

رواه بَضَمُ القاف، وابن السكيت بكسرها، وهما لغتان، وَسُمِّيَا شَهْرِي قِمَاحَ لكرَاهة كُلِّ ذِي كَيْدٍ شُرِبَ الماء فِيهِ<sup>(٧)</sup>.

وقال الحسن: القَامِخُ: الطَّامِخُ يبصره إلى موضع قَدَمِهِ. وقال مجاهد: الرَّافِعُ الرأس، الواضِعُ يَدَهُ على فِيهِ<sup>(٨)</sup>.

وقال الطبري: الضمير في «فهي» عائِدٌ على الأيدي وإن لم يتقدَّم لها ذِكْرٌ، لوضوح مكانها من المعنى، وذلك أن الغُلَّ إنما يكون في العُنُقِ مع اليَدَيْنِ<sup>(٩)</sup>؛ ولذلك سُمِّيَ الغُلُّ جَامِعَةً لَجَمْعِهِ اليَدَ والعُنُقَ.

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٧٩/٤.

(٢) في المطبوع: أبو عبيدة، وهو تحريف، وكلام أبي عبيد الآتي في الغريب المصنف له ١٤٩/٢.

(٣) في المطبوع: يصف مينة أخذهم ليدفنها (١٤)، والبيت في ديوان بشر بن أبي خازم ص ٩١،

والغريب المصنف ١٤٩/٢، ومجاز القرآن ١٥٧/٢، والأنواء لابن قتيبة ١٠٦، وغريب

القرآن له ٣٦٣، ومعاني القرآن للنحاس ٤٧٨/٥، وتفسير الثعلبي ١٩٠/٥، والماوردي ٥/

٨، والقرطبي ١٧/٤١٤، وزاد المسير ٧/٧.

(٤) ككتاب وغراب. القاموس.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٧٩/٤.

(٦) البيت لمالك بن خالد الهذلي في شرح أشعار الهذليين للسكري ٤٥١، والأنواء لابن قتيبة ١٠٥.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٧٩/٤.

(٨) تفسير الطبري ١٩/٤٠٤، ومعاني القرآن للنحاس ٤٧٧/٥، والنكت والعيون ٧/٥.

(٩) المحرر الوجيز ٤/٤٤٧ وعنه نقل كلام الطبري، وانظر تفسيره ١٩/٤٠٣.

وأرى عليّ كرم الله وجهه الناس الإقماح فجعل يديه تحت لحيته،  
والصقهما ورفع رأسه<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: جعل الإقماح نتيجة قوله: «فهى إلى الأذقان» ولو كان  
الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقماح ظاهراً، على أن هذا الإضمار فيه  
ضرب من التعسف، وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن<sup>(٢)</sup> الذي  
يجفوه عنه، ترك للحق الأبلج إلى الباطل اللجلج. انتهى.

وقرأ عبد الله وعكرمة والنخعي وابن وثاب وطلحة وحمة والكسائي وابن كثير  
وحفص: «سداً» بفتح السين فيهما، والجمهور بالضم<sup>(٣)</sup>. وتقدم شرح السد في  
«الكهف»<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الجمهور: «أغشيناهم» بالغين منقوطة، وابن عباس وعمر بن عبد العزيز  
وابن يعمر وعكرمة والنخعي وابن سيرين والحسن وأبو رجاء وزيد بن علي ويزيد  
البربري ويزيد بن المهلب وأبو حنيفة وابن مقسم بالعين<sup>(٥)</sup>، من العشا وهو ضعف  
البصر، عشي بصره وأغشيتُهُ أنا، والقراءة المشهورة: «أغشينا» أي: أغشينا  
أبصارهم<sup>(٦)</sup>: جعلنا عليها غشاوة.

«وسواء عليهم» الآية، تقدم الكلام على نظيرها تفسيراً وإعراباً في أول «البقرة»  
[الآية: ٦].

«إنما تُنذِر» تقدم «لتنذر قوماً» لكنه لما كانوا محتوماً عليهم أن لا يؤمنوا حتى  
قال: «وسواء عليهم أن نذرتهم أم لم تُنذرهم» لم يُجدِ الإنذارُ لانتفاء منفعتة فقال:

(١) إعراب القرآن ٣/٣٨٤، والمحور الوجيز ٤/٤٤٧، وتفسير القرطبي ١٧/٤١٣.

(٢) في المطبوع: الباطل، وانظر الكشف ٣/٣١٦.

(٣) السبعة ٥٣٩، والتيسير ١٨٣، والنشر ٢/٣١٥، والمحور الوجيز ٤/٤٤٧.

(٤) في تفسير الآية (٩٤) منها.

(٥) تفسير الطبري ١٩/٤٠٧، وإعراب القرآن ٣/٣٨٥، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٨٠،

ومختصر في الشواذ ١٢٤، والمحتسب ٢/٢٠٤، والكشف والبيان ٥/١٩٠-١٩١،

والمحور الوجيز ٤/٤٤٧، وزاد المسير ٧/٨، وتفسير القرطبي ١٧/٤١٧.

(٦) من قوله: عشي بصره... إلى هنا، ليس في المطبوع.

«إِنَّمَا تُنذِرُ» أي: إنذاراً يَنْفَعُ «مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» وهو القرآن قاله قتادة<sup>(١)</sup>، أو الرِّعَظُ «وَحَشِييَ الرَّحْمَنِ» أي: الْمُتَّصِفُ بِالرَّحْمَةِ؛ مع أن الرَّحْمَةَ قد تعود إلى الرَّجَاءِ، لكنه مع عِلْمِهِ بِرَحْمَتِهِ هُوَ يَخْشَاهُ خَوْفاً مِنْ أَنْ يَسْلُبَهُ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ «بِالْغَيْبِ» أي: بِالْخُلُوةِ عِنْدَ مَغِيبِ الْإِنْسَانِ عَنْ عُيُونِ الْبَشَرِ.

وَلَمَّا أُجْدَتْ<sup>(٢)</sup> فِيهِ النَّذَارَةُ بِشَرِّهِ بِمَغْفِرَةِ لِمَا سَلَفَ، وَأُجِرَ كَرِيمٌ عَلَى مَا أَسْلَفَ مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَهُوَ الْجَنَّةُ.

ولما ذكر تعالى أَمْرَ الرِّسَالَةِ - وَهِيَ أَحَدُ الْأَصُولِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي بِهَا يَصِيرُ الْمُكَلَّفُ مُؤْمِناً - ذَكَرَ الْحَشَرَ - وَهُوَ أَحَدُ الْأَصُولِ الثَّلَاثِ، وَالثَّالِثُ هُوَ تَوْحِيدٌ - فَقَالَ: «إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى» أي: بَعْدَ مَمَاتِهِمْ.

وَأَبْعَدَ الْحَسَنَ وَالضَّحَّاكَ فِي قَوْلِهِ: إَحْيَاؤُهُمْ: إَخْرَاجُهُمْ مِنَ الشَّرْكِ إِلَى الْإِيمَانِ<sup>(٣)</sup>.

«وَنُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا» كِنَايَةٌ عَنِ الْمُجَازَاةِ، أي: وَنُخْصِرُ<sup>(٤)</sup>، فَعَبَّرَ عَنِ إِحَاطَةِ عِلْمِهِ بِأَعْمَالِهِمْ بِالْكِتَابَةِ الَّتِي تُضَبِّطُ بِهَا الْأَشْيَاءَ.

وَقَرَأَ زَرَّ وَمَسْرُوقَ: «وَيُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَأَثَارَهُمْ» بِالْيَاءِ مَبْنِئاً لِلْمَفْعُولِ<sup>(٥)</sup>.

وَمَا قَدَّمُوا: مِنَ الْأَعْمَالِ، وَأَثَارَهُمْ: خُطَاهُمُ إِلَى الْمَسَاجِدِ. وَقِيلَ: السَّيِّرَةُ الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ. وَقِيلَ: مَا قَدَّمُوا: مِنَ السَّيِّئَاتِ، وَأَثَارَهُمْ: مِنَ الْأَعْمَالِ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَنُكْتُبُ مَا أَسْلَفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَغَيْرِهَا، وَمَا هَلَكُوا عَنْهُ مِنْ أَثَرٍ حَسَنٍ؛ كَعَلِمَ عِلْمُوهَ، أَوْ كِتَابَ صَنَّفُوهُ، أَوْ حَبِيسٍ أَخْبَسُوهُ، أَوْ بِنَاءٍ بَنَوْهُ مِنْ مَسْجِدٍ أَوْ رِبَاطٍ أَوْ قَنْطَرَةٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، أَوْ سَيِّئٍ كَوَظَيفَةٍ وَظَفَافٍ بَعْضُ الظَّلَامِ عَلَى

(١) أخرجه الطبري ٤٠٨/١٩.

(٢) في المطبوع: غيوب البشر ولما أحدث.

(٣) النكت والعيون ٩/٥، والكشاف ٣/٣١٦.

(٤) في المطبوع: ونحصى.

(٥) مختصر في الشواذ ١٢٤ (وفيه: ابن مسروق)، والمحرم الوجيز ٤/٤٤٨، ونسبها ابن الجوزي ٨/٧ إلى النخعي والجحدري.

المسلمين، وسَكَّةٌ أَخَذَتْهَا فِيهَا تَخْسِيرُهُمْ، وَشَيْءٌ أُخْدِثَ فِيهِ صَدٌّ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مِنَ الْحَانِ وَمَلَاوٍ، وَكَذَلِكَ كُلُّ سُنَّةٍ حَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ يُسْتَنْبَأُ بِهَا، وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَبْنُوا لِلْإِنْسَانِ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ [القيامة: ١٣]، أَي: قَدَّمَ مِنْ أَعْمَالِهِ، وَأَخَّرَ مِنْ آثَارِهِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقرأ الجمهور: «وكلُّ شيءٍ» بالنَّصب على الاشتغال. وقرأ أبو السَّمَّال بالرفع على الابتداء<sup>(٢)</sup>.

والإمامُ المُبِين: اللُّوحُ المحفوظ. قاله مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ. وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: أَرَادَ صُحُفَ الْأَعْمَالِ<sup>(٣)</sup>.



﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مِّنَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتِّبِئْ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِهَآئِلٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِن أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَهُكُمْ لَمُرسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا الْإِلَهُ الْبَلُغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرُكُمْ بِكُمُ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَّعَكُمْ أَجَنُّ ذُكِرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفَوِرُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مِنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِ آلِهَةً إِن يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٣﴾ إِنِّي إِذَا لَفَى ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿٢٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾﴾.

تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى «أَضْرِبْ» مَعَ الْمَثَلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: ٢٦].

والقرية: أنطاكية بلا خلاف، أَي: قِصَّةُ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ «إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» هُمْ ثَلَاثَةٌ، جَمْعُهُمْ فِي الْمَجِيءِ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي زَمَنِ الْمَجِيءِ.

(١) الكشف ٣/٣١٦-٣١٧.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٤، ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٩/٧ إلى ابن السميع وابن أبي عبله.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٤٨، وانظر تفسير الطبري ١٩/٤١٢، وإعراب القرآن ٣/٣٨٧، والنكت والعيون ٩/٥، وتفسير القرطبي ١٧/٤٢٢.

«إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ» الظاهر من «أَرْسَلْنَا» أنهم أنبياء أرسلهم الله، ويدلُّ عليه قول المُرسَل إليهم: «ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا» وهذه المحاورة لا تكون إلا مع مَنْ أرسله الله. وهذا قول ابن عباس وكعب.

وقال قتادة وغيره: هم من الحواريين، بعثهم عيسى عليه السلام حين رُفِع وصُلب الذي أُلقي عليه الشَّبه، فافتَرَق الحواريون في الآفاق، فقَصَّ الله قصَّة الذين دَهَبوا إلى أنطاكية وكان أهلها عبَادَ أصنام<sup>(١)</sup>.

والاثنتان: صادق وصدوق. قاله وَهْب وكعب الأحبار. وحكى النقَّاش: سَمْعَان وَيُحَنَّا. وقال مقاتل: تومان وبولس<sup>(٢)</sup>.

«فَكَذَّبُوهُمَا» أي: دَعَوَاهُم إلى الله وأخبرا بأنهما رسولا الله «فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ» أي: قَوَّيْنَا وَشَدَّدْنَا. قاله مجاهد<sup>(٣)</sup> وابن قتيبة، وقال: يُقال: تَعَزَّزَ لَحْمُ النَّاقَةِ إِذَا صَلَّبَ<sup>(٤)</sup>.

وقال غيره: يُقال: المطر يُعَزِّزُ الأرضَ إِذَا لَبَّدَهَا وَشَدَّهَا<sup>(٥)</sup>. ويُقال للأرض الصُّلْبَةُ: العَزَاز<sup>(٦)</sup>. هذا على قراءة تشديد الزاي وهي قراءة الجمهور.

وقرأ الحسن وأبو حنيفة وأبو بكر والمُفَضَّل وأبان بالتخفيف<sup>(٧)</sup>. قال أبو علي: فَعَلَّيْنَا. انتهى<sup>(٨)</sup>.

(١) تفسير الطبري ٤١٣/١٩-٤١٤، ومعاني القرآن للنحاس ٤٨٢/٥-٤٨٣، وتفسير الثعلبي ١٩٣-١٩٤، والنكت والعيون ١٠/٥، والكشاف ٣١٧/٣، والمحزر الوجيز ٤٤٩/٤، وزاد المسير ١٠/٧، وتفسير القرطبي ٤٢٢-٤٢٦.

(٢) انظر تفسير الطبري ٤١٤/١٩، والثعلبي ١٩٤/٥، والماوردي ١٠/٥، والقرطبي ٤٢٣/١٧، وزاد المسير ١٠/٧.

(٣) أخرجه عنه الطبري ٤١٤/١٩.

(٤) غريب القرآن ٣٦٤، ونقله عنه ابن الجوزي ١١/٧.

(٥) الكشاف ٣١٧/٣.

(٦) في المطبوع: القرآن (تحريف).

(٧) السبعة ٥٣٩، والتيسير ١٨٣، والنشر ٣٥٣/٢، والمحزر الوجيز ٤٤٩/٤، ونسبها الثعلبي ١٩٥/٥ إلى طلحة بن مصرف.

(٨) الحجة ٣٨/٦، ونقله ابن الجوزي ١١/٧ عنه.

وذلك من قولهم: مَنْ عَزَّ بَزٌّ<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْنَا فِي الْخِطَابِ﴾ [ص: ٢٣].  
وقرأ عبد الله: «بالثالث» بألف ولام<sup>(٢)</sup>.

والثالث: شمعون الصِّفا. قاله ابن عباس. وقال كعب ووهب: شلوم. وقيل:  
بولس<sup>(٣)</sup>.

وحذف مفعول «فَعَزَّزْنَا» مُشَدِّدًا، أي: قَوَّيْنَاهُمَا بِثَالِثٍ، وَمُخَفَّفًا فَعَلَّبْنَاهُم  
بِثَالِثٍ، أي: بِحُجَّةٍ ثَالِثَةٍ وَمَا تَلَطَّفَ بِهِ مِنَ التَّوَضُّعِ إِلَى الدُّعَاءِ إِلَى اللَّهِ حَتَّى آمَنَ  
الْمَلِكُ عَلَى مَا ذُكِرَ فِي قِصَّتِهِمْ، وَتَأْتِي هِيَ أَوْ تُبَدِّلُ<sup>(٤)</sup> مِنْهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وجاء أولاً: «مُرْسَلُونَ» بغير لام؛ لأنه ابتداء إخبار فلا يحتاج إلى توكيد، وبعد  
المحاوره: «لَمُرْسَلُونَ» بلام التأكيد لأنه جوابٌ عن إنكار<sup>(٥)</sup>.

وهؤلاء أُمَّةٌ أَنْكَرَتِ النُّبُوءَاتِ بِقَوْلِهَا: «وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ» وَرَاجَعَتْهُمْ  
الرُّسُلُ بِأَنْ رَدُّوا الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ، وَقَرَّبُوا بَعْلَمَهُ، وَأَعْلَمُوهُمْ أَنَّهُمْ إِنَّمَا عَلَيْهِمُ الْبَلَاغُ  
فَقَطْ، وَمَا عَلَيْهِمْ مِنْ هُدَاهُمْ وَضَلَالِهِمْ، وَفِي هَذَا وَعِيدٌ لَهُمْ<sup>(٦)</sup>.

وَوَصَفَ الْبَلَاغَ بِالْمُبِينِ؛ وَهُوَ الْوَاضِحُ بِالْآيَاتِ الشَّاهِدَةِ بِصِحَّةِ الْإِرْسَالِ،  
كَمَا رَوَى فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِ الرُّسُلِ مِنْ إِبْرَاءِ الْأَكْمَهِ  
وَالْأَبْرَصِ وَإِحْيَاءِ الْمَيِّتِ.

«قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ» أَي: تَشَاءُ مِنَّا بِكُمْ. قَالَ مَقَاتِلُ: احْتَبَسَ عَلَيْهِمُ الْمَطَرُ.  
وَقَالَ آخَرُ: أَسْرَعَ فِيهِمُ الْجُذَامُ عِنْدَ تَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ<sup>(٧)</sup>.

(١) الفاخر ٧٩، والزاهر ٧٥/١، وجمهرة الأمثال ٢٨٨/٢، ومجمع الأمثال ٣٠٧/٢،  
والمستقصى ٣٥٧/٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٧٣/٢، وللنحاس ٤٨٤/٥، ومختصر في الشواذ ١٢٤-١٢٥،  
والمحرر الوجيز ٤٤٩/٤.

(٣) سلف تخريج أقوالهم قريباً.

(٤) في المطبوع: بعض.

(٥) الكشف ٣١٨/٣.

(٦) المحرر الوجيز ٤٤٩/٤.

(٧) الكشف والبيان ١٩٥/٥، وتفسير القرطبي ٤٢٦/١٧ عن مقاتل، والمحرر الوجيز ٤٤٩/٤  
عنهما.

قال ابن عطية: والظاهر أنَّ تَطْيِيرَ هؤلاء كان بسبب ما دَخَلَ فيهم من اختلاف الكلمة، وافتتانِ الناس، وهذا على نحو تَطْيِيرِ قريش بمحمد ﷺ، وعلى نحو ما خوطب به موسى عليه السَّلام<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: وذلك أنهم كَرِهوا دينهم، ونَفَرَت منه نفوسهم، وعادة الجُهَّال أن يَتَّبِعُوا بكلِّ شيءٍ مالوا إليه واشتَهَوْه وآثروه وقَبِلْتَهُ طِبَاعُهُمْ، ويتشاؤموا بما نَفَرُوا عنه وكَرِهوه، فإنَّ أصابَتْهم نِعْمَةٌ أو بَلَاءٌ قالوا بِبَرَكَةِ هذا، وبِشُؤْمِ هذا؛ كما حكى الله عن القَبِيط: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف: ١٣١]، وعن مُشركي مكة: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [النساء: ٧٨]. انتهى<sup>(٢)</sup>.

وعن قتادة: إنَّ أصابنا شيءٌ كان من أجلكم «لَنَرَجُمَنَّكُمْ» بالحجارة. قاله قتادة<sup>(٣)</sup>.

«عَذَابٌ أَلِيمٌ» هو الحريق «قالوا طائركم معكم» أي: حَطُّكم وما صار لكم من خيرٍ أو شرٍّ «معكم» أي: من أفعالكم، ليس هو من أجلنا، بل بكُفْرِكُمْ.

وقرأ الحسن وابن هُرْمُز وعَمرو بن عُبيد وزر بن حُبَيْش: «طَيْرُكُمْ» بياء ساكنة بعد الطاء<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الحسن فيما نَقَلَ الزمخشري: «اطَّيِّرُكُمْ» مصدر: اطَّيَّرَ الذي أصلُهُ تَطْيِيرٌ، فأدغمت التاء في الطاء، فاجتلبت همزة الوصل في الماضي والمصدر<sup>(٥)</sup>.

وقرأ الجمهور: «طائركم» على وزن فاعل.

وقرأ الجمهور: «أئنْ ذُكِّرْتُمْ» بهمزيْن؛ الأولى همزة الاستفهام، والثانية همزة

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٤٩.

(٢) الكشف ٣/٣١٨.

(٣) أخرجه الطبري ١٩/٤١٦، وذكره النحاس في معاني القرآن ٥/٤٨٥، والماوردي ٤/١٢، والزمخشري ٣/٣١٨، وابن عطية ٤/٤٥٠، والقرطبي ١٧/٤٢٦، وعند جميعهم غير الزمخشري: إنَّ أصابنا شرًّا.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٥، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٥، والمحرر الوجيز ٤/٤٥٠.

(٥) الكشف ٣/٣١٨، وذكره القرطبي ١٧/٤٢٧.

إِنَّ الشَّرْطِيَّةَ، فَحَقَّقَهَا الكوفيون وابن عامر، وَسَهَّلَهَا باقي السبعة<sup>(١)</sup>.

وقرأ زَرَّ بهمزتين مفتوحتين، وهي قراءة أبي جعفر وطلحة إلا أنهما لَيَّنَا الثانية بين<sup>(٢)</sup>، وقال الشاعر في تحقيقهما:

أَنْ كُنْتَ دَاوُدَ بَنٍ أَخَوِي مُرَجَّلاً فَلَسْتُ بِرَاعٍ لَابِنِ عَمِّكَ مَحْرَمًا<sup>(٣)</sup>

والماجشون وهو أبو سلمة يوسف بن يعقوب بن عبد الله بن أبي سلمة المَدَنِي بهمزة واحدة مفتوحة<sup>(٤)</sup>.

والحسن بياء مكسورة<sup>(٥)</sup>.

وأبو عمرو في رواية وزَرَّ أيضاً بمدة قبل الهمزة المفتوحة، اسْتَفْقِلَ اجتماعهما ففُصِّلَ بينهما بألف<sup>(٦)</sup>.

وقرأ أبو جعفر أيضاً والحسن أيضاً وقتادة وعيسى الهمداني والأعمش: «أَيْنَ» بهمزة مفتوحة وياء ساكنة وفتح النون ظَرْفَ مكان، ورُوي هذا عن عيسى الثقفي أيضاً<sup>(٧)</sup>.

(١) السبعة ٥٤٠، والنشر ٣٦٩/١ و ٣٥٣/٢، والتيسير ٣٢، والمححر الوجيز ٤٥٠/٤.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٥، وتفسير الثعلبي ١٩٥/٥، والمححر الوجيز ٤٥٠/٤ ونسبها إلى أبي عمرو في بعض ما روي عنه، وانظر التيسير ٣٢، والنشر ٣٦٩/١-٣٧٠ و ٣٥٣/٢. ونسبها الفراء في معانيه ٣٧٤/٢ إلى أبي رزين، ونقلها عنه الطبري ٤١٨/١٩، والنحاس في إعراب القرآن ٣/٣٨٨، ومعاني القرآن ٥/٤٨٦، والقرطبي ١٧/٤٢٧.

(٣) المححر الوجيز ٤٥٠/٤ دون نسبة، ونسبه أبو الفرج في الأغاني ٥٩/٩ لعمرو بن العاص في عمارة بن الوليد، وروايته: وإن كنت ذا بُرْدَيْن.

(٤) المحتسب ٢/٢٠٥، والمححر الوجيز ٤٥٠/٤، وتفسير القرطبي ١٧/٤٢٧-٤٢٨.

(٥) في (أ ت ز) والمطبوع: بهاء مكسورة، والمثبت من (د يه)، ولم أقف على هذه القراءة عن الحسن، وذكر ابن عطية ٤٥٠/٤ أن الحسن قرأ: إن ذكرتم، بكسر الألف، وكذلك ذكرها السمين ٩/٢٥٤، والآلوسي ٢٢/٢٩٥.

وقراءة الحسن بياء مكسورة كما ذكر أبو حيان هي كقراءة مَنْ سَهَّلَ الهمزة الثانية وردها ياء، وهم نافع وأبو عمرو وابن كثير، انظر المححر الوجيز ٤٥٠/٤.

(٦) مختصر في الشواذ ١٢٥ عن زر.

(٧) إعراب القرآن ٣/٣٨٨، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٤٨٦، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/٢٠٥، والمححر الوجيز ٤٥٠/٤، وتفسير القرطبي ١٧/٤٢٧.



فالقراءة الأولى على معنى: **إِنْ ذُكِّرْتُمْ تَتَطَيَّرُونَ** بجعل المحذوف مَصَبَّ الاستفهام على مذهب سيبويه<sup>(١)</sup>، ويجعله للشرط على مذهب يونس، فإن قَدَّرْتَهُ مُضَارِعاً كَانَ مَجْزُوماً.

والقراءة الثانية على معنى: **أَلَا أَنْ ذُكِّرْتُمْ تَتَطَيَّرْتُمْ**، فإن مَفْعُول من أجله، وكذلك الهمزة الواحدة المفتوحة والتي بمدّة قبل الهمزة المفتوحة، وقراءة الهمزة المكسورة وحدها فحرف شَرْط بمعنى الإخبار، أي: **إِنْ ذُكِّرْتُمْ تَتَطَيَّرْتُمْ**.

والقراءة الأخيرة «أين» فيها ظرف أداة شَرْط حذف جزاؤه للدلالة عليه، وتقديره: **أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ صَجَّحَكُمْ طَائِرُكُمْ**، ويدل عليه قوله: «طائركم معكم».

وَمَنْ جَوَّزَ تَقْدِيمَ الْجَزَاءِ عَلَى الشَّرْطِ - وهم الكوفيون وأبو زيد والمبرد - يُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ: «طائركم معكم» وكان أصله: **أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ فَطَائِرُكُمْ** معكم، فلما قُدِّمَ حُذِفَتِ الْفَاءُ.

وقرأ الجمهور: «ذُكِّرْتُمْ» بتشديد الكاف. وأبو جعفر وخالد بن إلياس وطلحة والحسن وقتادة وأبو حنيفة والأعمش من طريق زائدة والأصمعي عن نافع بتخفيفها<sup>(٢)</sup>.

«بل أنتم قومٌ مُسْرِفُونَ» مُجَاوِزُونَ الْحَدَّ فِي ضَلَالِكُمْ، فَمَنْ ثَمَّ أَتَاكُمْ الشُّومُ.  
«وجاء من أقصى المدينة رجلٌ يَسْعَى» اسْمُهُ حَبِيب. قاله ابن عباس وأبو مجلز وكعب الأحمار ومجاهد ومقاتل.

قيل: وهو ابن إسرائيل، وكان قَصَّاراً، وقيل: إسكافاً، وقيل: نَجَّاراً يَنْحَتُ<sup>(٣)</sup> الأصنام. ويمكن أن يكون جامعاً لهذه الصنائع.

(١) الكتاب ٨٢/٣-٨٣.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٧٤/٢، وإعراب القرآن ٣/٣٨٨، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/٢٠٥، والمحرم الوجيز ٤/٤٥٠، وتفسير القرطبي ١٧/٤٢٧، والنشر ٢/٣٥٣.

(٣) في (أ ت ز) والمطبوع: وقيل كان ينحت، والمثبت من (د هـ)، وانظر الأقوال في تفسير الطبري ١٩/٤١٩-٤٢١، ومعاني القرآن للزجاج ٤/٢٨٢، وللنحاس ٥/٤٨٦-٤٨٧، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٥، والماوردي ٥/١٣، والقرطبي ١٧/٤٢٨-٤٢٩، والكشاف ٣/٣١٨، والمحرم الوجيز ٤/٤٥٠، وزاد المسير ٧/١٢.

و«من أقصى المدينة» أي: من أبعد مواضعها، فقيل: كان في خارج المدينة يعاني زرعاً له. وقيل: كان في غار يعبد ربّه.

وقيل: كان مجذوماً فمزلّه أقصى باب من أبوابها، عبد الأصنام سبعين سنة يدعّوهم لكشف ضربه، فلما دعاه الرُّسل إلى عبادة الله قال: هل من آية؟ قالوا: نعم، ندعو ربَّنَا القادر يُفَرِّج عنك ما بك، فقال: إن هذا لَعَجَب! لي سبعون سنة أدعو هذه الآلهة فلم تستطع، يُفَرِّج رُبُّكُمْ في عِدَاةٍ واحدة؟ قالوا: نعم، ربَّنَا على ما يشاء قدير، وهذه لا تنفع شيئاً ولا تُضر، فأمن، ودعوا ربَّهم فكشف الله ما به كأن لم يكن به بأس، فأقبل على التكسب، فإذا أمسى تصدَّق بكسبه نصف لعياله ونصف يطعمه، فلما همَّ قومُه بقتل الرُّسل جاءهم فقال: «يا قوم اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ».

وحبيب هذا ممَّن آمن برسول الله ﷺ وبينهما ستُّ مئة سنة، كما آمن به تُبَّع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما، ولم يؤمن بنبيٍّ غيره أحدٌ إلا بعد ظهوره<sup>(١)</sup>. وقال ابن أبي ليلى: سُبَّاق الأمم ثلاثة لم يكفروا قَطُّ طُرْفَةَ عَيْنٍ: عليُّ بن أبي طالب، وصاحبُ يس، ومؤمن آل فرعون<sup>(٢)</sup>.

وأورد الزمخشري قول ابن أبي ليلى حديثاً عن رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup>.

وتقدَّم قبلُ من حاله أنه كان مجذوماً عبَد الأصنام سبعين سنة، فالله أعلم. وهنا تقدَّم «من أقصى المدينة» وفي «القَصص» [الآية: ٢٠] تأخَّر، وهو من التَّفَنُّ في البلاغة.

(١) انظر الأقوال في مصادر الحاشية السالفة.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٥٠، وتفسير القرطبي ١٧/٤٣٢.

(٣) الكشف ٣/٣١٩، وأخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١٠٧٢) و(١١١٧)، والشعلبي في الكشف والبيان ٥/١٩٦ من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه، عن النبي ﷺ، وفي إسناده عمرو بن جميع البصري؛ قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف ١٤٠: وهو متروك.

وأخرجه الطبراني في الكبير (١١١٥٢) من حديث ابن عباس ؓ، قال ابن كثير: هذا حديث منكر، لا يعرف إلا من طريق حسين الأشقر، وهو متروك.

«رَجُلٌ يَسْعَى» يمشي على قَدَمَيْهِ «قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ» الظاهر أنه لا يقول ذلك إلا بعد تقدُّم إيمانه كما سبق في قصَّته.

وقيل: جاء يَسْعَى وسمع قولهم وفهمه، فلما فهمه رُوي أنه تعقَّب أمرهم وسبَّره بأن قال لهم: أَتَطْلُبُونَ أَجْراً على دعوتكم هذه؟ قالوا: لا، فدعا عند ذلك قومه إلى اتِّباعهم والإيمان بهم، واحتجَّ عليهم بقوله: «اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْراً وَهُمْ مُهْتَدُونَ» أي: وهم على هُدًى من الله<sup>(١)</sup>.

أمرهم أولاً باتِّباع المرسلين، أي: هم رُسُلُ الله إليكم فاتَّبِعوهم، ثم أمرهم ثانياً بِجُمْلَةٍ جامعَةٍ في الترغيب في كونهم لا يَنْقُصُ منهم من حُطام دُنْيَاهُمْ شيء، وفي كونهم يهتدون<sup>(٢)</sup> بهُداهم فيشتملون على خير الدنيا وخير الآخرة.

وقد أجاز بعض النحويين في «مَنْ» أن تكون بدلاً من «الْمُرْسَلِينَ» ظهر فيه العاملُ كما ظهر إذا كان حرف جر؛ كقوله تعالى: ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ لِيُوقِعَهُمُ﴾ [الزخرف: ٢٣]. والجمهور لا يُعربون ما صُرِّح فيه بالعامل الرَّافع والنَّاصب بدلاً، بل يجعلون ذلك مخصوصاً بحرف الجر، وإذا ذُكر<sup>(٣)</sup> الرَّافع والنَّاصب سَمَّوْا ذلك بالتَّشبيح لا بالبدل.

وفي قوله: «اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْراً» دليلٌ على نَقْصٍ مَنْ يَأْخُذُ أَجْراً على شيء من أفعال الشَّرع التي هي لازمةٌ له كالصَّلَاةِ<sup>(٤)</sup>.

ولما أمرهم باتِّباع المرسلين أخذ يُبدي التَّعليل<sup>(٥)</sup> في اتِّباعهم وعبادة الله، فأبرزه في صورة نُصْحِهِ لنفسه وهو يريد نُصْحَهُمْ؛ لِيَتَلَطَّفَ بِهِمْ وَيُدَارِيَهُمْ<sup>(٦)</sup>، ولأنه أَدْخَلَ فِي إِمْحَاضِ النُّصْحِ حَيْث لَا يُرِيدُ لَهُمْ إِلَّا مَا يُرِيدُ لِنَفْسِهِ، فوضع قوله: «وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي» موضع: وما لكم لا تعبدون الذي فطركم، ولذلك

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٥٠.

(٢) في (ت ز): مهتدون، وهما سواء.

(٣) في (أ ت ز ٢) والمطبوع: كان، والمثبت من (د ٣) به.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٥٠.

(٥) في (أ ت ز ٢) والمطبوع: الدليل، والمثبت من (د ٣) به.

(٦) في المطبوع: ويراد بهم (!؟)

قال: «وإليه تُرْجَعُونَ» ولولا أنه قَصَدَ ذلك لقال: وإليه أَرْجَعُ<sup>(١)</sup>.

ثم أَتْبَعَ الكلامَ كذلك مُخاطباً لنفسه فقال: «أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» قاصرة عن كلِّ شيء، لا تشْفَعُ، ولا تَضُرُّ ولا تَنْفَعُ، فإنَّ أَرَادَكُمْ الله بَضُرٍّ وَشَفَعَتْ لَكُمْ لم تنفع شفاعتهم، ولم يَقْدِرُوا على إنقاذكم، فبدأ<sup>(٢)</sup> أَوَّلًا بانتفاء الجاه في كون شفاعتهم لا تنفع، ثم ثانياً بانتفاء الْقُدْرَةِ، فعَبَّرَ بانتفاء الإنقاذِ عنه إذ هو نَتِيجَتُهُ.

وفتح ياء المتكلم في «يُرْذَنِي» طلحة السَّمان - كذا في كتاب ابن عطية<sup>(٣)</sup>، وفي كتاب ابن خالويه: طلحة بن مُصَرِّف<sup>(٤)</sup> - وعيسى الهمداني وأبو جعفر، ورويت عن نافع وعاصم وأبي عمرو.

وقال الزمخشري: وقرئ: «إِنْ يَرِذْنِي الرَّحْمَنُ بَضُرٍّ» بمعنى: إِنْ يُورِذْنِي ضُرًّا، أي: يَجْعَلُنِي مُورِداً لِلضَّرِّ. انتهى<sup>(٥)</sup>.

وهذا والله أعلم رأى في كتب القراءات «يُرْذَنِي» بفتح الياء، فتوهم أنها ياء المضارعة، فجعل الفعل متعدياً بالياء المُعْدِيَّة كالحمزة، فلذلك أدخل عليه همزة التَّعْدِيَّة، ونصب به اثنين، والذي في كتب القُرَّاء الشواذ أنها ياء الإضافة المحذوفة خَطًّا ونُطْقًا لالتقاء السَّاكِنَيْنِ؛ قال في كتاب ابن خالويه: بفتح الياء ياء الإضافة. وقال في «اللَّوامِح»: «إِنْ يُرْذَنِي الرَّحْمَنُ» بالفتح، وهو أصل الياء عند البَصْرِيَّة، لكن هذه محذوفة يعني البَصْرِيَّة، أي: المُثَبِّتَةُ بِالخَطِّ التي تُرَى<sup>(٦)</sup> بِالْبَصَرِ لكونها مكتوبة، بخلاف المحذوفة خَطًّا ولفظاً فلا تُرَى بِالْبَصَرِ<sup>(٧)</sup>.

«إِنِّي إِذَا» إِنْ لَمْ أَعْبُدِ الَّذِي فَطَرَنِي، وَاتَّخَذْتُ آلِهَةً مِنْ دُونِهِ فِي حَيْرَةٍ وَاضِحَةٍ لِكُلِّ ذِي عَقْلٍ صَحِيحٍ.

(١) الكشف ٣/٣١٩.

(٢) في المطبوع: عن كل شيء، لا تنفع ولا تضر... إنقاذكم فيه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٥١.

(٤) في المطبوع: مطرف (تحريف)، وقراءته في مختصر في الشواذ ١٢٥.

(٥) الكشف ٣/٣١٩.

(٦) في المطبوع: البربري، بدل: التي ترى، وهو تحريف.

(٧) قال الآلوسي ٢٢/٣٠٢ عقبه: وحسن الظن بالزمخشري يقتضي خلاف ما ذكره. وقال السمين ٩/٢٥٥: وهذا رجل ثقة قد نقل هذه القراءة فتقبل منه.

ثُمَّ صَرَّحَ بِإِيْمَانِهِ وَصَدَّعَ بِالْحَقِّ فَقَالَ مُخَاطِباً لِقَوْمِهِ: «إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» أَي: الَّذِي كَفَرْتُمْ بِهِ «فَاسْمَعُونَ» أَي: اسْمَعُوا قَوْلِي وَأَطِيعُونَ، فَقَدْ نَبَّهْتُكُمْ عَلَى الْحَقِّ، وَأَنَّ الْعِبَادَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا لِمَنْ مِنْهُ نَشَأْتُمْ وَإِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْخُطَابَ بِالْكَافِ وَالْمِيمِ وَبِالْوَاوِ هُوَ لِقَوْمِهِ، وَالْأَمْرُ عَلَى جِهَةِ الْمُبَالِغَةِ وَالْتَنْبِيهِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكَعْبٌ وَوَهْبٌ.

وَقِيلَ: خَاطَبَ بِقَوْلِهِ: «فَاسْمَعُونَ» الرَّسُلَ عَلَى جِهَةِ الْاسْتِشْهَادِ بِهِمْ، وَالِاسْتِحْفَازِ لِلْأَمْرِ عِنْدَهُمْ.

وَقِيلَ: الْخُطَابُ فِي «بِرَبِّكُمْ» وَفِي «فَاسْمَعُونَ» لِلرَّسُلِ، لَمَّا نَصَحَ قَوْمَهُ أَخَذُوا يَزْجُمُونَهُ، فَاسْرَعَ نَحْوَ الرَّسُلِ قَبْلَ أَنْ يُقْتَلَ فَقَالَ ذَلِكَ، أَي: اسْمَعُوا إِيْمَانِي تَشْهَدُوا لِي بِهِ<sup>(١)</sup>.

«قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» ظَاهِرُهُ أَنَّهُ أَمْرٌ حَقِيقِيٌّ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: وَجَبَتْ لَكَ الْجَنَّةُ، فَهُوَ خَبِرَ بِأَنَّهُ قَدْ اسْتَحَقَّ دُخُولَهَا، وَلَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْبَغْثِ، وَلَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ قُتِلَ. فَقَالَ الْحَسَنُ: لَمَّا أَرَادَ قَوْمُهُ قَتْلَهُ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ لَا يَمُوتُ إِلَّا بِنَاءِ السَّمَاءِ وَهَلَاكِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا أَعَادَ اللَّهُ الْجَنَّةَ دَخَلَهَا.

وَقِيلَ: لَمَّا قَالَ ذَلِكَ رَفَعُوهُ إِلَى الْمَلِكِ، فَطَوَّلَ مَعَهُمُ الْكَلَامَ لِيَسْغَلَهُمْ عَنْ قَتْلِ الرَّسُلِ؛ إِلَى أَنْ صَرَّحَ لَهُمْ بِإِيْمَانِهِ، فَوَثَّبُوا عَلَيْهِ فَقَتَلُوهُ، قِيلَ: وَقَتَّلُوا الرَّسُلَ، فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: قَتَلُوهُ بَوَظْءِ الْأَرْجُلِ حَتَّى خَرَجَ قُضْبُهُ<sup>(٢)</sup> مِنْ دُبُرِهِ، وَأُلْقِيَ فِي بَنَرٍ وَهِيَ الرَّسْ، وَهُمْ أَصْحَابُ الرَّسِّ.

وَقَالَ السَّدِّيُّ: رَمَوْهُ بِالْحِجَارَةِ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي حَتَّى مَاتَ.

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: رَمَوْهُ فِي حُفْرَةٍ وَرَدَمُوا التُّرَابَ عَلَيْهِ فَمَاتَ.

وَعَنِ الْحَسَنِ: حَرَّقُوهُ حَرْقاً، وَعَلَّقُوهُ فِي بَرْ<sup>(٣)</sup> الْمَدِينَةِ، وَقَبْرُهُ فِي سُرٍّ أَنْطَاكِيَّةٍ.

(١) تفسیر الطبري ٤٢٣/١٩، والماوردي ١٤/٥، والقرطبي ٤٣٠/١٧، ومعاني القرآن للنحاس ٤٨٧/٥، والمحرم الرجيز ٤٥١/٤، وزاد المسير ١٣/٧.

(٢) في المطبوع: قلبه، والقصب: الأمعاء.

(٣) في المطبوع: باب، وقول الحسن كما في تفسیر الثعلبي وعنه القرطبي: خرقوا خرقاً في حلقه وعلقوه في سور المدينة.

وقيل: نَشْرُوهُ بِالْمَنَاشِيرِ حَتَّى خَرَجَ<sup>(١)</sup> مِنْ بَيْنِ رِجْلَيْهِ.

وعن قتادة: أدخله الله الجنة، وهو فيها حيٌّ يُرْزَقُ. أراد قوله تعالى: ﴿يَكُنْ أَحْيَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ﴿فَرِحِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]<sup>(٢)</sup>.

وفي النسخة التي طالعنا من تفسير ابن عطية ما نصّه: وقرأ الجمهور: «فاسمعون» بفتح النون، قال أبو حاتم: هذا خطأ لا يجوز لأنه أمرٌ، فأما حذف النون وإما كَسَرُهَا عَلَى جَهَةِ الْيَاءِ<sup>(٣)</sup>. انتهى. يعني ياء المتكلم، والنون للوقاية.

وقوله: وقرأ الجمهور؛ وَهُمْ فَاحِشٌ، ولا يكون والله أعلم إلا من النَّاسِخِ، بل الْقُرْأَنُ مُجْمَعُونَ فيما أعلم على كسر النون سَبْعَتُهُمْ وشَوَادُهُمْ، إلا ما رَوَى عِصْمَةُ عَنْ عَاصِمٍ مِنْ فَتْحِ النُّونِ، ذكره في «الكامل» مؤلفه أبو القاسم الهذلي، ولعل ذلك وَهُمْ مِنْ عِصْمَةٍ<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن عطية: هنا محذوفٌ تواترت به الأحاديثُ والرّواياتُ، وهو أنهم قتلوه، فقليل له عند موته: «ادْخُلِ الْجَنَّةَ» وذلك والله أعلم بأنْ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ مِنْهَا، وَتَحَقَّقَ أَنَّهُ مِنْ سَاكِنِيهَا، يُرويه<sup>(٥)</sup> ما أَقَرَّ عَيْنَهُ، فلما حَصَلَ ذَلِكَ تَمَنَّى أَنْ يَعْلَمَ قَوْمُهُ بِذَلِكَ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وقوله: «قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» كأنه جوابٌ لسائلٍ عن حاله عند لقاء ربّه قال: كيف كان لقاء ربّه بعد ذلك التَّصَلُّبِ فِي دِينِهِ؟ فقليل: «قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» ولم يأتِ

(١) في (د ٣٥): خَرَجَ.

(٢) انظر الأقوال السالفة في تفسير الطبري ٤٢٣/١٩-٤٢٥، ومعاني القرآن للزجاج ٢٨٣/٤، وللنحاس ٤٨٧/٥-٤٨٨، وتفسير الثعلبي ١٩٥/٥-١٩٦، والماوردي ١٤/٥، والقرطبي ٤٣٠/١٧-٤٣١، والكشاف ٣/٣١٩، والمحرر الوجيز ٤/٤٥١، وزاد المسير ١٣/٧.

(٣) في المطبوع: البناء.

(٤) الذي في مطبوع المحرر الوجيز ٤/٤٥١: وقرأ الجمهور: فاسمعون بكسر النون على نية الياء بعدها، وروى أبو بكر عن عاصم: فاسمعون بفتح النون، قال أبو حاتم: هذا خطأ...

وعليه فلا وهم من ابن عطية، ونقل السمين ٩/٢٥٦ عن أبي حيان.

(٥) في المطبوع: فرأى.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٥١.

التركيب: قيل له؛ لأنه معلوم أنه المخاطب، وتمنييه علم قومه بذلك هو مُرتَّب على تقدير سؤالٍ عما وَجَد من قوله عند ذلك القول.

قيل: وأراد بتمنييه ذلك إشفافاً ونصحاً لهم، أي: لو علموا ذلك لآمنوا بالله، وفي الحديث: «نصح قومه حياً وميتاً»<sup>(١)</sup>.

وقيل: تمنى ذلك ليُعلموا أنهم كانوا على خطأ في أمره وهو على صواب، فيندموا ويُحزنهم ذلك، ويُسرُّ<sup>(٢)</sup> بذلك، وموجود في طباع البشر أن من أصاب خيراً في غير موطنه ودَّ أن يَعْلَم بذلك جيرانه وأثرابه الذين نشأ فيهم.

وبلغنا أن الوزير فلك<sup>(٣)</sup> الدين المَسيري - وكان وزيراً لملك مصر - راح إلى قريته التي كان منها وهي مَسير - وهي من أصغر قرى مصر - ف قيل له في ذلك فقال: أردت أن يراني عجائز مَسير في هذه الحالة التي أنا فيها، وقال الشاعر:

والمِرُّ مَظْلُوبٌ ومُلسَمَسٌ وأحبه ما نيلَ في الوَطَنِ<sup>(٤)</sup>

والظاهر أن «ما» في قوله: «بما غفر لي ربِّي» مصدرية، وجوزوا أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف، تقديره: بالذي غفر لي ربِّي من الذُّنوب.

وليس هذا بجيد؛ إذ يؤوَّل إلى تمنِّي علمهم بالذُّنوب المَغفورة، والذي يحسن تمنِّي علمهم بمغفرة ذنوبه وجعله من المُكْرَمين.

وأجاز الفراء أن تكون «ما» استفهاماً. وقال الكسائي: لو صَحَّ هذا - يعني الاستفهام - لقال: بَمَ من غير ألف.

وقال الفراء: يجوز أن يقال: بما بالألف، وأنشد فيه أبياتاً<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣١٩، قال ابن حجر في تخرجه ١٤٠: أخرجه ابن مردويه من حديث المغيرة بن شعبة مطولاً.

(٢) في المطبوع: ويشر.

(٣) في المطبوع: ذنك.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٥١ دون نسبة، وهو في يتيمة الدهر ٣/٢٣٦، ومعجم الأدباء ١٤/٢١ للصاحب بن عباد.

(٥) تفسير القرطبي ١٧/٤٣١، وعنه نقل كلام الفراء والكسائي، وانظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٧٥-٣٧٤.

وقال الزمخشري: وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ اسْتِفْهَامِيَّةً، يعني: بأي شيء غفر لي ربي؟ يريد ما كان منه معهم من المصابرة لإعزاز دين الله حتى قُتِلَ، إلا أن قولك: بم غفر لي ربي بطرح<sup>(١)</sup> الألف أجود، وإن كان إثباتها جائزاً؛ فقال: قد علمت بما صَنَعْتَ هذا وبِمَ صَنَعْتَ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

والمشهور أن إثبات الألف في ما الاستفهامية إذا دخل عليها حرف جرٍّ مُخْتَصِّصٌ بالضرورة؛ نحو قوله:

عَلَى مَا قَامَ يَشْتَرِي لَنِيْمٍ كَخُنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ<sup>(٣)</sup>  
وحذفها هو المعروف في الكلام، نحو قوله:

عَلَامَ نَقُولُ الرُّمَحُ يُثْقِلُ كَاهِلِي إِذَا أَنَا لَمْ أَظْعَنُ إِذَا الْخَيْلُ كَرَّتْ<sup>(٤)</sup>  
وقرئ: «من المُكْرَمِينَ» مُشَدَّدَ الرَّاء مفتوحاً مفتوح الكاف<sup>(٥)</sup>، والجمهور بإسكان الكاف وتخفيف الرَّاء.



﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ (٢٨) **إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ** (٢٩) **يَحْضَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** (٣٠) **أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ** (٣١) **وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ** (٣٢) **وَمَا يَهُدُّهُمْ إِلَّا الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْتَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ** (٣٣) **وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّن نَّجِيلٍ وَأَعْنَبٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ** (٣٤) **لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ إِلَّا لِيَشْكُرُونَ** (٣٥) **سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ**

(١) في المطبوع: حتى قيل إن قولك بما غفر لي ربي يريد ما كان منه معهم بطرح. وهذا سياق مضطرب.

(٢) الكشف ٣/٣٢٠.

(٣) البيت لحسان بن ثابت، وسلف في تفسير الآية (١٢٠) من سورة آل عمران.

(٤) البيت لعمر بن معد يكرب، وهو من قصيدة له في حماسة أبي تمام ١٥٩ (بشرح المرزوقي)، وشرح أبيات المغني ٣/٢٣٦، وخزانة الأدب ٢/٤٣٦، وشرح التسهيل لابن مالك ٣/١٦٥ (طبعة هجر).

(٥) الكشف ٣/٣٢٠، وتفسير القرطبي ١٧/٤٣٢.



كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِئُ الْآرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٢٩﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٠﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣١﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٢﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٣﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٤﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٥﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٦﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٧﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٨﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٣٩﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٤٠﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٤١﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٤٢﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٤٣﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا نَمَلُّهُمُ الْغُلَامَ الْفَرِيدَ ﴿٤٤﴾

أخبر تعالى بإهلاك قوم حبيب بصيحة واحدة صاح بهم جبريل، وفي ذلك توعّد لقريش أن يصيبهم ما أصابهم إذ هم المضروب لهم المثل، وأخبر تعالى أنه لم ينزل عليهم لإهلاكهم جنداً من السماء كالحجارة والريح وغير ذلك، وكانوا أهون عليه. وقوله: «من بعده» يدل على ابتداء الغاية، أي: لم يرسل إليهم رسولا، ولا عائبهم بعد قتله، بل عاجلهم بالهلاك.

والظاهر أن «ما» في قوله: «وما كنّا مُنْزِلِينَ» نافية، فالمعنى قريب من معنى الجملة قبلها، أي: وما كان يصح في حكمنا أن ننزل<sup>(١)</sup> في إهلاكهم جنداً من السماء، لأنه تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض، كما قال: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ الآية [العنكبوت: ٤٠].

وقالت فرقة: «ما» اسم معطوف على «جند» قال ابن عطية: أي: من جند ومن الذي كنّا مُنْزِلِينَ على الأمم مثلهم<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وهو تقدير لا يصح لأن «من» في «من جند» زائدة. ومذهب البصريين غير الأخفش أن لزيادتها شرطين؛ أحدهما: أن يكون قبلها نفي أو نهى أو استفهام، والثاني أن يكون بعدها نكرة، وإن كان كذلك فلا يجوز أن يكون المعطوف على النكرة معرفة؛ لا يجوز: ما ضربت من رجل ولا زيد، ولأنه لا يجوز: ولا من زيد، وهو قدر المعطوف بالذي، وهو معرفة فلا يعطف على النكرة المجرورة بمن الزائدة<sup>(٣)</sup>.

(١) في (أيه): ينزل، وهما سواء.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٥٢.

(٣) انظر ارتشاف الضرب ١٧٢٣.

وقال أبو البقاء: ويجوز أن تكون «ما» زائدة، أي: وقد كنّا مُنْزِلِينَ<sup>(١)</sup>. وقوله ليس بشيء.

وقرأ الجمهور: «إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً» بنصب الصَّيِّحَةِ، وكان ناقصة، واسمها مُضْمَرٌ، أي: إِنْ كَانَتْ الْأَخْذَةُ أَوْ الْعَقُوبَةُ.

وقرأ أبو جعفر وشيبة ومعاذ بن الحارث القاري: «صَيِّحَةً» بالرفع في الموضعين<sup>(٢)</sup>؛ على أن كانت تامة، أي: ما حَدَّثَتْ أَوْ وَقَعَتْ إِلَّا صَيِّحَةً، وكان الأصل أَنْ لَا تَلْحَقَ التَّاءُ؛ لأنه إذا كان الفعل مُسْتَدًّا<sup>(٣)</sup> إلى ما بعد إلا من المؤنث لم تلحق العلامة للتأنيث فتقول: ما قام إلا هند، ولا يجوز ما قامت إلا هند عند أصحابنا إلا في الشعر، وجَوَّزَهُ بعضهم في الكلام على قِلَّةٍ.

ومثله قراءة الحسن ومالك بن دينار وأبي رجاء والجَحْدَرِي وقَتَادَةُ وأبي حَيَّوَة وابن أبي عَينَةَ وأبي بَخْرِيَّة: «لَا تُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ» [الأحقاف: ٢٥] بالتاء<sup>(٤)</sup>، والقراءة المشهورة بالياء، وقولُ ذِي الرُّمَّة:

وَمَا بَقِيَتْ إِلَّا الضُّلُوعُ الْجَرَّاشِعُ<sup>(٥)</sup>

وقول الآخر<sup>(٦)</sup>:

مَا بَرِئْتُ مِنْ رَبِّبَةٍ وَدَّمَ فِي حَرْبِنَا إِلَّا بِنَاثُ الْعَمِّ

(١) إِمْلَاءُ مَا مِنْ بِهِ الرَّحْمَنِ ٢/٢٠٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢/٣٧٥، وللزجاج ٤/٢٨٤، وللنحاس ٥/٤٨٨، وإعراب القرآن له ٣/٣٩٠، وتفسير الطبري ١٩/٤٢٨، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/٢٠٦، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٦، والكشاف ٣/٣٢٠، والمحرم الوجيز ٤/٤٥٢، وتفسير القرطبي ١٧/٤٣٤، والنشر ٢/٣٥٣.

(٣) في (٣د): مستنداً.

(٤) سيرد تخريجها في موضعها، وانظر المحتسب ٢/٢٦٥، وشرح التسهيل ٢/١١٤.

(٥) صدره: طوى النَّخْزُ وَالْأَجْرَازُ مَا فِي غُرُوضِهَا، وهو في ديوانه ٢/١٢٩٦، والكشاف ٣/٣٢٠، يصف ناقته يقول: طوى وهزل ما أصابها من شدة الاستحاث والركض والسير في الأرض، والغروض جمع غرض: حزام الرحل، والجراشع: المتفخ الجنيين.

(٦) في (يه): وقال آخر، والبيت في شرح التسهيل ٢/١١٤ دون نسبة.

وأنكر أبو حاتم وكثير من النحويين هذه القراءة بسبب لُحوق<sup>(١)</sup> تاء التأنيث.  
«فإذا هم خامدون» أي: فاجأهم الخمودُ إثرَ الصَّيْحَةِ لم يتأخَّر، وكَتَى بالخُمود  
عن سُكونهم بعد حياتهم، كنارٍ خمدت بعد توقُّدِها.  
ونداء الحَسْرَةِ على معنى: هذا وقتُ حُضورِكَ وظُهورِكَ، هذا تقديرُ نداءٍ مثل  
هذا عند سيويهِ، وهو منادى مَنكُور على قراءة الجمهور<sup>(٢)</sup>.

وقرأ أبيّ وابن عباس وعليّ بن الحسين والضَّحَّاك ومجاهد والحسن: «يا حَسْرَةَ  
العِبَادِ» على الإضافة<sup>(٣)</sup>، فيجوز أن تكونَ الحَسْرَةُ منهم على ما فاتهم، ويجوز أن  
تكون الحَسْرَةُ من غيرهم عليهم لما فاتهم من أتباع الرُّسُل حين أُخْضِرُوا للعَذابِ،  
وطبائعُ البَشَر تتأثَّر عند مُعَايَنَةِ عَذَابٍ غيرهم، وتَحَسَّرُ عليهم.  
وقرأ أبيّ أيضاً وقتادة: «يا حَسْرَةَ على العباد» بضمّ التاء، نكرةٌ مُقْبِلًا  
عليها<sup>(٤)</sup>.

وقرأ أبو الزُّنَاد عبد الله بن ذَكْوَانَ المدني وابن هُرْمُز وابن جُنْدَب: «يا حَسْرَةَ  
على العباد» بسكون الهاء في الحالين<sup>(٥)</sup>، حُيِّلَ فِيهِ الْوَضْلُ على الْوَقْفِ، وقفوا على  
الهاء مُبَالِغَةً فِي التَّحَسُّرِ لما في الهاء من التَّأَهُُّ كالتَّأَوُّه، ثم وَصَلُوا على تلك  
الحال. قاله صاحبُ «اللوامح»<sup>(٦)</sup>.

وقال ابن خالويه: «يا حَسْرَةَ على العباد» بغير تنوين ابن عباس<sup>(٧)</sup>. انتهى.

(١) في (أيه): لحق، وهما بمعنى، ونقل إنكار أبي حاتم: النحاس في إعراب القرآن ٣/ ٣٩٠،  
وعنه القرطبي ٤٣٤/ ١٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٤٥٢، وانظر الكتاب ٢/ ٢١٧.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/ ٤٨٩، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/ ٢٠٨، والمحرر  
الوجيز ٤/ ٤٥٢، وتفسير القرطبي ١٧/ ٤٣٥.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٥. وهذه القراءة ليست في المطبوع.

(٥) مختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/ ٢٠٨، والمحرر الوجيز ٤/ ٤٥٢، وتفسير القرطبي  
١٧/ ٤٣٧، ونسبها الثعلبي ٥/ ١٩٦ والقرطبي إلى عكرمة.

(٦) ونقله السمين ٩/ ٢٦٠، والآلوسي ٢٢/ ٣١١.

(٧) مختصر في الشواذ ١٢٥.

ووجهه أنه اجتزأ بالفتحة عن الألف التي هي بدلٌ من ياء المتكلم في النداء، كما اجتزأ بالكسرة عن الياء فيه.

وقد قرئ: «يا حَسْرَتَا» بالألف، أي: يا حَسْرَتِي، ويكون<sup>(١)</sup> من الله على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جَنَّوْهُ على أنفسهم، وفَرِطُ إنكاره وتعجيبه منه. والظاهر أنَّ «العِبَاد» هم مُكذِّبو الرُّسُل، تحسَّرت عليهم الملائكة. وقاله الضَّحَّاك.

وقال الضحَّاك أيضاً: المعنى: يا حَسْرَةَ الملائكة على عِبَادنا الرُّسُل حين لم يَنْفَعْهم الإيمانُ بهم.

وقال أبو العالية: المرادُ بالعباد: الرُّسُل الثلاثة، وكأن هذا التَّحَسُّر هو من الكفار حين رأوا عَذَابَ الله، تَلَهَّفُوا على ما فاتَّهم. قال ابن عطية: وقوله: «ما يأتِيهم» الآية يَدْفَعُ هذا التأويل<sup>(٢)</sup>. انتهى.

قال الزَّجَّاج: الحَسْرَةُ: أمرٌ يَرْكَبُ الإنسان من شِدَّةِ<sup>(٣)</sup> النَّدَمِ ما لا نهايةَ له حتى يبقى حَسِيراً.

وقيل: المنادى محذوف، وانتصب «حَسْرَةَ» على المَصْدَر، أي: يا هؤلاء تَحَسَّرُوا حَسْرَةً.

وقيل: «يا حَسْرَةَ على العباد» من قولِ الرُّجُل الذي جاء من أقصى المدينة يَسْعَى لِمَا وَثَبَ القومُ لقتله.

وقيل: هو من قولِ الرُّسُل الثلاثة، قالوا ذلك حين قَتَلُوا ذلك الرجل وحلَّ بهم العَذَابُ قالوا: «يا حَسْرَةَ على العباد» هؤلاء، كأنهم تمنَّوا أن يكونوا قد آمنوا<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) يعني النداء كما في الكشف وقد ذكر هذه القراءة ٣/٣٢٠-٣٢١.

(٢) انظر الأقوال في إعراب القرآن ٣/٣٩٢، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٦، والماوردي ٥/١٥، والقرطبي ١٧/٤٣٧، والمحرم الوجيز ٤/٤٥٢.

(٣) في (أ ت ز) والمطبوع: كثرة، والمثبت من (٣ يه)، وانظر معاني القرآن ٤/٢٨٥.

(٤) انظر الأقوال في مصادر الحاشية قبل الماضية.

فالألف واللام للعهد إذا قلنا إن العباد المراد بهم الرُّسل الثلاثة، أو مَنْ أرسلوا إليه؛ وهم الهالكون بسبب كفرهم وتكذيبهم إياهم. والظاهر أنها لتعريف الجنس جنس الكفار المُكذِّبين.

وتلخص أن المُتَحَسِّر الملائكة، أو الله تعالى، أو المؤمنون، أو الرُّسل الثلاثة، أو ذلك الرجل، أقوال.

«ما يأتيهم» إلى آخر الآية تمثيلٌ لقريش، وهم الذين عاد عليهم الضمير في قوله: «ألم يَرَوْا كم أَهْلَكْنَا».

قال ابن عطية: و«كم» هنا خبرية، و«أنهم» بدلٌ منها، والرؤية رؤية البصر<sup>(١)</sup>. انتهى.

وهذا لا يصح؛ لأنها إذا كانت خبرية فهي في موضع نصبٍ بـ «أهْلَكْنَا» ولا يسوغُ فيها إلا ذلك، وإذا كان كذلك امتنع أن يكون «أنهم» بدلٌ منها؛ لأن البدل على نية تكرار العامل، ولو سُلِّطت «أهْلَكْنَا» على «أنهم» لم يصح، ألا ترى أنك لو قلت: أهْلَكْنَا انتفاء رُجوعهم، أو أهْلَكْنَا كونهم لا يرجعون؛ لم يكن كلاماً. لكنَّ ابنَ عطية توهَّم أن «يَرَوْا» مفعوله «كم» فتوهَّم أن قوله<sup>(٢)</sup>: أنهم لا يرجعون بدلٌ، لأنه يسوغُ أن يتسلَّط عليه فيقول: ألم يروا أنهم لا يرجعون. وهذا وأمثاله دليلٌ على ضعفه في علم العربية<sup>(٣)</sup>.

وقال الزجاج: هو بدلٌ من الجملة، والمعنى: ألم يَرَوْا أنَّ القرون التي أهْلَكناها أنهم لا يرجعون؛ لأنَّ عدمَ الرجوع والهلاك بمعنى. انتهى<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٥٢.

(٢) في (أ ت ز) والمطبوع: قولهم، والمثبت من (٣د) به.

(٣) قال السمين الحلبي في الدر المصون ٩/٢٦١: وهذا الإنحاء تحامل عليه؛ لأنه لقائل أن يقول: «كم» قد جعلها خبرية، والخبرية يجوز أن تكون معمولة لما قبلها عند قوم فيقولون: ملكْتُ كم عبداً، فلم يلزم الصدر، فيجوز أن يكون بنى هذا التوجيه على هذه اللغة، وجعل «كم» منصوبة بيروا، و«أنهم» بدلٌ منها، وليس هو ضعيفاً في علم العربية حيثئذ.

(٤) في المطبوع: النهي، وهو تحريف، وانظر معاني القرآن للزجاج ٤/٢٨٥.

وهذا الذي قاله الزجاج ليس بشيء؛ لأنه ليس بـدلاً صناعياً، وإنما فُسِّر المعنى ولم يُلحظ صنعة النحو<sup>(١)</sup>.

وقال أبو البقاء: «أنهم إليهم لا يرجعون» بدلٌ من موضع «كم أهلكنا» والتقدير: ألم يروا أنهم إليهم. انتهى<sup>(٢)</sup>. وليس بشيء لأن «كم أهلكنا» ليس بمعمول لـ «يَرَوْا»<sup>(٣)</sup>.

ونُقل عن الفراء أنه يُعْمَل «يَرَوْا» في الجملتين من غير إبدال<sup>(٤)</sup>.

وقوله: في الجملتين تَجُوز؛ لأن «أنهم» وما بعده ليس بجُملة، ولم يُبين كيفية هذا العمل.

وقال الزمخشري: «ألم يَرَوْا» ألم يَعْلَمُوا، وهو مُعْلَقٌ عن العمل في «كم» لأن «كم» لا يَعْمَل فيها عاملٌ قبلها كانت للاستفهام أو للخبر؛ لأن أصلها للاستفهام، إلا أن معناها نافذٌ في الجملة، كما نفذ في قولك: ألم يَرَوْا إن زيدا لمُنْطَلَقٌ، وإن لم تعمل في لفظه، و«أنهم إليهم لا يرجعون» بدلٌ من «كم أهلكنا» على المعنى لا على اللفظ، تقديره: ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين إليهم<sup>(٥)</sup>. انتهى.

فجعل «يَرَوْا» بمعنى يعلموا وعَلَّقَها عن العمل في «كم»، وقوله: لأن «كم» لا يَعْمَل فيها ما قبلها كانت للاستفهام أو للخبر، وهذا ليس على إطلاقه؛ لأن العامل إذا كان حرف جرٍّ أو اسماً مضافاً<sup>(٦)</sup> جاز أن يَعْمَل فيها، نحو: على كم جَذَع بيئتكَ، وابنُ كم رئيسٌ صَحِبتُ؟ وعلى كم فقيرٌ تصدَّقْتُ أرجو الثواب، وابنُ كم شهيدٌ في سبيل الله أحسنتُ إليه.

(١) قال السمين ٢٦١/٩: بل هو بدل صناعي؛ لأن الجملة في قوة المفرد إذ هي سادة مسد مفعول «يروا»، فإنها معلقة لها كما تقدم.

(٢) إملاء ما من به الرحمن ٢/٢٠٣. وفي المطبوع: وقال أبو البقاء أنهم إليهم. انتهى (١٤).

(٣) قال السمين ٢٦٣/٩: تقدم أنها معمولة لها على معنى أنها معلقة لها.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢/٣٧٦، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/٣٩٢، وعنه القرطبي ١٧/٤٣٨، ورَدَّ عليه النحاس.

(٥) الكشاف ٣/٣٢١.

(٦) في (٣د): مصدراً.

وقوله: أو للخبر؛ الخبرية فيها لغتان: الفصيحة كما ذكر لا يتقدمها عامل إلا ما ذكرنا من الجار، واللغة الأخرى حكاها الأخفش، يقولون فيها: ملكت كم غلام، أي: ملكت كثيراً من الغلمان، فكما يجوز أن يتقدم العامل على كثير، كذلك يجوز أن يتقدم على كم لأنها بمعناها.

وقوله: لأن أصلها الاستفهام، ليس أصلها الاستفهام، بل كل واحدة أصل في بابها، لكنها لفظ مشترك بين الاستفهام والخبر.

وقوله: إلا أن معناها نافذ في الجملة، يعني معنى «يرؤا» نافذ في الجملة؛ لأنه جعلها معلقة، وشرح «يرؤا» يعلموا.

وقوله: كما نَفَذَ في قولك: ألم يروا إن زيدا لمنطلق، فإن زيدا لمنطلق معمول من حيث المعنى ليرؤا، ولو كان عاملاً من حيث اللفظ لم تدخل اللام، وكانت إن مفتوحة، فإن وفي خبرها اللام من الأدوات التي تعلق أفعال القلوب.

وقوله: «أنهم إليهم لا يرجعون» إلى آخر كلامه؛ لا يصح أن يكون بدلاً لا على اللفظ ولا على المعنى، أمّا على اللفظ فإنه زعم أن «يرؤا» معلقة، فتكون «كم» استفهاماً، وهو معمول لـ «أهلكنّا» و«أهلكنّا» لا يتسلط على «أنهم إليهم لا يرجعون»، وتقدم لنا ذلك.

وأما على المعنى فلا يصح أيضاً لأنه قال: تقديره أي: على المعنى: ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين إليهم، فكونهم غير كذا ليس كثرة الإهلاك، فلا يكون بدل كل من كل، ولا بعضاً من الإهلاك، فلا يكون بدل بعض من كل، ولا يكون بدل اشتمال؛ لأن بدل الاشتمال يصح أن يضاف إلى ما أبدي منه، وكذلك بدل بعض من كل، وهذا لا يصح هنا، لا تقول: ألم يروا انتفاء رجوع كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم، وفي بدل الاشتمال نحو: أعجبتني الجارية ملاحظتها، وسرق زيد ثوبه، يصح: أعجبتني ملاحظة الجارية، وسرق ثوب زيد<sup>(١)</sup>.

(١) نقل جميع ذلك السمين الحلبي في الدر المصون ٢٦٢-٢٦٣.

وتقدّم لنا الكلام على إعراب مثل هذه الجملة في قوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ في سورة الأنعام [الآية: ٦].

والذي تقتضيه صناعة العربية أنّ «أنهم» معمولٌ لمحذوف، ودلّ عليه المعنى، وتقديره: قَضَيْنَا أو حَكَمْنَا أنهم إليهم لا يرجعون.

وقرأ ابن عباس والحسن «إنهم» بكسر الهمزة<sup>(١)</sup> على الاستئناف، وقطع الجملة عمّا قبلها من جهة الإعراب، ودلّ ذلك على أن قراءة الفتح مقطوعة عمّا قبلها من جهة الإعراب لتتفق القراءتان ولا تختلفا.

والضمير في «أنهم» عائذ على معنى «كم» وهي القرون، و«إليهم» عائذ على من أسند إليه «يَرَوْا» وهم قريش، فالمعنى: أنهم لا يرجعون إلى من في الدنيا.

وقيل: الضمير في «أنهم» عائذ على من أسند إليه «يَرَوْا» وفي «إليهم» عائذ على المهلكين، والمعنى: أن الباقيين لا يرجعون إلى المهلكين بنسب ولا ولادة، أي: أهلكناهم وقطعنا نسلهم. والإهلاك مع قطع النسل أتم وأعم.

وقرأ عبد الله: «ألم يروا من أهلكنا»<sup>(٢)</sup> و«أنهم» على هذا بدلٌ اشتمال.

وفي قوله: «أنهم إليهم لا يرجعون» ردّ على القائلين بالرجعة. وقيل لابن عباس: إن قوماً يزعمون أن علياً مبعوثٌ قبل يوم القيامة، فقال: بش القوم نحن إذن<sup>(٣)</sup>، نكحنا نساءه، وقسمنا ميراثه.

وقرأ عاصم وحمزة وابن عامر بثقل «لَمَّا» وباقي السبعة بتخفيفها<sup>(٤)</sup>.

فمن ثقلها كانت عنده بمعنى الأوان نافية، أي: ما كلٌّ، أي: كلّهم إلا جميع.

(١) معاني القرآن للفراء ٣٧٦/٢، وللنحاس ٤٩٠/٥، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحرم الوجيز ٤٥٢/٤، والكشاف ٣٢١/٣، وتفسير القرطبي ٤٣٩/١٧.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٧٦/٢، وللنحاس ٤٩٠/٥، وإعراب القرآن ٣٩٢/٣، والكشاف ٣٢١/٣، والمحرم الوجيز ٤٥٢/٤، وتفسير القرطبي ٤٣٩/١٧.

(٣) في المطبوع: ليس القوم نحن إذا، وهو تحريف، والخبر في الكشاف ٣٢١/٣.

(٤) التيسر ١٢٦، والنشر ٢٩١/٢، والمحرم الوجيز ٤٥٢/٤، وتفسير القرطبي ٤٣٩/١٧.



لدينا مُخَضَّرُونَ، أي: مَحْشُورُونَ. قاله قتادة. وقال ابن سَلَام: مُعَذَّبُونَ<sup>(١)</sup>. وقيل: التقدير: لَمَنْ ما، وليس بشيء.

وَمَنْ خَفَّفَ «لَمَّا» جعل «إِنْ» الْمُخَفَّفَةَ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وما زائدة، أي: إِنْ كُلُّ لَجَمِيعٍ، وهذا على مذهب البصريين، وأما الكوفيون فَإِنْ عندهم نافية، واللام بمعنى إلا، وما زائدة.

ولمَّا المُشَدَّدَةُ بمعنى إلا ثابتٌ في لسان العرب بنقلِ الثقات؛ فلا يُلْتَفَتُ إلى زَعْمِ الكسائي أنه لا يعرف ذلك<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو عبد الله الرازي: في كون «لَمَّا» بمعنى إلا معنى مُناسِبٌ، وهو أن «لَمَّا» كأنها حَرْفًا نفيًا جميعاً، وهما: لم وما، فتأكَّد النفي، و«إلا» كأنها حَرْفًا نفيًا: إِنْ ولا، فاستعمل أحدهما مكانَ الآخر<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وهذا أَخَذَهُ من قول الفَرَّاءِ في «إلا» في الاستثناء: إنها مُرَكَّبَةٌ من إِنْ ولا، إلا أن الفراء جعل «إِنْ» الْمُخَفَّفَةَ مِنَ الثَّقِيلَةِ<sup>(٤)</sup> حرفَ نفي<sup>(٥)</sup>، وهو قول مَرْدُودٌ عند النُّحاة رَكِيعٌ وما تَرَكَّبَ منه، وزاد تحريفاً أركَّ منه.

و«كُلُّ» بمعنى الإحاطة، و«جَمِيعٌ» فَعِيلٌ بمعنى مفعول، ويدلُّ على الاجتماع، وجميعٌ مُخَضَّرُونَ هنا على المعنى، كما أفرد ﴿مُنْصِرٌ﴾ [القمر: ٤٤] على اللفظ، وكلاهما بعد جَمِيعٍ مُراعَى فيه القَوَاصِلُ.

وجاءت هذه الجملة بعد ذكر الإهلاك تَبَيُّناً أَنَّهُ<sup>(٦)</sup> تعالى ليس من أَهْلِكَهُ يَتْرَكَ<sup>(٧)</sup>،

(١) النكت والعيون ١٦/٥، والمححر الوجيز ٤٥٢/٤، وتحرف ابن سلام إلى ابن هشام في (د ٣٥).

(٢) نقله عن الكسائي الفراء في معاني القرآن ٣٧٧/٢، والنحاس في إعراب القرآن ٣/٣٩٣، والقرطبي ٤٣٩/١٧.

(٣) التفسير الكبير ٦٤-٦٥/٢٦.

(٤) تكرر بعدها في المطبوع ماسلف من قوله: وما زائدة أي إِنْ كُلُّ لَجَمِيعٍ... إلى قوله: بنقل الثقات.

(٥) معاني القرآن للفراء ٣٧٧/٢.

(٦) في (ت): تنبيهاً على أنه.

(٧) في المطبوع: أهله يترك (١٩).

بل بعد إهلاكهم جَمَعَ وحساب، وثوابٌ وعقاب؛ ولذلك أعقَبَ هذا بما يدلُّ على الحُشْر من قوله: «وآيةٌ لهم الأرضُ المَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا» وما بعده من الآيات.

وبدأ بالأرض لأنها مُسْتَقَرُّهم حركةً وسكوناً، حياةً وموتاً، ومَوْتُ الأرض جَذْبُها، وإحياءُها بِالْعَيْثِ.

والضمير في «لهم» عائد على كُفَّار قريش وَمَنْ يجري مجراهم في إنكار الحُشْر.

و«أَحْيَيْنَاهَا» استئنافٌ بيانٍ لكون الأرضِ المَيِّتَةِ آيةً، وكذلك «نَسْلَخُ».

وقيل: «أَحْيَيْنَاهَا» في موضع الحال، والعامل فيها «آية» بما فيها من معنى الإعلام، وتكون «آية» خبراً مُقَدِّماً، و«الأرضُ المَيِّتَةُ» مبتدأ، فالنَّيَّةُ بـ «آية» التأخير، والتقدير: والأرضُ المَيِّتَةُ آيةٌ لهم مُحيَاةً، كقولك: قائمٌ زيدٌ مُسرِعاً، أي زيدٌ قائمٌ مُسرِعاً، و«لهم» مُتَعَلِّقٌ بآيةٍ لا صِفَةٍ<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: ويجوز أن تُوصَفَ الأرضُ والليلُ بالفعل؛ لأنه أريد بهما الجنسَانِ مُطْلَقَيْنِ، لا أرضٌ وليلٌ بأعيانهما<sup>(٢)</sup>، فَعُومِلَا مُعَامِلَةَ النُّكَرَاتِ فِي وَضْفِهِمَا بِالْأَفْعَالِ، وَنَحْوُهُ:

ولقد أُمِرُّ عَلَى اللَّئِيمِ يَسُبُّنِي<sup>(٣)</sup>

انتهى.

وهذا هَذَمٌ لما استقرَّ عند أئمةِ النُّحو من أن النُّكِرَةَ لا تُنْعَتُ إِلَّا بالنُّكِرَةِ، والمعرفة لا تُنْعَتُ إِلَّا بالمعرفة، ولا دليلٌ لِمَنْ ذهب إلى ذلك، وأما يَسُبُّنِي فحال، أي: ساباً لي، وقد تبع الزمخشريُّ ابنُ مالك على ذلك في «التسهيل» من تأليفه<sup>(٤)</sup>.

(١) قال الألوسي ٣١٧/٢٢: وهو تكلف ركيك، وانظر رد السمين الحلبي ٢٦٦/٩.

(٢) في المطبوع: بإحيائهما.

(٣) تمامه: فمضيت ثمت قلت لا يعنيني، وسلف في تفسير الآية (٩٨) من سورة النساء، والكلام في الكشف ٣٢١/٣.

(٤) ص ١٦٧، وانظر شرحه لابن مالك ٣٠٧/٣ فما بعدها، وردَّ على أبي حيان رأيه هذا الألوسي في روح المعاني ٣١٧/٢٢.

وفي هذه الجُمْل تَعْدُدُ نِعَم؛ إحيائها بحيث تصيرُ مُخْضَرَّةً تُبْهِجُ النَّفْسَ والعَيْنَ، وإخراجُ الحَبِّ منها حيث صار ما يَعِيشُونَ به في المكان الذي هم فيه مُسْتَقَرُّونَ، لا في السماء ولا في الهواء، وَجَعَلُ الْجَنَّاتِ لَأَنَّهُ إِذَا أَكَلُوا<sup>(١)</sup> مِنَ الْحَبِّ رُبَّمَا تَأَقَّتْ النَّفْسُ إِلَى التَّفَكُّهِ<sup>(٢)</sup>، فالأَرْضُ يُوْخَذُ مِنْهَا الْحَبُّ، وَالشَّجَرُ يُوْخَذُ مِنْهُ الثَّمَرُ، وَتَفْجِيرُ الْعَيُونِ يَحْصُلُ بِهِ الْاعْتِمَادُ عَلَى تَحْصِيلِ الزَّرْعِ وَالثَّمَرِ، وَلَوْ كَانَ مِنَ السَّمَاءِ لَمْ يُذَرَّ أَيْنَ يُغْرَسُ، وَلَا أَيْنَ يَقَعُ الْمَطَرُ.

وَقَرَأَ جَنَاحُ بْنُ حُبَيْشٍ: «وَفَجَّرْنَا» بِالْتَخْفِيفِ<sup>(٣)</sup>، وَالْجُمْهُورُ بِالتَّشْدِيدِ، وَ«مَنْ ثَمَرَهُ» بَفَتْحَتَيْنِ، وَطَلْحَةُ وَابْنُ وَثَّابٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِضَمَّتَيْنِ، وَالْأَعْمَشُ بِضَمِّ الثَّاءِ وَسُكُونِ الْمِيمِ<sup>(٤)</sup>.

وَالضَّمِيرُ فِي «ثَمَرَهُ» عَائِدٌ قِيلَ: عَلَى الْمَاءِ لِدَلَالَةِ الْعَيُونِ عَلَيْهِ، أَوْ لَكُونِهِ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، أَيْ: مِنْ مَاءِ الْعَيُونِ، وَقِيلَ: عَلَى النَّخِيلِ، وَاكْتَفَى بِهِ لِيُعْلَمَ اشْتِرَاكُ الْأَعْنَابِ<sup>(٥)</sup> فِيمَا عَلِقَ<sup>(٦)</sup> بِهِ النَّخِيلُ مِنْ أَكْلِ ثَمَرِهِ، أَوْ يُرَادُ مِنْ ثَمَرِ الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْجَنَّاتِ، كَمَا قَالَ رُوَيْبَةُ<sup>(٧)</sup>:

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ بَيَاضٍ<sup>(٨)</sup> وَبَلَقٌ      كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِيْعُ الْبَهَقِ  
فَقِيلَ لَهُ: كَيْفَ قُلْتَ - يَغْنُونُ: كَأَنَّهُ وَالَّذِي تَقَدَّمَ خُطُوطٌ؟ فَقَالَ: أَرَدْتُ: كَأَنَّهُ ذَاكَ.

(١) فِي الْمَطْبُوعِ: لِأَنَّهُمْ أَكَلُوا.

(٢) فِي (أ ت) وَالْمَطْبُوعِ: النِّقْلَةُ، وَفِي (ز ز): الْبَقْلَةُ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ (د ٣) يه).

(٣) مُخْتَصَرٌ فِي الشَّوَاذِ ١٢٥.

(٤) السَّبْعَةُ ٢٦٤، وَالتَّيْسِيرُ ١٠٥، وَالنَّشْرُ ٢/٢٦٠، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٥٣، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٧/٤٤٠، وَالتَّلْعَبِيُّ ٥/١٩٧.

(٥) فِي (أ ت ز ز) وَالْمَطْبُوعِ: لِلْعَلَمِ فِي اشْتِرَاكِ الْأَعْيَانِ.

(٦) فِي (د ٣): تَعْلَقُ.

(٧) فِي (أ ت ز ز) وَالْمَطْبُوعِ: كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ (د ٣) يه).

(٨) فِي النُّسخِ (أ ت ز ز) وَالْمَطْبُوعِ وَدِيَوَانُهُ ١٠٤: سَوَادٌ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ (د ٣) يه) وَالْكَشَافُ ٣/٣٢٢، وَعَنْهُ يَنْقُلُ الْمُصَنِّفُ، وَسَلَفَ الْبَيْتِ وَالْكَلَامُ الْآتِي عَلَيْهِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٦٨) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

وقيل: عائدٌ إلى التَّفْجِيرِ الدَّالِّ عليه «وَفَجَّرْنَا» لأنه أقربُ مذكور، وعنى بـ «ثَمَرِهِ» فوائده، كما تقول: ثَمَرَةُ التَّجَارَةِ الرِّيحُ.

وقال الزمخشري: وأصله: من ثَمَرْنَا، كما قال: «وَجَعَلْنَا، وَفَجَّرْنَا» فنَقَلَ الكلامَ من التَّكَلُّمِ إلى الْعَيْتَةِ على طريق الالتفات، والمعنى: ليأكلوا مما خَلَقَهُ الله من الثَّمَرِ، ومِمَّا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ من العَرْسِ والسَّقْيِ والآبار، وغير ذلك من الأعمال، إلى أن بَلَغَ الثَّمَرُ مُنتَهَاهُ وإِيَّانَ أَكَلِهِ، يعني أن الثَّمَرَ في نفسه فَعَلَ اللهُ وَخَلَقَهُ، وفيه آثارٌ من كَدِّ بني آدم، ويجوز أن تكون «ما» نافية على أن الثَّمَرَ خَلَقَ اللهُ، ولم تعمله أيدي الناس، ولا يَقْدِرُونَ على خَلْقِهِ<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «وما عَمِلَتْهُ» بالضَّمير؛ فإنَّ كانت «ما» موصولةً فالضَّمير عائدٌ عليها، وإنَّ كانت نافيةً فالضَّمير عائدٌ على الثَّمَرِ.

وقرأ طلحة وعيسى وحمزة والكسائي وأبو بكر بغير ضمير<sup>(٢)</sup>، ومفعول «عملت» على التقديرين محذوف.

وَجُوزَ في هذه القراءة أن تكون «ما» مصدريةً، أي: وَعَمَلِ أَيْدِيهِمْ، وهو مصدرٌ أُريدَ به المعمول، فيعود إلى معنى الموصولة<sup>(٣)</sup>.

ولمَّا عَدَّدَ تعالى هذه النِّعَمَ حَضَّ على الشُّكْرِ فقال: «أفلا تشكرون؟»

ثم نَزَّهَ تعالى نفسه عن كُلِّ ما يُلْجَدُ به مُلْجِدٌ، أو يُشْرِكُ به مُشْرِكٌ، فذكر إنشاء الأزواج - وهي الأنواع - من جميع الأشياء «مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ» من النَّخْلِ وَالشَّجَرِ وَالزَّرْعِ وَالثَّمَرِ وغير ذلك، وكلُّ صِنْفٍ زَوْجٌ مُخْتَلِفٌ لَوْنًا وَطَعْمًا وَشَكْلًا وَصِغَرًا وَكِبَرًا «وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ» ذَكَورًا وَإِنَاثًا «وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ» أي: وأنواعاً مما لا يعلمون أعلموا بوجوده ولم يعلموا ما هو؛ إذ لا يتعلَّقُ بعلمهم بماهيَّته أمرٌ مُحْتَاجٌ إليه في دين ولا دنيا، وفي إعلامه بكثرة مخلوقاته دليلٌ على اتِّسَاعِ مُلْكِهِ، وعظيم قُدْرَتِهِ<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٢٢.

(٢) السبعة ٥٤٠، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٣٥٣، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٧، والمححر الوجيز ٤/٤٥٣.

(٣) في (أيه) والمطبرع: الموصول.

(٤) الكشاف ٣/٣٢٢، والمححر الوجيز ٤/٤٥٣.

ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى الاستِدْلَالَ بِأَحْوَالِ الْأَرْضِ وَهِيَ الْمَكَانُ الْكُلِّيُّ، ذَكَرَ الاستِدْلَالَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ الزَّمَانُ الْكُلِّيُّ، وَبَيْنَهُمَا مَنَاسِبَةٌ؛ لِأَنَّ الْمَكَانَ لَا تَسْتَغْنِي عَنْهُ الْجَوَاهِرُ، وَالزَّمَانَ لَا تَسْتَغْنِي عَنْهُ الْأَعْرَاضُ، لِأَنَّ كُلَّ عَرَضٍ فَهُوَ فِي زَمَانٍ، وَمِثْلُهُ مَذْكُورٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [فصلت: ٣٧] ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ الْآيَةُ [فصلت: ٣٩]، وَبَدَأَ هُنَاكَ بِالزَّمَانِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ إِثْبَاتُ الْوَحْدَانِيَّةِ بِدَلِيلٍ قَوْلُهُ: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ﴾ الْآيَةُ [فصلت: ٣٧]، ثُمَّ الْحَشْرُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاكُمْ لَيُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [فصلت: ٣٩]، وَهَذَا الْمَقْصُودُ الْحَشْرُ أَوَّلًا؛ لِأَنَّ ذِكْرَهُ فِيهَا أَكْثَرُ، وَذَكَرَ التَّوْحِيدَ فِي «فُصِّلَتْ» أَكْثَرَ بِدَلِيلٍ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ [فصلت: ٩].

انتهى، وهو من كلام أبي عبد الله الرازي وفيه بعض تلخيص<sup>(١)</sup>.

و«تَسْلَخُ» معناه: نَكْشِطُ وَنَقْشِرُ، وَهُوَ اسْتِعَارَةٌ لِإِزَالَةِ الصُّوءِ وَكَشْفِهِ عَنْ مَكَانِ اللَّيْلِ، وَ«مُظْلِمُونَ» دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ، كَمَا تَقُولُ: أَغْتَمْنَا وَأَسْحَرْنَا؛ دَخَلْنَا فِي الْعَتَمَةِ وَفِي السَّحَرِ.

وَاسْتَدَلَّ قَوْمٌ بِهَذَا عَلَى أَنَّ اللَّيْلَ أَصْلٌ، وَالنَّهَارَ قَرْعٌ طَارِئٌ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup>.

وَمُسْتَقَرُّ الشَّمْسِ بَيْنَ يَدَيِ الْعَرْشِ، تَسْجُدُ فِيهِ كُلُّ لَيْلَةٍ بَعْدَ غُرُوبِهَا، كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يُقَالُ لَهَا: اظْلُعِي مِنْ حَيْثُ طَلَعَتْ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ طُلُوعِهَا مِنْ مَغْرِبِهَا يُقَالُ لَهَا: اظْلُعِي مِنْ حَيْثُ غَرَبَتْ، فَذَلِكَ حِينَ ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتَابُهَا لَئِنْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: ١٥٨]»<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِذَا غَرَبَتْ وَانْتَهَتْ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا تَتَجَاوَزُهُ اسْتَوَتْ تَحْتَ الْعَرْشِ إِلَى أَنْ تَطْلُعَ.

وَقَالَ الْحَسَنُ: لِلشَّمْسِ فِي السَّنَةِ ثَلَاثُ مِثَّةٍ وَسِتُونَ مَظْلَعًا، تَنْزِلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَظْلَعًا، ثُمَّ لَا تَنْزِلُ إِلَى الْحَوْلِ، وَهِيَ تَجْرِي فِي فَلَكٍ<sup>(٤)</sup> الْمَنَازِلِ.

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٩-٧٠.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٥٤.

(٣) أخرجه مسلم (١٥٩)، وانظر مسند أحمد (٢١٣٠٠).

(٤) في تفسير القرطبي ١٧/٤٤٥: تلك، وهو الأشبه، وقول ابن عباس فيه.

أو يوم القيامة. أو غَيَّبَتْهَا؛ لأنها تجري كلَّ وقتٍ إلى حدٍّ محدود تغرب فيه. أو آخر مَطَالِعِهَا في الْمُتَقَلِّبِينَ؛ لأنهما نهايتا مطالعها، فإذا استقرَّ وصولها كَرَّتْ راجعةً، وإلا فهي لا تستقرُّ عن حركتها طَرْفَةَ عَيْنٍ. ونحا إلى هذا ابنُ قُتَيْبَةَ<sup>(١)</sup>. أو وقوفها عند الزَّوال كلِّ يوم، ودليلُ استقرارها وقوفُ تلك الظلالِ حينئذٍ<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: «لُمُسْتَقَرٌّ لَهَا» لَحَدَّ لَهَا مُوقَّتٌ مُقَدَّرٌ تنتهي إليه من فَلَكِهَا في آخر السَّنة، شُبَّهَ بِمُسْتَقَرِّ الْمُسَافِرِ إذا قطعَ مَسِيرَهُ، أو لُمُنْتَهَى<sup>(٣)</sup> لَهَا من المشارق والمغارب؛ لأنها تنقُصُهَا مَشْرِقًا وَمَغْرِبًا حتى تَبْلُغَ أَقْصَاهَا، ثم ترجع، فذلك حَدُّهَا وَمُسْتَقَرُّهَا لأنها لا تَعُدُّهُ، أو لَحَدَّ لَهَا<sup>(٤)</sup> من مَسِيرِهَا كلَّ يوم في مَرَأَى عِيُونِنَا وهو المغرب. وقيل: مُسْتَقَرُّهَا: أَجْلُهَا<sup>(٥)</sup> الذي أقرَّ الله عليه أَمْرَهَا في جَرِيهَا فاستقرَّت عليه، وهو آخرُ السَّنة. وقيل: الوقت الذي تستقرُّ فيه وَيَنْقَطِعُ جَرِيهَا، وهو يوم القيامة<sup>(٦)</sup>.

وقال أبو عبد الله الرَّازِي ما مُلَخَّصُهُ: في المُسْتَقَرِّ وجوه في الزَّمان وفي المكان، ففي الزَّمان الليل، أو السَّنة، أو يوم القيامة، وفي المكان غايةُ ارتفاعِها في الصيف وانخفاضِها في الشتاء، تجري إلى ذلك المَوْضِعِ فترجع، أو غايةُ مَشَارِقِهَا، فلها في كلِّ يوم مَشْرِقٌ إلى سَنَةِ أَشْهُرٍ، ثم تعودُ على تلك المُقَنْطَرَاتِ، وهذا هو ما تقدَّم في الارتفاع؛ فإن اختلافَ المَشَارِقِ بسبب اختلافِ الارتفاع، أو وصولُها إلى بيتِها في الأسد<sup>(٧)</sup>، أو الدَّائِرَةُ التي عليها حَرَكَتُهَا؛ حيث لا تَمِيلُ عن منطقة البُرُوجِ على مُرُورِ الشَّمْسِ، ويَحْتَمَلُ أن يُقال: تَجْرِي مَجْرَى مُسْتَقَرِّهَا؛ فإن أصحابَ الهَيْئَةِ قالوا: الشَّمْسُ في فَلَكٍ، والفَلَكُ يدورُ فيُدِيرُ الشَّمْسَ، فالشَّمْسُ تجري مَجْرَى مُسْتَقَرِّهَا. انتهى.

(١) في غريب القرآن له ٣٦٥، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٩/٧.

(٢) ذكر هذه الأقوال ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٤٥٤.

(٣) في المطبوع: كمنتهى.

(٤) في المطبوع: أو لا يعدلها.

(٥) في المطبوع: محلها.

(٦) الكشاف ٣/٣٢٢.

(٧) كذا في النسخ والمطبوع، وفي التفسير الكبير ٧١/٢٦: الابتداء، وهو الأشبه.

وقرئ: «إلى مُسْتَقَرٍّ لها»<sup>(١)</sup>. وقرأ عبد الله وابن عباس وعكرمة وعطاء بن أبي رباح وزين العابدين والباقر ابنه والصادق ابنه وابن أبي عَبلَة: «لا مُسْتَقَرٍّ لها» نَفِيًّا مَبْنِيًّا على الفتح<sup>(٢)</sup>، فَيَقْتَضِي انتفاء كلِّ مُسْتَقَرٍّ، وذلك في الدنيا، أي: هي تجري دائماً فيها<sup>(٣)</sup> لا تستقر، إلا ابن أبي عَبلَة فإنه قرأ برفع «مُسْتَقَرٍّ» وتنوينه على إعمالها إعمال ليس، نحو قول الشاعر:

تَعَرَّ فلا شيء على الأرضِ باقياً ولا وَرَزَّ ممَّا قَضَى الله وإقياً<sup>(٤)</sup>  
والإشارة بـ «ذلك» إلى جَرِي الشَّمْس، أي: ذلك الجَرِي على ذلك التَّقدير والحساب الدَّقِيق «تقدير العزيز» الغالب بِقُدْرته على كلِّ مَقْدور، المُحِيط علماً بكلِّ مَعْلوم<sup>(٥)</sup>.

وقرأ الحِزْمِيَّان، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وابن مُحَيِّصِن والحسن بخلاف عنه: «والقمر» بالرفع على الابتداء، وباقي السبعة بالتَّصْب على الاشتغال<sup>(٦)</sup>.  
«وقَدَّرناه» على حَذْف مُضَاف، أي: قَدَّرْنَا سَيَره، و«مَنَازِل» ظرف، أي: في مَنَازِل<sup>(٧)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٢٢.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٩٧، والمحتسب ٢/٢١٢، وتفسير الثعلبي ٥/١٩٧، والماوردي ٥/١٧، والقرطبي ١٧/٤٤٥، والكشاف ٣/٣٢٢، والمحزر الوجيز ٤/٤٥٤، وزاد المسير ٧/١٩، وزاد في نسبتها إلى الشيزري عن الكسائي، ونقل القرطبي عن ابن الأنباري رده صحة نسبتها إلى ابن مسعود وابن عباس.

(٣) في (ت): هي في الدنيا دائماً تجري فيها.

(٤) ذكر قراءة ابن أبي عبلَة وبيت الشعر السمين في الدر المصون ٩/٢٦٩، والآلوسي في روح المعاني ٢٢/٣٣٥، وسلف البيت في تفسير الآية (١٩٧) من سورة البقرة.

(٥) الكشاف ٣/٣٢٢.

(٦) نقله الآلوسي ٢٢/٣٣٧ عن المصنف دون ذكر، وفي المحزر الوجيز ٤/٤٥٤: وقرأ نافع وابن كثير (وهما الحرميان) وأبو عمرو والحسن والأعرج: والقمر بالرفع عطفاً على... وقرأ الباقون بنصب القمر على إضمار فعل يفسره «قدرناه»، وهي قراءة أبي جعفر وابن محيصة والحسن بخلاف عنه. انتهى.

فبان بهذا أن قراءة أبي جعفر وابن محيصة والحسن بخلاف عنه هي بنصب القمر لا يرفعه كما ذكر المصنف، وانظر السبعة ٥٤٠، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٣٥٣، والدر المصون ٩/٢٧٠.

(٧) في المطبوع: أي منازل.

وقيل: قَدَرْنَا نوره في منازل، فيزيدُ مقدارُ النور كلَّ يوم في المنازل الاجتماعية، وينقص في المنازل الاستقبالية.

وقيل: «قَدَرْنَاهُ» جعلنا أقدار إجراء<sup>(١)</sup> جزيه منازل لعكس أنوار الشمس<sup>(٢)</sup>، ولا يحتاج إلى حذف حرف الصفة؛ فإن جِزَمَ القمر مُظْلَمٌ ينزل فيه النور؛ لقبوله عكس ضياء الشمس، مثل المرأة المجلوة إذا قُوبِلَ بها الشعاع.

وهذه المنازل معروفة عند العرب، وهي ثمانية وعشرون منزلاً<sup>(٣)</sup>، ينزل القمر كلَّ ليلة في واحدٍ منها، لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه، على تقدير مُستَوٍ لا يتفاوت، يسير فيها من ليلة المُستَهَلِّ إلى الثامنة والعشرين، ثم يَسْتَرُّ ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر، وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت إليها العرب الأنواء المُستَمْطَرة، وهي: الشَّرْطَانُ<sup>(٤)</sup>، البُطَيْن، الثُّرَيَّا، الدَّبْرَان، الهَشَعَة، الهَنْعَة، الذَّرَاع، النَّثْرَة، الظَّرْف، الجَبْهَة، الزُّبْرَة<sup>(٥)</sup>، الصَّرْفَة، العَوَاء، السَّمَاك، العَفْر، الزُّبَانِي، الإكْلِيل، القَلْب، السُّوْلَة، النَّعَاسِم، البَلْدَة، سَعْدُ الذَّابِح، سَعْدُ بُلْع، سَعْدُ السُّعُود، سَعْدُ الأُخْيَة، فَرْغُ الدَّلْوِ المُقَدَّم، فَرْغُ الدَّلْوِ المؤخَّر، بَطْنُ الحوت، ويُقال له: الرِّشَاء، فإذا كان في آخر منازلِه دَقٌّ واستَفُوسَ واضْفَرَّ، فشبهه بالعُرْجُون القديم من الثلاثة الأوجه<sup>(٦)</sup>.

وقرأ سليمان التيمي: «كالعُرْجُون» بكسر العين وفتح الجيم<sup>(٧)</sup>، والجمهور بضمهما، وهما لغتان: كالْبُرْيُون والْبُرْيُون<sup>(٨)</sup>.

(١) في (ت): إجراته.

(٢) في المطبوع: جعلنا أنه أجرى جزيه عكس منازل أنوار الشمس (١٩).

(٣) في النسخ والمطبوع غير (٣د) به: منزلة، والمثبت منهما.

(٤) في المطبوع: الشرطين.

(٥) في المطبوع: الدبرة.

(٦) الكشف ٣/٣٢٣، وانظر تفسير الثعلبي ٥/١٩٨، والقرطبي ١٧/٤٤٦، وروح المعاني ٢٢/٣٣٩-٣٤٤ وقد توسع فيها.

(٧) مختصر في الشواذ ١٢٥، والمححر الوجيز ٤/٤٥٤، ونسبها ابن الجوزي ٧/٢٠ إلى أبي مجلز وأبي رجاء والضحاك وعاصم الجحدري وابن السميع.

(٨) هو البساط الرومي أو السندس كما في روح المعاني ٢٢/٣٤٦.



و«القديم» ما مرَّ عليه زمان طويل.

وقيل: أقلُّ مُدَّة<sup>(١)</sup> الموصوف بالقدم حَوْلٌ، فلو قال رجلٌ: كلُّ مملوكٍ لي قديم فهو حُرٌّ، أو كتب ذلك في وصيَّةٍ، عتق منهم مَنْ مضى له حَوْلٌ وأكثر<sup>(٢)</sup>. انتهى.

والقدم أمرٌ نِسْبِيٌّ؛ فقد يُطلق على ما دون سنة، وقد يُطلق على ما ليس له سنة ولا سنتان، فلا يُقال لمدينة بُنيت مُدَّة سنة أو سنتين: قديمة، وقد لا يُطلق على ما مرَّت له دهورٌ، فلا يُقال: العالم قديم، وإنما تُعتبر العادة في ذلك<sup>(٣)</sup>.

«لا الشمسُ ينبغي لها أن تُدركَ القمر» ينبغي هنا<sup>(٤)</sup> مُستعملةٌ فيما لا يمكن خلافه، أي: لم يجعل لها قدرةً على ذلك.

وهذا الإذراكُ المُنْتَفِي عنها قال الزمخشري هو: أن الله تعالى جعل لكلِّ واحدٍ من الليل والنَّهار وآيتيهما قِسْماً من الزَّمان، وضرب له حَدًّا معلوماً، ودبَّر أمرهما على التَّعاقُب، فلا ينبغي للشمس، أي: لا يَتَسَهَّل<sup>(٥)</sup> لها، ولا يصحُّ ولا يستقيم، لوقوع التَّدبير على المُعاقبة وإنَّ جعل لكلِّ واحدٍ من النِّيرَيْن سلطاناً على حياله «أن تُدركَ القمر» فتَجتمع معه في وقت واحد، وتُدْخِلُه في سُلْطانه فتَظْمِسُ نورَه، ولا يَسْبِقُ الليل النَّهارَ، يعني آيةُ الليل آيةُ النَّهار وهما النِّيران، ولا يزال الأمرُ على هذا الترتيب إلى أن يُبْطِلَ الله ما دَبَّر من ذلك، وَيَنْقُضَ ما أَلْفَ، فيَجْمَعُ بين الشمس والقمر، فتَطْلُعُ الشَّمْسُ من مغربها<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وقال ابن عباس والضحاك: إذا طَلَعَت الشمسُ لم يكن للقمر ضَوْءٌ، وإذا طلع لم يكن للشمس ضوء.

وقال مجاهد: لا يُشَبِّه ضَوْءُ أحدهما ضَوْءَ الآخر<sup>(٧)</sup>.

(١) في المطبوع: عدة.

(٢) الكشف ٣/٣٢٣.

(٣) انظر التفسير الكبير للرازي ٢٦/٧٢-٧٣. وفي مطبوع البحر اختصار مخلّ هنا.

(٤) في النسخ والمطبوع خلا (٣د): لها، والمثبت منها، والكلام في المحرر الوجيز ٤/٤٥٤.

(٥) في المطبوع: أن لا يستهل.

(٦) الكشف ٣/٣٢٣-٣٢٤.

(٧) علقه البخاري بصيغة الجزم قبل الحديث (٤٨٠٢) عن مجاهد، وفيه: لا يستر، بدل:

وقال قتادة: لكلُّ حَدٍّ لا يَعدوه ولا يُقَصِّر دونه، إذا جاء سُلطانُ هذا ذهب هذا.

وقال ابن عباس أيضاً: إذا اجتمعَا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر؛ في منازل لا يشتركان فيها.

وقال الحسن: لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة، أي: لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر<sup>(١)</sup>، ولكن إذا غربت طلعت.

وقال يحيى بن سلام: لا تُدركه ليلة البدر خاصة، لأنه يُبادر بالمغيب قبل طلوعها.

وقيل: لا يمكنها أن تُدركه في سرعته؛ لأن دائرة فلک القمر داخله في فلک عطارد، وفلک عطارد داخل في فلک الزهرة، وفلک الزهرة داخل في فلک الشمس، فإذا كان طريق الشمس أبعد قطع القمر جميع أجزاء فلکه - أعني: البروج<sup>(٢)</sup> الاثني عشر - في زمانٍ تَقَطُّعُ الشمس فيه بُرجاً واحداً من فلکه.

وقال النحاس: أحسن ما قيل فيه وأبينه: أن مَسِيرَ الْقَمَرِ مَسِيرٌ سَرِيعٌ، وَالشَّمْسُ لَا تُدْرِكُهُ فِي السَّيْرِ. انتهى. وهو مُلَخَّصُ الْقَوْلِ الَّذِي قَبْلَهُ<sup>(٣)</sup>.

«ولا الليلُ سابقُ النهارِ» لا يُعارضُ قولَه: ﴿يَنْشَأُ الْيَلُّ أَلِيلَ النَّهَارِ يَظْلُبُهُ حَثِيثًا﴾ [الأعراف: ٥٤]؛ لأن ظاهرَ قولَه: «يَظْلُبُهُ حَثِيثًا» أن النهارَ سابقٌ فالليلُ يَظْلُبُهُ، وظاهر قولَه: «ولا الليلُ سابقُ النهارِ» أن النهارَ سابقٌ أيضاً، فتوافق الظَّاهِرَانِ.

وفهم أبو عبد الله الرازي من قولَه: «يَظْلُبُهُ حَثِيثًا» أن النهارَ يَظْلُبُ الليلَ؛ فالليلُ سابقُهُ، وفهم من قولَه: «ولا الليلُ سابقُ النهارِ» أن الليلَ مَسْبُوقٌ لا سابق، فأورده سؤالاً وقال: كيف يكون الليلُ سابقاً مَسْبُوقاً؟ وأجاب بأن المراد من الليل هنا

= لا يشبهه، والمثبت موافق لما في نسخ تفسير الطبري ٤٣٩/١٩ كما ذكر محققه، والنكت والعيون، وزاد المسير، وتفسير القرطبي، انظر التعليق الثالث الآتي.

(١) في النسخ والمطبوع: الفجر، وهو تحريف، والمثبت من تفسير القرطبي.

(٢) في المطبوع: أي من البروج.

(٣) انظر الأقوال في تفسير الطبري ٤٣٩/١٩-٤٤٠، وتفسير عبد الرزاق ١٤٣/٢، ومعاني

القرآن ٤٩٦/٥، وإعراب القرآن ٣٩٥/٣ كلاهما للنحاس، والنكت والعيون ١٨/٥، وزاد

المسير ٢٠/٧، وتفسير القرطبي ٤٥٠/١٧-٤٥١.

سُلْطَانُ اللَّيْلِ وَهُوَ الْقَمَرُ، وَهُوَ لَا يَسْبِقُ الشَّمْسَ بِالْحَرَكَةِ الْيَوْمِيَّةِ السَّرِيعَةِ، وَالْمُرَادُ مِنَ اللَّيْلِ هُنَاكَ نَفْسُ اللَّيْلِ، وَكُلُّ وَاحِدٍ لَمَّا كَانَ فِي عَقَبِ الْآخِرِ كَأَنَّهُ طَالِبُهُ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وَعَرَضَ لَهُ هَذَا السُّؤَالُ لِكَوْنِهِ جَعَلَ ضَمِيرَ الْفَاعِلِ فِي قَوْلِهِ: «يَطْلُبُهُ» عَائِداً عَلَى النَّهَارِ، وَضَمِيرَ الْمَفْعُولِ عَائِداً عَلَى اللَّيْلِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ ضَمِيرَ الْفَاعِلِ عَائِدٌ عَلَى مَا هُوَ الْفَاعِلُ فِي الْمَعْنَى وَهُوَ اللَّيْلِ، لِأَنَّهُ كَانَ قَبْلَ دُخُولِ هَمْزَةِ النَّقْلِ: يَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ، وَضَمِيرَ الْمَفْعُولِ<sup>(٢)</sup> عَائِداً عَلَى النَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ الْمَفْعُولُ قَبْلَ النَّقْلِ وَبَعْدَهُ.

وَقَرَأَ عُمَارَةُ بْنُ عَقِيلٍ بْنُ بِلَالٍ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ الْحَخْفِيِّ: «سَابِقُ» بِغَيْرِ تَنْوِينٍ «النَّهَارُ» بِالنَّصْبِ، قَالَ الْمُبَرِّدُ: سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: أَرَدْتُ سَابِقُ النَّهَارِ، فَحَذَفْتُ لِأَنَّهُ أَخَفُّ. انتهى<sup>(٣)</sup>. وحذفت التَّنْوِينَ فِيهِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ.

وَتَقَدَّمَ شَرْحُ: «وَكُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ<sup>(٤)</sup>.

وَالظَّاهِرُ مِنَ الذَّرِّيَّةِ أَنَّهُ يُرَادُ بِهَا الْأَبْنَاءُ وَمَنْ نَشَأَ مِنْهُمْ.

وَقِيلَ: يَنْطَلِقُ<sup>(٥)</sup> عَلَى الْأَبَاءِ وَعَلَى الْأَبْنَاءِ. قَالَ أَبُو عَثْمَانَ<sup>(٦)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: هَذَا تَخْلِيْطٌ، وَلَا يُعْرَفُ هَذَا فِي اللُّغَةِ<sup>(٧)</sup>. انتهى.

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الذَّرِّيَّةِ فِي «آلِ عِمْرَانَ»<sup>(٨)</sup>.

(١) التفسير الكبير ١٧/٧٤.

(٢) فِي (٣د يه): الْفَاعِلُ (١٩)، وَقَدْ نَقَلَ الْأَلُوسِي ٢٢/٣٥١-٣٥٢ كَلَامَ الرَّازِي وَتَعَقَّبَ أَبِي حَيَّانَ.

(٣) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٣/٣٩٥، وَعَنْهُ الْقُرْطُبِيُّ ١٧/٤٥٢، وَانْظُرِ الْكَامِلَ ١/٣٢٨، وَذَكَرَ الْقِرَاءَةُ ابْنَ خَالَوِيَّةٍ فِي مَخْتَصَرِهِ ١٢٥ (وَفِيهِ خَطَأٌ فِي الضُّبُطِ)، وَنَسَبَهَا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرُورِ ٤/٤٥٤ إِلَى عِبَادَةِ (نَقْلًا عَنْ الزُّهْرَاوِيِّ)، وَلَعَلَّهُ تَحْرِيفٌ.

(٤) فِي الْآيَةِ (٣٣) مِنْهَا.

(٥) فِي (يه): يَطْلُقُ (وَهُمَا سَوَاءٌ).

(٦) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٧/٤٥٣، وَالنَّكْتُ وَالْعِيُونُ ٥/١٩ وَفِيهِ: أَبَانُ بْنُ عَثْمَانَ.

(٧) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤/٤٥٥.

(٨) فِي الْآيَةِ (٣٤) مِنْهَا.

والظاهر أن الضمير في «لهم» وفي «ذُرِّيَّاتِهِمْ» عائِد على شيء واحد، فالمعنى: أنه تعالى حمل ذُرِّيَّات هؤلاء، وهم آباؤهم الأقدمون، في سفينة نوح عليه السلام. قاله ابن عباس وجماعة، و«من مثله» للسفن الموجودة في جنس بني آدم إلى يوم القيامة. أو أريد بقوله: «ذُرِّيَّاتِهِمْ» حذف مُضاف، أي: ذُرِّيَّات جنسهم.

أو أريد بالذرية مَنْ لا يطبق المشي والركوب من الذرية والضغفاء، فالفلك اسم جنس مَنْ عليهم بذلك، وكون الفلك مُراداً به الجنس قاله ابن عباس أيضاً ومُجاهد والسُّدي، و«من مثله» الإبل وسائر ما يُركب.

وقيل: الضميران مُختَلِفان، أي: ذرية القرون الماضية. قاله علي بن سليمان، وكان آيةً لهؤلاء إذ هم نسلُ تلك الذرية.

وقيل: الذرية: التُّطف، والفلك المشحون: بطون النساء. ذكره الماوردي، ونُسب إلى علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup>.

وهذا لا يصحُّ لأنه من نوع تفسير الباطنية وغلاة المتصوفة الذين يُفسِّرون كتاب الله بشيء<sup>(٢)</sup> لا يدلُّ عليه اللفظ بجهة من جهات الدلالة، يُحرفون الكلم عن مواضعه.

ويدلُّ على أنه أريد ظاهرُ الفلك قوله: «وخلقنا لهم من مثله ما يركبون» يعني<sup>(٣)</sup>: الإبل والخيول والبغال والحمير، والمُماثلة في أنه مركوبٌ مُبلِّغٌ للأقطار<sup>(٤)</sup> فقط.

هذا إذا كان الفلك جنساً، وأمّا إن أريد به سفينة نوح عليه السلام فالمُماثلة تكون في كونها سُفناً مثلها، وهي الموجودة في بني آدم.

(١) انظر الأقوال في تفسير الطبري ١٩/٤٤٤-٤٤٦، ومعاني القرآن ٥/٤٩٨، وإعراب القرآن ٣/٣٩٦ كلاهما للنحاس، والنكت والعيون ٥/١٩-٢٠، والكشف والبيان ٥/١٩٨، والمححر الوجيز ٤/٤٥٥، وزاد المسير ٧/٢١-٢٢، وتفسير القرطبي ١٧/٤٥٣-٤٥٤.

(٢) في (أ ت ز) والمطبوع: على شيء، والمثبت من (د ه).

(٣) في (ه): أي، وهما سواء.

(٤) في النسخ والمطبوع خلا (ه): للأوطان، والمثبت منها، وهو موافق لما في المححر الوجيز ٤/٤٥٥.

وَيَبْعُدُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: الذَّرِيَّةُ فِي الْفُلْكِ: قَوْمُ نُوحٍ فِي سَفِينَتِهِ، وَالْمِثْلُ الْإِبِلُ وَمَا يُرَكَّبُ؛ لِأَنَّهُ يَذْفَعُهُ قَوْلُهُ: «وَأِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ».

وَقَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ عَامِرٍ وَالْأَعْمَشُ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَأَبَانُ بْنُ عُثْمَانَ: «ذُرِّيَّاتِهِمْ» بِالْجَمْعِ، وَكَسَرَ زَيْدٌ وَأَبَانُ الذَّالَّ، وَبَاقِي السَّبْعَةِ وَطَلْحَةُ وَعِيسَى بِالْإِفْرَادِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «ذُرِّيَّتِهِمْ» أَوْلَادُهُمْ وَمَنْ يَهْمُهُمْ حَمْلُهُ. وَقِيلَ: اسْمُ الذَّرِيَّةِ يَقَعُ عَلَى النِّسَاءِ لِأَنَّهُنَّ مَزَارِعُهَا، وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ: نَهَى عَنْ قَتْلِ الذَّرَارِيِّ، يَعْنِي: النِّسَاءَ<sup>(٢)</sup>. «مَنْ مِثْلُهُ» مَنْ مِثْلُ الْفُلْكِ «مَا يَرَكِبُونَ» مِنَ الْإِبِلِ وَهِيَ سَفَائِنُ الْبَرِّ. وَقِيلَ: «الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» سَفِينَةُ نُوحٍ، وَمَعْنَى حَمَلِ اللَّهِ ذُرِّيَّاتِهِمْ فِيهَا: أَنَّهُ حَمَلَ فِيهَا آبَاءَهُمْ الْأَقْدَمِينَ وَفِي أَصْلَابِهِمْ هُمْ وَذُرِّيَّاتُهُمْ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ ذُرِّيَّاتَهُمْ دُونَهُمْ لِأَنَّهُ أَبْلَغُ فِي الْإِمْتِنَانِ عَلَيْهِمْ، وَأَدْخَلَ فِي التَّعَجُّبِ مِنْ قُدْرَتِهِ فِي حَمَلِ أَعْقَابِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ، وَ«مَنْ مِثْلُهُ» مَنْ مِثْلُ ذَلِكَ الْفُلْكِ مَا يَرَكِبُونَ مِنَ السُّفُنِ<sup>(٣)</sup>. انْتَهَى.

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ: إِنَّمَا خَصَّ الذَّرِّيَّاتِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الْمَوْجُودِينَ كَانُوا كُفَّارًا لَا فَائِدَةَ فِي وَجُودِهِمْ، أَيْ: لَمْ يَكُنِ الْحَمْلُ حَمْلًا لَهُمْ، وَإِنَّمَا كَانَ حَمْلًا لِمَا فِي أَصْلَابِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.

وَقَالَ أَيْضًا: الضَّمِيرُ فِي «وَأَيَّةٌ لَهُمْ» عَائِدٌ عَلَى الْعِبَادِ فِي قَوْلِهِ: «يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ» ثُمَّ قَالَ بَعْدُ: «وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أُحْيَيْنَاهَا، وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ، وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ» ذُرِّيَّاتِ الْعِبَادِ. وَلَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِمُعَيَّنَيْنِ<sup>(٤)</sup>،

(١) السبعة ٥٤٠-٥٤١، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٢٧٣، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحرو الوجيز ٤/٤٥٥.

(٢) أخرج أحمد (٤٧٣٩)، والبخاري (٣٠١٥)، ومسلم (١٧٤٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ رأى في بعض مغازيه امرأة مقتولة، فنهى عن قتل النساء والصبيان. وسلف في تفسير الآية (١٩٠) من سورة البقرة.

وأخرج أحمد (١٥٩٩٢) من حديث رباح بن الربيع قال: غزونا مع النبي ﷺ، فمرونا على امرأة مقتولة وقد اجتمع عليها الناس، قال: فأفرجوا له، فقال: ما كانت هذه تقاتل، ثم قال لرجل: انطلق إلى خالد بن الوليد فقل له: إن رسول الله يأمرك أن لا تقتل ذرية ولا عسيفاً.

(٣) الكشاف ٣/٣٢٤.

(٤) في التفسير الكبير ٧٩/٢٦: أن يكون المراد بالضمير في الموضعين أشخاصاً معيّنين.

فهو كقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩] إنما يريد: لا يقتل بعضكم بعضاً، فكَذَلِكَ هذا «وآية لهم» أي: آية لكلٍ بعضٍ منهم أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّةً كُلَّ بعضٍ منهم، أو ذُرِّيَّةً بعضٍ منهم. انتهى.

والظاهر في قوله: «وَحَلَقْنَا» أنه أريد الإنشاء والاختراع، فالمرادُ الإبل وما يُركب، وتكون «من» للبيان، وإن كان ما يَصْنَعُهُ الإنسان قد يُنسَب إلى الله خَلْقاً، لكن الأكثر ما ذكرنا، وإذا أريد به السفن تكون «من» للتبعض. و«لهم» الظاهر عَوْدُهُ على ما عاد عليه «وآية لهم» لأنهم المحدث عنهم. وجوز أن يعودَ على الذرية.

والظاهر أن الضميرَ في «مِثْلَهُ» عائدٌ على الفلك.

وقيل: يعود على مَعلومٍ غيرَ مذكور، وتقديره: من مثل ما ذكرنا من المخلوقات في قوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ [يس: ٣٦]، كما قالوا في قوله: ﴿مِنْ ثَمَرِهِ﴾ [يس: ٣٥]، أي: من ثَمَرٍ ما ذكرنا. وقرأ الحسن: «نُغْرِقُهُمْ» مُشَدِّداً، والجمهور مُخَفِّفاً<sup>(١)</sup>.

والصَّريخ: فَعِيلٌ بمعنى صارخ، أي: مُسْتَغِيثٌ، وبمعنى مُضْرِحٌ، أي: مُغِيثٌ، وهذا معناه هنا، أي: فلا مُغِيثٌ لهم ولا مُعِينٌ. وقال الزمخشري: أي: فلا إغاثة لهم<sup>(٢)</sup>. انتهى.

كأنه جعله مَضْدرًا من أَفْعَلَ، ويحتاج إلى نَقْلِ أن صَرِيخاً يكون مَضْدرًا بمعنى إضراخ.

والظاهر أن قوله: «فلا صَرِيخٌ لهم» أي: لا مُغِيثٌ لهؤلاء الذين شاء الله إغراقهم «ولا هم يُنْقَذُونَ» أي: يَنْجُونَ من الموت بالْعَرَقِ، نفى أولاً الصَّريخ وهو خاص، ثم نفى ثانياً إنقاذهم بصَرِيخٍ أو غيره.

وقال ابن عطية: وقوله: «فلا صَرِيخٌ لهم» استئنافٌ إخبارٍ عن المُسافرين في

(١) مختصر في الشواذ ١٢٥، والكشاف ٣/٣٢٥.

(٢) الكشاف ٣/٣٢٤.

البحر - ناجين كانوا أو مُغرَقين - هم<sup>(١)</sup> بهذه<sup>(٢)</sup> الحال لا نَجاةَ لهم إلا برحمة الله، وليس قوله: «فلا صَرِيخٌ لهم» مَرْبُوطاً بِالْمُغْرَقِينَ، وقد يَصْحُ رُبُّطُهُ بِهِ، وَالْأَوَّلُ أَحْسَنُ فَتَأَمَّلْهُ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وليس بِحَسَنِ وَلَا أَحْسَنَ، والفاء في «فلا صَرِيخٌ لهم» تُعَلِّقُ الْجُمْلَةَ بِمَا قَبْلَهَا تعليقاً واضحاً، وترتبط<sup>(٤)</sup> به رُبُطاً لائِحاً، وَالْخَلَاصُ مِنَ الْعَذَابِ بِمَا يَدْفَعُهُ مِنْ أَضْلِهِ، فَتَفِي بِقَوْلِهِ: «فلا صَرِيخٌ لهم» وما<sup>(٥)</sup> يَدْفَعُهُ بَعْدَ وَقْعِهِ، فَتَفِي بِقَوْلِهِ: «ولا هم يُنْقَذُونَ».

وانتصب «رَحْمَةً» عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ الْمُفْرَغِ لِلْمَفْعُولِ مِنْ أَجْلِهِ، أَي: لِرَحْمَةٍ مَنَّا. قاله الكسائي والزجاج<sup>(٦)</sup>.

«إلى حين» أي: إلى حين الموت. قاله قتادة<sup>(٧)</sup>.

وقال الزمخشري: إلّا<sup>(٨)</sup> لرحمةٍ مَنَّا وَلِتَمْتِيعَ بِالْحَيَاةِ «إلى حين» أي: إلى أَجَلٍ يَمُوتُونَ فِيهِ، لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهُ بَعْدَ النَّجَاةِ مِنْ مَوْتِ الْغَرَقِ<sup>(٩)</sup>. انتهى.

وإنما قال: لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ مَوْتِ الْغَرَقِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: «وإِنْ نَشَأْ» أَي: إِغْرَاقَهُمْ «نُغْرِقُهُمْ» فَمَنْ شَاءَ إِغْرَاقَهُ لَا بُدَّ<sup>(١٠)</sup> أَنْ يَمُوتَ بِالْغَرَقِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ «رَحْمَةً» وَمَتَاعاً إِلَى حِينَ يَكُونُ لِلَّذِينَ يُنْقَذُونَ، فَلَا يُفِيدُ الدَّوَامَ،

(١) في المطبوع: فهم.

(٢) في (أ ت ز يه): فهذه، وفي المطبوع: في هذه، والمثبت من (٣د).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٥٥.

(٤) في (٣د يه): وترتبطه.

(٥) في (أ ح ٢د ٣د ٢ع): وأما، وفي (ت): وإنما، وليس في (يه) لسقط فيها، والمثبت من المطبوع.

(٦) في معاني القرآن ٤/٢٨٩، ونقله عنهما النحاس في إعراب القرآن ٣/٣٩٧، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٤٥٥، والقرطبي ١٧/٤٥٥.

(٧) أخرجه الطبري ١٩/٤٤٧.

(٨) في النسخ والمطبوع: إما، وهو تحريف، والمثبت من الكشاف.

(٩) الكشاف ٢/٢١٤، و٣/٣٢٤ من المطبوع (وفيه تحريف).

(١٠) في (٣د): فمن نشأ إغراقه فلا بد.

بل يُنْقِذَهُ اللهُ رَحْمَةً لَهُ، وَنُفِثَتْهُ إِلَى حِينٍ، ثُمَّ يُمِيتُهُ.

وقيل: فيه تقسيم «إِلَّا رَحْمَةً» لِمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يُؤْمِنُ، فَيُنْقِذُهُ اللهُ رَحْمَةً، وَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ يُمِيتُهُ زَمَانًا، وَيَزِدَادُ إِنَّمَا<sup>(١)</sup>.



﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمِمَّا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا نَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾ وَنُفِثَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَا بَنِيَّانَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾﴾.

الضَّمير في «لهم» لقريش<sup>(٢)</sup>، و«ما بين أيديكم» قال قتادة ومقاتل: عذاب الأمم قبلكم «وما خلفكم» عذاب الآخرة. وقال مجاهد عكسه.

وقال الحسن: خُوفُوا بما مضى من ذُنوبهم وما يأتي منها.

وقال مجاهد أيضاً كقول الحسن: ما تقدّم من ذُنوبكم وما تأخّر «لعلكم تُرْحَمُونَ»<sup>(٣)</sup>.

وجوابُ «إذا» محذوف يدلُّ عليه ما بعده، أي: أَعْرَضُوا.

«وما تأتيهم من آية» أي: دَأْبُهُم الْإِغْرَاضُ عَنْ<sup>(٤)</sup> كُلِّ آيَةٍ تَأْتِيهِمْ.

(١) التفسير الكبير ٨٢/٢٦.

(٢) في (٣د): عائد على قريش.

(٣) انظر الأقوال في تفسير عبد الرزاق ١٤٤/٢، والطبري ٤٤٨/١٩، ومعاني القرآن للنحاس ٥٠٠-٤٩٩/٥، والكشف والبيان ١٩٩/٥، والنكت والعيون ٢١/٥، والكشاف ٣٢٥/٣،

والمحرر الوجيز ٤٥٥/٤، وزاد المسير ٢٢٧-٢٣، وتفسير القرطبي ٤٥٥-٤٥٦/١٧.

(٤) في (أز) والمطبوع: عند.



«وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا» لَمَّا أَسْلَمَ حَوَاشِي الْكُفَّارِ مِنْ أَقْرِبَائِهِمْ وَمَوَالِيهِمْ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ؛ قَطَعُوا عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُوَسُّونَهُمْ بِهِ - وَكَانَ ذَلِكَ بِمَكَّةَ أَوَّلًا قَبْلَ نَزُولِ آيَاتِ الْقِتَالِ - فَتَنَذَّبَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى صِلَةِ قَرَابَاتِهِمْ، فَقَالُوا: «أَنْظِعُمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ»!

وقيل: شَحَّتْ قُرَيْشٌ بِسَبَبِ أَرْزَمَةٍ عَلَى الْمَسَاكِينِ<sup>(١)</sup> مِنْ مُؤْمِنٍ وَغَيْرِهِ، فَتَنَذَّبَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى التَّفَقُّعِ عَلَيْهِمْ، فَقَالُوا هَذَا الْقَوْلُ.

وقيل: قَالَ فُقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ: أَعْطُونَا مَا زَعَمْتُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ أَنْهَا اللَّهُ، فَحَرَمَوْهُمْ، وَقَالُوا ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِهْزَاءِ.

وقال ابن عباس: كَانَ بِمَكَّةَ زَنَادِقَةٌ إِذَا أُمِرُوا بِالصَّدَقَةِ قَالُوا: لَا وَاللَّهِ، أَيْفُقِرُهُ اللَّهُ وَنُظْعِمُهُ نَحْنُ؟ وَكَانُوا يَسْمَعُونَ الْمُؤْمِنِينَ يُعَلِّقُونَ الْأَفْعَالَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ: لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَى فُلَانًا، وَلَوْ شَاءَ لَأَعَزَّهُ، وَلَوْ شَاءَ لَكَانَ كَذَا، فَأَخْرَجُوا هَذَا الْجَوَابَ مَخْرَجَ الْاسْتِهْزَاءِ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَبِمَا كَانُوا يَقُولُونَ.

وقال القشيري: نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ مِنَ الزَّنَادِقَةِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالصَّانِعِ، اسْتِهْزَؤُوا بِالْمُسْلِمِينَ<sup>(٢)</sup> بِهَذَا الْقَوْلِ.

وقال الحسن: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» أَي: الْيَهُودُ؛ أُمِرُوا بِإِطْعَامِ الْفُقَرَاءِ<sup>(٣)</sup>.

وجوابُ «لَوْ يَشَاءُ» قَوْلُهُ: «أَطْعَمَهُ» وَوَرُودُ الْمَوْجِبِ بِغَيْرِ لَامٍ فَصِيحٌ، وَمِنْهُ: «أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ» [الأعراف: ١٠٠] «لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا» [الواقعة: ٧٠]، وَالْأَكْثَرُ مَجِيئُهُ بِاللَّامِ.

والتَّصْرِيحُ بِالْوَضْعَيْنِ<sup>(٤)</sup> مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَقُولَ لَهُمْ هُمُ

(١) فِي الْمَطْبُوعِ: سَحَقَ قُرَيْشٌ بِسَبَبِ أَذِيَةِ الْمَسَاكِينِ (١٩).

(٢) فِي (ت د ٣): بِالْمُؤْمِنِينَ.

(٣) انْظُرِ الْأَقْوَالَ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٥/٥٠١، وَتَفْسِيرِ الثَّعْلَبِيِّ ٥/١٩٩، وَالْمَاورِدِيِّ ٥/٢١، وَالْقُرْطُبِيِّ ١٧/٤٥٦-٤٥٨، وَالْكَشَافُ ٣/٣٢٥، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٥٦، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٧/٢٤.

(٤) فِي الْمَطْبُوعِ: بِالْمَوْضَعَيْنِ (تَحْرِيف).

الكافرون، والقائل لهم هم المؤمنون، وأنَّ كلَّ وَضْفٍ حاملٌ صَاحِبُهُ على ما صَدَرَ منه، إذ:

### كلُّ إناءٍ بالذي فيه يَرْشَحُ<sup>(١)</sup>

وَأَمَرُوا بِالْإِنْفَاقِ مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ، وهو عَامٌّ في الإطعام وغيره، فَأَجَابُوا بِغَايَةِ الْمُخَالَفَةِ؛ لِأَن نَفْيَ إِطْعَامِهِمْ يَقْتَضِي نَفْيَ الْإِنْفَاقِ الْعَامِّ، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: لَا نُنْفِقُ وَلَا أَقْلَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي كَانُوا يَسْمَحُونَ<sup>(٢)</sup> بِهَا، وَيُؤْثِرُونَ بِهَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وهو الإطعام الذي به يفتخرون، وهذا على سبيل المُبَالِغَةِ؛ كَمَنْ يَقُولُ لِشَخْصٍ: أَعْطِ لَزِيدٍ دِينَارًا، فيقول: لَا أَعْطِيهِ دَرَهْمًا، فِهَذَا أُبَلِّغُ مِنْ: لَا أَعْطِيهِ دِينَارًا<sup>(٣)</sup>.

والظاهر أن قوله: «إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» من تمام كلام الكفار يُخَاطَبُونَ الْمُؤْمِنِينَ، أَي: حَيْثُ طَلَبْتُمْ أَنْ نُطْعَمَ<sup>(٤)</sup> مَنْ لَا يُرِيدُ اللَّهُ إِطْعَامَهُ؛ إِذْ لَوْ أَرَادَ إِطْعَامَهُ لَأَطْعَمَهُ هُوَ.

ويجوز أن يكون من قول الله لهم، اسْتَأْنَفَ زَجَرَهُمْ بِهِ، أَوْ مِنْ قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ<sup>(٥)</sup>.

ثم حكى تعالى عنهم ما يقولون على سبيل الاستهزاء والتعجيل لما يُوعَدُونَ بِهِ، أَي: مَتَى يَوْمُ الْقِيَامَةِ الَّذِي أَنْتُمْ تُوعِدُونَا<sup>(٦)</sup> بِهِ، أَوْ مَتَى هَذَا الْعَذَابُ الَّذِي تُهَدِّدُونَا بِهِ، وَهُوَ سُؤَالٌ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِهْزَاءِ مِنْهُمْ، لَمَّا أَمَرُوا بِالتَّقْوَى - وَلَا يُتَّقَى إِلَّا مِمَّا يُخَافُ وَهُمْ غَيْرُ مُؤْمِنِينَ - سَأَلُوا مَتَى يَقَعُ هَذَا الَّذِي تُخَوِّفُونَا بِهِ؟ اسْتِهْزَاءٌ مِنْهُمْ.

(١) صدره: وَيَأْبَى الَّذِي فِي الْقَلْبِ إِلَّا تَبَيَّنَّا... وكل، وقبله:

ومستهجن مدحي له إن تأكدت له عقد الإخلاص والحر يُمدح وهما لكشاجم كما في زهر الآداب ١٠٦٢، وانظر مجمع الأمثال ١٦٢/٢.

(٢) في (د٣): يسخون.

(٣) التفسير الكبير ٨٤/٢٦-٨٥.

(٤) في المطبوع: تطعموا.

(٥) انظر تفسير الثعلبي ١٩٩/٥، والماوردي ٢٢/٥، والقرطبي ٤٥٧/١٧، والكشاف ٣/٣٢٥،

والمحرر الوجيز ٤/٤٥٦، وزاد المسير ٧/٢٤.

(٦) في (د٣): تعدوننا.

«ما يَنْظُرُونَ» أي: ما يَنْتَظِرُونَ، ولمَّا كانت هذه الصَّيْحَةُ لا بُدَّ من وَقوعها جُعِلُوا كأنهم مُنْتَظَرُوهَا، وهذه هي النَّفْحَةُ الأولى، تَأْخُذُهم فِيهِلِكَونَ وهم يَتَخَصِّمُونَ في مُعَامَلَاتِهِمْ وَأَسْوَاقِهِمْ في أَمَاكِنِهِمْ؛ من غير إِمْهَالٍ لَتَوْصِيَةٍ، وَلَا رُجُوعٍ إِلَى أَهْلِ.

وفي الحديث: «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرَّجُلَانِ قَدْ نَشَرَا ثَوْبَهُمَا يَتَبَايَعَانِ، فَمَا يَطْلُوَانِهِ حَتَّى تَقُومَ، وَالرَّجُلُ يَخْفِضُ مِيزَانَهُ وَيَرْفَعُهُ، وَالرَّجُلُ يَرْفَعُ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ، فَمَا تَصِلُ إِلَى فِيهِ حَتَّى تَقُومَ»<sup>(١)</sup>.

وقيل: لَا يَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِهِمْ قَوْلًا، وقيل: «وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ»<sup>(٢)</sup> يَرْجِعُونَ أَبَدًا. وقرأ أُبَيٌّ: «يَتَخَصِّمُونَ» عَلَى الْأَصْلِ<sup>(٣)</sup>. وَالْجَرِيمَيَّانِ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْأَعْرَجَ وَشَيْبِلَ وَابْنَ قُسْطَنْطِينَ بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي الصَّادِ وَنَقْلِ حَرَكَتِهَا إِلَى الْخَاءِ<sup>(٤)</sup>. وَأَبُو عَمْرٍو أَيْضًا وَقَالُوا بِخُلْفٍ بِالْإِخْتِلَاسِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ. وَعَنِمَا إِسْكَانُ الْخَاءِ وَشَدُّ الصَّادِ. وَحَمَزَةُ بِإِسْكَانِ الْخَاءِ وَتَخْفِيفِ الصَّادِ مِنْ خَصِمٍ. وَبِاقِي السَّبْعَةِ بِكسرِ الْخَاءِ وَشَدُّ الصَّادِ<sup>(٥)</sup>. وَفَرَقَةُ بِكسرِ الْيَاءِ إِتْبَاعًا لِكسرةِ الْخَاءِ وَشَدُّ<sup>(٦)</sup> الصَّادِ.

وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيِّصِينَ «يُرْجِعُونَ» بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْجِيمِ<sup>(٧)</sup>.

وَقَرَأَ الْأَعْرَجُ: «فِي الصُّورِ» بِفَتْحِ الْوَاوِ<sup>(٨)</sup>، وَالْجُمْهُورُ بِإِسْكَانِهَا.

- 
- (١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٨٨٢٤)، وَابْنُ خَالٍ (٦٥٠٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٩٥٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.  
 (٢) فِي (أ ٢ ز يه): أَهْلِهِمْ، فِي الْمَوْضِعَيْنِ.  
 (٣) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ٣٧٩/٢، وَلِلنَّحَاسِ ٥٠٢/٥، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لَهُ ٣٩٧/٣، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٧/٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٢٥/٧، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٥٩/١٧.  
 (٤) انْظُرِ السَّبْعَةَ ٥٤١، وَالتَّيْسِيرُ ١٨٤، وَالنَّشْرُ ٣٥٤/٢، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٦/٤.  
 (٥) السَّبْعَةُ ٥٤١، وَالتَّيْسِيرُ ١٨٤، وَالنَّشْرُ ٣٥٤/٢، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٣٩٧/٣، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٦/٤، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٥٨/١٧.  
 (٦) فِي (د ٣): وَتَشْدِيدِ، وَفِي (يه): وَبِشَدِّ، وَكُلُّهُ سَوَاءٌ، وَرَوَيْتَ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ عَنْ عَاصِمٍ، انْظُرِ السَّبْعَةَ ٥٤١، وَالنَّشْرُ ٣٥٤/٢، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٥٩/١٧، وَجَامِعُ الْبَيَانِ لِلدَّانِي ٣٦٦/٢.  
 (٧) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٧/٤.  
 (٨) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٣٩٩/٣، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٧/٤، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٦١/١٧، وَنَسَبُهَا ابْنُ جَنِّي فِي الْمُحْتَسَبِ ٢١٢/٢ إِلَى قَتَادَةَ.

وَقُرِئَ: «من الأجداف» بالفاء بدل الثاء<sup>(١)</sup>، وقرأ الجمهور بالثاء.  
 و«يُنْسِلُونَ» بكسر السين، وابن أبي إسحاق وأبو عمرو بخلافٍ عنه بضمّها<sup>(٢)</sup>.  
 وهذه النَّفْخَةُ هي الثانية التي يقومُ الناسُ أحياءُ عنها.  
 ولا تنافرَ بين «يُنْسِلُونَ» وبين «فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» [الزمر: ٦٨] لأنه لا يُنْسِلُ إلا قائماً، ولأنَّ<sup>(٣)</sup> تقاربَ<sup>(٤)</sup> الزَّمانَيْنِ يجعله كأنه زمانٌ واحد.  
 وقرأ ابن أبي ليلى «يا وَيَلْتَنَّا» بقاء التانيث<sup>(٥)</sup>، وعنه أيضاً: «يا وَيَلْتَنَّا» بالثاء بعدها ألفٌ بدلٌ من ياء الإضافة<sup>(٦)</sup>. ومعنى هذه القراءة أنَّ كلَّ واحدٍ منهم يقول: يا وَيَلْتَنَّا، والجمهور بدونها<sup>(٧)</sup>.  
 «مَنْ بَعَثْنَا» مَنْ استفهام<sup>(٨)</sup>، وبعث فعلٌ ماضٍ.

وعليّ وابن عباس والضحاك وأبو نهيك «من» حرف جرّ «بَعَثْنَا» مجرورٌ به<sup>(٩)</sup>.  
 والمرْقَدُ: استعارةٌ عن مَضْجَعِ الميت، واحتمل أن يكون مصدرأً، أي: من رُقَادِنَا، وهو أجود، أو يكون مكاناً، فيكون المفردُ فيه يُرادُّ به الجمع، أي: من مراقَدِنَا.

وما رُوي عن أبي بن كعب ومجاهد وقتادة من أن جميعَ البشرِ ينامون نومَةً قبل الحشر؛ فقالوا: هو غيرُ صحيح الإسناد.

- 
- (١) الكشف ٣/٣٢٥، وعنه القرطبي ١٧/٤٦٢.  
 (٢) المحرر الوجيز ٤/٤٥٧، ومختصر في الشواذ ١٢٥ عن ابن أبي إسحاق، وقراءة أبي عمرو المشهورة عنه كقراءة الجماعة.  
 (٣) في (أ ٣د ٢): أو لأن.  
 (٤) في (أ ت ٢) والمطبوع: تفاوت، والمثبت من (د ٣ه).  
 (٥) مختصر في الشواذ ١٢٥، والمحرر الوجيز ٤/٤٥٧، وتفسير القرطبي ١٧/٤٦٤.  
 (٦) المحتسب ٢/٢١٣.  
 (٧) كلمة: بدونها، من (د ٣ه)، يعني بدون ثاء التانيث «يا ويلنا».  
 (٨) في النسخ: استفهاماً، والمثبت من المطبوع.  
 (٩) مختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢/٢١٣، والمحرر الوجيز ٤/٤٥٨، وتفسير القرطبي ١٧/٤٦٣، ٤٦٤، وزاد ابن الجوزي ٧/٢٥ نسبتها إلى أبي رزين وعاصم الجحدري.

وقيل: قالوا: «من مَرَقَدِنَا» لأن عذابَ القبر كان كالرُقَادِ في جَنَبِ ما صاروا إليه من عذابِ جَهَنَّمَ.

والظاهر أن «هذا» ابتداءً كلام؛ فقليل: من الله على سبيلِ التَّوْبِخِ والتَّوْقِيفِ على إنكارِهِم.

وقال الفراء: من قولِ الملائكة. وقال قتادة ومجاهد: من قول المؤمنين للكفار على سبيلِ التَّفْرِيعِ.

وقال ابن زيد: من قول الكفرة؛ لَمَّا رَأَوْا البَعْثَ<sup>(١)</sup> الذي كانوا يُكَذِّبُونَ به في الدُّنْيَا قالوا ذلك<sup>(٢)</sup>.

والاستفهام بـ «مَنْ» سؤالٌ عن الذي بَعَثَهُم.

وتَضَمَّنَ قولُه: «هذا ما وَعَدَ الرَّحْمَنُ» ذكرَ الباعِثِ، أي: الرحمن الذي وَعَدَكُمُوهُ.

و«ما» يجوز أن تكون مَضْرُوبَةً على تَسْمِيَةِ المَوْعُودِ والمَضْدُوقِ فيه بالوَعْدِ والصَّدَقِ. وبمعنى الذي، أي: هذا الذي وَعَدَهُ الرحمن والذي صَدَقَهُ المُرْسَلُونَ، أي: صَدَقَ فيه، من قولهم: صَدَقْتُ زيدا حَدِيثَ، أي: صَدَقْتُهُ فيه، ومنه قولهم: صَدَقَنِي سِنَّ بَكْرِهِ، أي: في سِنِّ بَكْرِهِ<sup>(٣)</sup>.

وقال الزجاج: ويجوز أن يكون «هذا» إشارةً إلى المَرَقَدِ، ثم استأنَفَ «ما وَعَدَ الرحمن» ويضمَرُ الخبر: حَقٌّ أو نحوه<sup>(٤)</sup>.

وتَبِعَهُ الزمخشري فقال: ويجوز أن يكون «هذا» صِفَةً للمَرَقَدِ، و«ما وَعَدَ» خبرٌ

(١) في المطبوع: الكفرة أو البعث (١؟).

(٢) انظر الأقوال في معاني القرآن للفراء ٣٨٠/٢، وللنحاس ٥٠٥/٥-٥٠٦، وإعراب القرآن ٣/٤٠٠، وتفسير الطبري ١٩/٤٥٦-٤٥٨، والشعلبي ٥/٢٠٠، والماوردي ٢٣/٥-٢٤، والقرطبي ١٧/٤٦٤-٤٦٥، والمحزر الوجيز ٤/٤٥٨، والكشاف ٣/٣٢٦، وزاد المسير ٧/٢٦-٢٥.

(٣) انظر الكشاف ٣/٣٢٦.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤/٢٩١، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/٤٠٠، وابن عطية ٤/٤٥٨، وابن الجوزي ٧/٢٦.

مبتدأ محذوف، أي: هذا وَعْدُ الرَّحْمَنِ، أو مبتدأ محذوف الخبر، أي: ما وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلُونَ حَقًّا عَلَيْكُمْ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وتقدّمت قراءة: «إِلَّا صَنِيعَةٌ بِالرَّفْعِ وتوجيهها<sup>(٢)</sup>».

«فاليوم» هو يومُ القيامة، وانتصب على الظرف، والعاملُ فيه: «لَا تُظْلَمَ».

والظاهر أن الخطابَ لجميع العالم، ويُنْدرج فيه مَنْ تقدّم ذكره.

قيل: والصّيحة: قولُ إسرافيلَ عليه السلام: أَيُّهَا الْعِظَامُ النَّخْرَةُ، والأوصالُ الْمُتَفْطِطَةُ، والشّعورُ الْمُتَمَرِّقَةُ، إن الله يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَجْتَمِعْنَ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ [ق: ٤٢]<sup>(٣)</sup>.



﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَهُونٍ ٥٩﴾ ثُمَّ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَآئِكِ مُتَكِينُونَ ٦٠ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَكِكُهُمْ وَلَمْ يَكُنْ مَا يَدَّعُونَ ٦١ سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ ٦٢ وَأَمْسَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ٦٣ أَلَمْ نَعْهَدْ لَكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٦٤ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٦٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ٦٦ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ٦٧ أَصَلُّوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ٦٨ الْيَوْمَ نَخَسِفُ عَلَى أَقْوَاهُمْ وَنَكْبِتُنَا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٦٩ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنْتَ يُبَصِّرُونَ ٧٠ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَضَلُّوا مِضْيَا وَلَا يَرْجِعُونَ ٧١ وَمَنْ تُعَذِّبْهُ نُكَسِبْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ٧٢ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ٧٣ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ٧٤﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَهْوَالَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَغْقَبَ ذَلِكَ بِحَالِ السُّعْدَاءِ وَالْأَشْقِيَاءِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ إِخْبَارٌ لَنَا بِمَا يَكُونُونَ فِيهِ إِذَا صَارُوا إِلَى مَا أُعِدَّ لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ

(١) الكشاف ٣/٣٢٦.

(٢) في الآية (٢٩) من هذه السورة.

(٣) تفسير القرطبي ١٩/٤٦٦.

والعقاب. وقيل: هو حكاية ما يُقال في ذلك اليوم.

وفي مثل هذه الحكاية زيادةٌ تصويرٍ للموعد، وتمكينٌ له في النفوس، وترغيبٌ في الحرص عليه وفيما يُثْمِرُهُ.

والظاهر أن الشُّغْلَ هو النِّعَم الذي قد شَغَلَهُم عن كلِّ ما يَخْطُرُ بالبال، وقال قريباً منه مُجاهد.

وبعضهم خَصَّ هذا الشُّغْلَ بافتضاض الأبقار. قاله ابن عباس، وعنه أيضاً: سَمَاعُ الأوتار.

وعن الحسن: شَغِلُوا عَمَّا فِيهِ أَهْلُ النَّارِ. وعن الكلبي: عن أهاليهم من أهل النَّارِ، لا يَذْكُرُونَهُمْ لثَلَا يَتَنَعَّصُوا.

وعن ابن كَيْسَانَ: الشُّغْلُ: التَّزَاوُرُ. وقيل: ضيافة الله<sup>(١)</sup>.

وأفرد الشُّغْلَ ملحوظاً فيه النِّعَم، وهو واحدٌ من حيث هو نعيم.

وقرأ الجرُمِيَّان وأبو عمرو بضمِّ الشَّيْنِ وسكون الغين، وباقي السبعة بضمِّهما<sup>(٢)</sup>.

ومجاهد وأبو السَّمَّال وابن هُبَيْرَةَ فيما نقل ابن خالويه عنه بفتحتين<sup>(٣)</sup>. ويزيد النُّحَوي وابن هُبَيْرَةَ فيما نقل أبو الفضل الرَّازِي بفتح الشَّيْنِ وإسكان الغين<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الجمهور: «فاكهون» بالألف. والحسن وأبو جعفر وقتادة وأبو حَيَّوَة

(١) انظر الأقوال في: تفسير الطبري ١٩/٤٦٠-٤٦١، والثعلبي ٥/٢٠٠-٢٠١، والماوردي ٥/٢٤، والقرطبي ١٧/٤٦٧-٤٦٨، وإعراب القرآن ٣/٤٠١، والكشاف ٣/٣٢٧، والمحمر الوجيز ٤/٤٥٨، وزاد المسير ٧/٢٧.

(٢) السبعة ٥٤١-٥٤٢، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٢١٦.

(٣) إعراب القرآن ٣/٤٠١، ومختصر في الشواذ ١٢٥ (وتحرف فيه ابن هبيرة إلى أبو هريرة)، والمحمر الوجيز ٤/٤٥٨.

(٤) في (د ٣)هـ: وسكون الغين، وهما بمعنى، وقراءة يزيد النحوي في مختصر في الشواذ ١٢٥، وذكر ابن عطية ٤/٤٥٨ أن ابن هبيرة قرأ على المنبر بفتح الشين وسكون الغين.

ومجاهد وشَيْبَةَ وأبو رَجَاء ويحيى بن صبيح ونافع في رواية بغير ألف<sup>(١)</sup>. وطلحة والأعمش: «فاكهين» بالألف وبالياء<sup>(٢)</sup> نصباً على الحال، و«في شُغْلٍ» هو الخبر.

فبالألف أصحابُ فاكهة، كما يقال: لابن وتامر وشاحم ولاجم<sup>(٣)</sup>، وبغير ألف معناه فَرِحون طَرِبون، مأخوذاً من الفُكاهة<sup>(٤)</sup>.

قيل: والفاكه والفكه: الْمُتَنَعِمُ الْمُتَلَذِّذُ، ومنه الفاكهة لأنه مما يُتَلَذَّذُ به، وكذلك الفُكاهة وهي المَزَاحَة<sup>(٥)</sup>.

وقرئ: «فَكِهين» بغير ألف وبالياء، وقرئ: «فَكُهون» بضم الكاف<sup>(٦)</sup>، يقال: رجلٌ فَكِهٌ وفَكُهٌ، نحو نَدِسٌ ونَدُسٌ<sup>(٧)</sup>.

ويجوز في «هم» أن يكون مبتدأ وخبره «في ظلالٍ» و«مُتَكِنون» خبر ثان. أو خبره «مُتَكِنون» و«في ظلالٍ» متعلق به.

أو يكون تأكيداً للضمير المُسْتَكِنِ في «فاكهون» و«في ظلالٍ» حال، و«مُتَكِنون» خبر ثان لـ «إن».

أو يكون تأكيداً للضمير المُسْتَكِنِ في «شُغْلٍ» المُتَنَقِّلِ إليه من العامل فيه.

وعلى هذا الوجه والذي قبله يكون الأزواج قد شاركوهم في التَّفَكُّه والشُّغْل والالتكاء على الأرائك وذلك من جهة المنطوق.

وعلى الأوّل شاركوهم في الظلال والالتكاء على الأرائك من حيث المنطوق، وهنّ قد شاركنهم في التَّفَكُّه والشُّغْل من حيث المعنى.

(١) النشر ٣٥٤-٣٥٥ عن أبي جعفر، ومختصر في الشواذ ١٢٥، وتفسير الطبري ٤٦٢/١٩،

والثعلبي ٢٠١/٥، والقرطبي ٤٦٩/١٧، والمحزر الوجيز ٤/٤٥٩، وزاد المسير ٢٨/٧ ونسبها إلى ابن مسعود والسلمي وأبي المتوكل وأبي الجوزاء والنخعي أيضاً.

(٢) إعراب القرآن ٣/٤٠١، والمحزر الوجيز ٤/٤٥٩، وتفسير القرطبي ٤٦٩/١٧.

(٣) أي: صاحب لبن وتمر وشحم ولحم.

(٤) المحزر الوجيز ٤/٤٥٩.

(٥) في المطبوع: مأخوذ من الفكاهة وهي المزحة، وانظر الكشاف ٣/٣٢٧.

(٦) ذكرهما الزمخشري ٣/٣٢٧.

(٧) هو الذي يخالط الناس دون أن يثقل عليهم. المعجم الوسيط (ندس).



وقرأ الجمهور: «في ظلالٍ»، قال ابن عطية: وهو جمع ظلّ؛ إذ الجنة لا شمس فيها، وإنما هوائها سَجَسَج كَوَفَتِ الأسفار قبل طُلُوع الشمس<sup>(١)</sup>. انتهى.

وجمع فَعَلَ على فِعال في الكثرة نحو: ذُئِبَ وذَنَاب.

وأما أَنْ وَقَتَ الجنة كوقت الأسفار قبل طُلُوع الشمس فيحتاج هذا إلى نَقْل صحيح<sup>(٢)</sup>، وكيف يكون ذلك وفي الحديث ما يدلُّ على أن حُوراء من حُور الجنة لو ظَهَرَت لأضاءت منها الدنيا<sup>(٣)</sup>، أو نحو من هذا<sup>(٤)؟</sup>

قال: ويحتمل أن يكون جمع ظِلَّة، قال أبو علي: كِبْرَمَة وبرام، وقال منذر بن سعيد: جمع ظِلَّة بكسر الطاء، قال ابن عطية: وهي لغة في ظِلَّة<sup>(٥)</sup>. انتهى.

فيكون مثل لِقْحَة ولِقَاح<sup>(٦)</sup>، وفِعال لا يَنْقَاس في فُعْلَة بل يُحَفَظ.

وقرأ عبد الله والسُّلَمِي وطلحة وحمزة والكسائي: «في ظُلُلٍ» جمع ظِلَّة<sup>(٧)</sup>، وجمع فُعْلَة على فُعَل مَقْيَسٌ، وهي عبارة عن الملايس والمراتب من الحِجَال والسُّتُور ونحوها من الأشياء التي تُظَلُّ<sup>(٨)</sup>.

وقرأ عبد الله: «مُتَكِنِينَ» نَضْباً على الحال<sup>(٩)</sup>.

و«يَدْعُونَ» مضارع ادَّعى، وهو افْتَعَلَ من دَعَا، ومعناه: ولهم ما يَتَمَنُّون.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٥٩.

(٢) نقل الآلوسي ٢٢/٣٨٠ عن ابن القيم في حادي الأرواح ١٨٩ ما يدل على أنه صحيح.

(٣) أخرجه البخاري (٢٧٩٦) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «... ولو أن امرأة من أهل الجنة اطلعت إلى أهل الأرض لأضاءت ما بينهما ولملأته ريحاً».

(٤) قال الآلوسي ٢٢/٣٨١: ويمكن الجواب بأن المراد تقريب الأمر لفهم السائل وإيضاح الحال بما يفهمه، أو بيان نورها في نفسها...

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٥٩، وانظر الحجة للفراسي ٦/٤٤، والبرمة: القدر من الحجارة المعجم الوسيط (برم).

(٦) اللقحة: الناقة الحلوب الغزيرة اللبن. المعجم الوسيط (لقح).

(٧) السبعة ٥٤٢، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٣٥٥، وتفسير الثعلبي ٥/٢٠١، والقرطبي ١٧/٤٦٩، والمحرر الوجيز ٤/٤٥٩.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٤٥٩.

(٩) الكشف ٣/٣٢٧.

قال أبو عُبَيْدَة: العرب تقول: ادَّعِ عليَّ ما شئتَ، بمعنى: تَمَنَّ عليَّ<sup>(١)</sup>، ونقول: فلانٌ في خيرٍ ما ادَّعى، أي: في خيرٍ ما تَمَنَّى.

قال الزجاج: وهو من الدُّعاء، أي: ما يَدْعُو به أهلُ الجنة يَأْتِيهِمْ<sup>(٢)</sup>.

وقيل: يَدْعُونَ فيه لأنفسهم. وقيل: يَتَدَاعَوْنَهُ؛ كقوله: ارْتَمَوْهُ وَتَرَامَوْهُ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الجمهور: «سَلَامٌ» بالرَّفْع، قيل: وهو صفةٌ لـ «ما» أي: مُسَلِّمٌ لهم وخَالِصٌ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

ولا يَصِحُّ إنْ كانت «ما» بمعنى الذي؛ لأنها تكون إذ ذاك معرفة، و«سَلَامٌ» نكرة، ولا تُنْعَت المعرفة بالنكرة، فإنْ كانت «ما» نكرةً موصوفةً جاز؛ إلا أنه لا يكون فيه عمومٌ كحالها بمعنى الذي.

وقيل: «سَلَامٌ» مبتدأ، ويكون خبرُهُ ذلك الفعل النَّاصِب لقوله: «قولاً» أي: سَلَامٌ يُقال قولاً من ربِّ رَحِيمٍ، أو يكون عليكم محذوفاً، أي سلامٌ عليكم قولاً من ربِّ رَحِيمٍ.

وقيل: خبر مبتدأ محذوف، أي: هو سَلَامٌ.

وقال الزمخشري: «سَلَامٌ» بدلٌ من «ما يَدْعُونَ» كأنه قال: لهم سَلَامٌ يُقال لهم قولاً من جهةِ ربِّ رَحِيمٍ<sup>(٥)</sup>، والمعنى: أن الله يُسَلِّمُ عليهم بواسطة الملائكة، أو بغير واسطة، مُبَالِغةً في تَعْظِيمِهِمْ، وذلك مُتَمَنَّاؤُهُمْ، ولهم ذلك لا يُمْنَعُونَهُ، قال ابن عباس: والملائكةُ يَدْخُلُونَ عليهم بِالتَّحِيَّةِ من ربِّ العالمين<sup>(٦)</sup>. انتهى.

(١) مجاز القرآن ١٦٤/٢، ونقله عنه النحاس في معاني القرآن ٥٠٩/٥، والماوردي في النكت والعيون ٢٦/٥، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٥٩/٤، والقرطبي ٤٧٠/١٧.

(٢) معاني القرآن ٢٩٢/٤، ونقله عنه الماوردي ٢٦/٥، والزمخشري ٣٢٧/٣، وابن الجوزي ٢٩/٧.

(٣) الكشف ٣٢٧/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٤٥٩/٤.

(٥) في (يه): الرب الرحيم.

(٦) الكشف ٣٢٧/٣، وهو قول الزجاج في معاني القرآن ٢٩٢/٤، ونقله عنه النحاس في معاني القرآن ٥١٠/٥، والقرطبي ٤٧١/١٧.

وإذا كان «سَلَامٌ» بدلاً من «ما يَدْعُونَ» كان «ما يَدْعُونَ» خصوصاً، والظاهر أنه عمومٌ في كلِّ ما يَدْعُونَ، وإذا كان عمومًا لم يكن «سَلَامٌ» بدلاً منه.

وقيل: «سَلَامٌ» خبر لـ «ما يَدْعُونَ» و«ما يَدْعُونَ» مبتدأ، أي: ولهم ما يَدْعُونَ سَلَامٌ خالصٌ لا شوب فيه، و«قولاً» مصدرٌ مؤكّد لقوله: «ولهم ما يَدْعُونَ سَلَامٌ»، أي: عِدَّةٌ من ربِّ رَحِيم.

قال الزمخشري: والأوجهُ أنْ ينتصبَ على الاختصاص، وهو من مجازهِ<sup>(١)</sup>. انتهى. ويكون «لهم» متعلقاً على هذا الإعراب بـ «سَلَامٌ».

وقرأ محمد بن كعب القرظي: «سَلِّمْ» بكسر السين وسكون اللام<sup>(٢)</sup>، ومعناه: سَلَامٌ، وقال أبو الفضل الرازي: مُسَالِّمْ لهم، أي: ذلك مُسالمٌ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ أبيّ وعبد الله وعيسى والغنوي: «سَلَاماً» بالنصب على المصدر<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: نصبٌ على الحال، أي: لهم مرادهم خالصاً<sup>(٥)</sup>.

«وامتازوا اليوم» أي: انفردوا عن المؤمنين، لأن المَحْشَر جمع البرِّ والفاجر، فأمر المجرمون بأن يكونوا على حِدَّةٍ من المؤمنين.

والظاهر أن ثَمَّ قولاً مَحْذَوْفاً؛ لَمَّا ذكر تعالى ما يُقال للمؤمنين في قوله: «سَلَامٌ قولاً من ربِّ رَحِيم» قيل: ويُقال للمُجرمين: امتازوا.

ولَمَّا امْتَثَلُوا ما أمروا به قال لهم على جِهَةِ التَّوْبِيخِ والتَّقْرِيعِ: «ألمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ وَقَفَّهْم على عَهْدِهِ إِلَيْهِمْ وَمُخَالَفَتِهِمْ إِيَّاهُ».

(١) الكشاف ٣/٣٢٧ وما قبله منه.

(٢) المحتسب ٢/٢١٤، والمححر الوجيز ٤/٥٥٩، وتفسير القرطبي ١٧/٤٧٢.

(٣) قال الآلوسي ٢٢/٣٨٨: وليس بذلك.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢/٣٨٠، وللنحاس ٥/٥١٠، وإعراب القرآن له ٣/٤٠٢، ومختصر في الشواذ ١٢٦، والمحتسب ٢/٢١٥، والكشاف ٣/٣٢٧، والمححر الوجيز ٤/٤٥٩، وزاد المسير ٧/٢٩، وتفسير القرطبي ١٧/٤٧١، ونسبها الشعلبي ٥/٢٠٢ إلى النخعي، وابن الجوزي إلى الجحدري.

(٥) الكشاف ٣/٣٢٧.

وعن الضحاك: لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى. فعلى هذا معناه أن بعضهم يمتاز من بعض.

وعن قتادة: اعتزلوا عن كل خير<sup>(١)</sup>.

والعهد: الوصية، عهد إليه إذا وصاه، وعهد الله إليهم ما ركز فيهم من أدلة العقل، وأنزل إليهم من أدلة السمع.

وعباد الشيطان: طاعته فيما يؤويه ويؤيئه<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «أعهد» بفتح الهمزة والهاء.

وقرأ طلحة والهديل بن شرحبيل الكوفي بكسر الهمزة، قاله صاحب «اللوامح» وقال: لغة تميم. وهذا الكسر في النون والتاء أكثر من بين حروف المضارعة، يعني نعهد ونعهد<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن خالويه: «ألم إعهد» يحيى بن وثاب، ألم أخذ لغة تميم<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن عطية: وقرأ الهديل وابن وثاب: «ألم إعهد» بكسر الميم والهمزة وفتح الهاء، وهي على لغة من كسر أول المضارع سوى الباء، ورؤي عن ابن وثاب: «ألم أعهد» بكسر الهاء، يقال: عهد وعهد<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وقوله: بكسر الميم والهمزة؛ يعني أن كسر الميم يدل على كسر الهمزة؛ لأن الحركة التي في الميم إنما هي حركة نقل الهمزة المكسورة، وحذفت الهمزة حين نقلت حركتها إلى الساكن قبلها وهو الميم؛ لأن الكسرة تكون فيهما في اللفظ، فيكون «ألم» بكسر الميم<sup>(٦)</sup> «إعهد» بالهمزة المقطوعة المكسورة لفظاً لأن هذا لا يجوز.

(١) تفسير الطبري ٤٦٩/١٩، والشعلبي ٢٠٢/٥، والماوردي ٢٦/٥، والقرطبي ٤٧٢/١٧، والكشاف ٣/٣٢٧.

(٢) الكشاف ٣/٣٢٧.

(٣) ذكرها السمين ٢٨٠/٩، والآلوسي ٣٩١/٢٢.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٥.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٥٩.

(٦) قوله: لأن الكسرة... إلى هنا، ليس في المطبوع.

وقال الزمخشري: وقرئ: «إُعْهَد» بكسر الهمزة، وباب فَعِل كلُّه يجوز في حروف مُضَارِعَتِهِ الكسْرُ إلا في الباء، و«أُعْهَد» بكسر الهاء، وقد جَوَزَ الزجاج أن يكن من باب: نَعِمَ يَنْعَم، وَضَرَبَ يَضْرِب، و«أَخْهَد» بالحاء، و«أَحَد» وهي لغة تميم، ومنه قولهم: دَحًا مَحًا. انتهى<sup>(١)</sup>.

وقوله: إلا في الباء؛ لغة بعض كَلْبٍ أتهم يكسرون أيضاً في الباء يقولون: هو<sup>(٢)</sup> يَغْلَم.

وقوله: دَحًا مَحًا؛ يريدون: دَغَهَا معها، أدغموا العين في الحاء<sup>(٣)</sup>.

والإشارة بهذا إلى ما عَهِدَ إِلَيْهِمْ مِنْ مَعْصِيَةِ الشَّيْطَانِ وَطَاعَةِ الرَّحْمَنِ<sup>(٤)</sup>.

وقرأ نافع وعاصم: «جِبِلًّا» بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وهي قراءة أبي حنيفة وسهيل وأبي جعفر وشيبة وأبي رجاء والحسن بخلاف عنه<sup>(٥)</sup>.

وقرأ العريَّان والهُذَيْل بن شُرْحَبِيل بضمَّ الجيم وإسكان الباء. وباقي السبعة بضمَّهما وتخفيف اللام<sup>(٦)</sup>.

والحسن وابن أبي إسحاق والزُّهري وابن هُرْمُز وعبد الله بن عُبيد بن عُمير وحفص بن حُمَيْد بضمَّتين وتشديد اللام<sup>(٧)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٢٧، وانظر معاني القرآن للزجاج ٤/٢٩٤.

(٢) في النسخ والمطبوع خلا (٣د): هل، والمثبت منهما.

(٣) نقله السمين ٩/٢٨٠-٢٨١، والآلوسي ٢٢/٣٩١-٣٩٢.

(٤) الكشاف ٣/٣٢٧.

(٥) السبعة ٥٤٢، والتيسير ١٨٤، والنشر ٢/٣٥٥، وإعراب القرآن ٣/٤٠٢، وتفسير الثعلبي ٢٠٣/٥، وزاد المسير ٧/٣٠، والمحزر الوجيز ٤/٤٦٠ (وتحرف فيه بكسر الجيم والباء إلى: بفتح الباء والجيم)، وتفسير القرطبي ١٧/٤٧٣.

(٦) انظر المصادر في الحاشية السابقة، والعريَّان هما ابن عامر وأبو عمرو.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٠٢، والمحتسب ٢/٢١٦، والمحزر الوجيز ٤/٤٦٠، وتفسير القرطبي ١٧/٤٧٣ وزادوا في نسبتها إلى عيسى بن عمر وابن وثاب والتضر بن أنس. وقرأ بها أيضاً يعقوب - وهو من العشرة - في رواية روح عنه، انظر النشر ٢/٣٥٥.

ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٣٠ إلى علي بن أبي طالب وابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي والزُّهري والأعمش.

وَالْأَشْهَبَ الْعُقَيْلِيَّ وَالْيَمَانِيَّ وَحَمَّادَ بْنَ سَلَمَةَ عَنْ عَاصِمٍ بِكسر الجيم وسكون الباء<sup>(١)</sup>.

والأعمش: «جِبَلًا» بكسرتين وتخفيف اللام<sup>(٢)</sup>. وقرئ: «جِبَلًا» بكسر الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام<sup>(٣)</sup> جمع جِبَلَةٍ، نحو فِطْرَةٍ وَفِطْرٍ. فهذه سبع لغات قرئ بها.

وقرأ علي بن أبي طالب وبعضُ الخُراسانيين: «جِبَلًا» بكسر الجيم بعدها ياء آخر الحروف واحداً للأجبال<sup>(٤)</sup>.

والجِبَلُ بالباء بواحدةٍ من أسفل: الأُمَّةُ العظيمة. وقال الضحاك: أقلُّه عشرة آلاف<sup>(٥)</sup>. خاطب تعالى الكفَّارَ بما فعل معهم الشَّيْطَانُ تَقْرِيعاً لهم.

وقرأ الجمهور: «أفلم تكونوا» بقاء الخطاب، وطلحة وعيسى بياء الغيبة<sup>(٦)</sup> عائداً على جِبِلٍّ.

ويُروى أنهم يَجْحَدُونَ وَيُخَاصِمُونَ، فيشهد عليهم جيرانهم وعشائرهم وأهلهم، فيخلفون ما كانوا مُشركين، فحينئذٍ يُخْتَمُ على أفواههم، وتكلم أيديهم وأرجلهم.

وفي الحديث: «يقول العبدُ يوم القيامة: إني لا أُجيزُ عليَّ شاهداً إلا من

(١) إعراب القرآن ٤٠٣/٣، ومختصر في الشواذ ١٢٥، والمحتسب ٢١٦/٢، والمحذر الوجيز ٤٦٠/٤، وتفسير القرطبي ٤٧٤/١٧.

ونسبها ابن الجوزي ٣٠/٧ إلى عبد الله بن عمرو وابن السميع.

(٢) مختصر في الشواذ ١٢٥.

(٣) نسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠/٧ إلى أبي العالية وابن يعمر، وذكرها ابن خالويه في مختصره ص ١٢٦ دون نسبة.

(٤) الكشف ٣٢٨/٣، والمحذر الوجيز ٤٦٠/٤، وذكرها النحاس في إعراب القرآن ٤٠٣/٣ دون نسبة، وعنه القرطبي ٤٧٤/١٧.

(٥) النكت والعيون ٢٧/٥، والمحذر الوجيز ٤٦٠/٤، وتفسير القرطبي ٤٧٤/١٧.

(٦) المحذر الوجيز ٤٦٠/٤، ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٣١/٧ إلى ابن عباس وأبي رزين وأبي عبد الرحمن السلمي وأبي رجاء ومجاهد وابن يعمر.

نفسى، فيُخْتَمَ على فيه، ويُقال لأركانِه: انْطَقِي، فتَنْطِقُ بأعماله، ثم يُحَلَّى بينه وبين الكلام فيقول: بُعْدًا لَكِنَّ وَسُخْقًا؛ فعنكَ كُنْتُ أَنَاضِلُ<sup>(١)</sup>.

وقرى: «يُخْتَمَ» مَبْنِيًا للمفعول<sup>(٢)</sup>، و«تَكَلَّمَ أَيْدِيهِمْ» بتاءين.

وقرى: «وَلْتُكَلِّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَلْتَشْهَدْ» بلام الأمر والجزم؛ على أن الله يأمرُ الأعضاء بالكلام والشهادة<sup>(٣)</sup>.

وروى عبد الرحمن بن محمد بن طلحة عن أبيه عن جدّه طلحة أنه قرأ: «وَلْتُكَلِّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَلْتَشْهَدْ» بلام كي والنصب على معنى: ولذلك نَخْتِمُ على أفواههم<sup>(٤)</sup>.

والظاهر أن الأعين هي<sup>(٥)</sup> الأعضاء المُبْصِرَة، والمعنى: لأَعْمَيْنَاهُمْ فلا يَرَوْنَ كيف يَمْشَوْنَ. قاله الحسن وقتادة، ويؤيده مُنَاسَبَةُ الْمَسْخ؛ فهم في قَبْضَةِ الْقُدْرَةِ، وبِمَدْرَج<sup>(٦)</sup> الْعَذَابِ إن شاء الله لهم.

وقال ابن عباس: أراد أَعْيُنَ الْبَصَائِر، والمعنى: ولو نشاء لَخَتَمْنَا عَلَيْهِمْ بِالْكَفْرِ فلا يَهْتَدِي مِنْهُمْ أَحَدٌ أَبَدًا<sup>(٧)</sup>.

وَالطَّمْسُ: إِذْهَابُ الشَّيْءِ وَأَثَرُهُ جُمْلَةً حَتَّى كَأَنَّهُ لَمْ يَوْجَدْ. فَإِنْ أُريدَ بِالْأَعْيُنِ الْحَقِيقَةَ فَالظَّاهِر أَنَّهُ يَطْمِسُ بِمَعْنَى يَمْسَحُ حَقِيقَةً، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الطَّمْسُ يُرَادُ بِهِ الْعَمَى مِنْ غَيْرِ إِذْهَابِ الْعُضْوِ وَأَثَرِهِ.

(١) الكشاف ٣/٣٢٨، وأخرجه مسلم (٢٩٦٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) نسبها ابن الجوزي ٣١/٧ إلى أبي المتوكل وأبي الجوزاء.

(٣) ذكر القراءتين الزمخشري ٣/٣٢٨ دون نسبة.

(٤) المحتسب ٢/٢١٦، والمحرم الوجيز ٤/٤٦٠، ونسبها الفراء ٢/٣٨١، والنحاس ٥/٥١٢ في معاني القرآن لهما، وابن الجوزي ٣١/٧ إلى عبد الله ابن مسعود. وذكرها الزمخشري ٣/٣٢٨ دون نسبة.

(٥) في (٣): هن.

(٦) في المطبوع: وبروج.

(٧) المحرم الوجيز ٤/٤٦١ وما قبله منه، وانظر تفسير الطبري ١٩/٤٧٤-٤٧٥، والثعلبي ٥/٢٠٤، والماوردي ٥/٢٩، والقرطبي ١٧/٤٧٧-٤٧٨، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٥١٣، وزاد المسير ٧/٣٢.

وقرأ الجمهور: «فَاسْتَبَقُوا» فعلاً ماضياً معطوفاً على «لَطَمَسْنَا» وهو على الفرض والتقدير.

و«الصُّرَاطُ» منصوبٌ على تقديرٍ إلى، حُذِفَتْ وَوَصَلَ الفعل، والأصل: فَاسْتَبَقُوا إِلَى الصُّرَاطِ. أو مفعولاً به على تَضْمِينِ استَبَقُوا معنى تَبَادَرُوا. أو جعله مَسْبُوقاً لَا مَسْبُوقاً إِلَيْهِ.

قال الزمخشري: أو ينتصب على الظرف<sup>(١)</sup>. انتهى.

وهذا لا يجوز؛ لأن الصُّرَاطَ هو الطَّرِيقَ، وهو ظرفٌ مكانٌ مختصٌّ لا يصل إليه الفعل إلا بوساطة في إلا في شذوذ، كما أنشد سيويه:

لَذَنْ بِهِرُ الْكَفِّ يَغْفِيلُ مَثْنُهُ      فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الشَّعْلُبُ<sup>(٢)</sup>

ومذهب ابن الطَّراوة أَنَّ الصُّرَاطَ والطَّرِيقَ وَالْمَخْرَمَ وما أشبهها من الظروف المكانية ليست مُخْتَصَّةً، فعلى مذهبه يَسُوغُ ما قاله الزمخشري<sup>(٣)</sup>.

وقرأ عيسى: «فَاسْتَبَقُوا» على الأمر<sup>(٤)</sup>، وهو على إضمار القول، أي: فيقال لهم: اسْتَبَقُوا الصُّرَاطَ، وهو أمرٌ على سَبِيلِ<sup>(٥)</sup> التَّعْجِيزِ، إذ لا يمكنهم الاستباق مع طَمَسِ الْأَعْيُنِ.

«فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أي: كيف يُبْصِرُ مَنْ طَمَسَ عَلَى عَيْنِهِ.

والظَّاهِرُ أَنَّ الْمَسْحَ حَقِيقَةً، وهو تَبْدِيلُ صُورِهِمْ بِصُورِ شَنِيعَةٍ. قال ابن عباس: لَمَسَحْنَاهُمْ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَغَيْرِهِمْ. وقيل: حَجَارَةً.

وقال الحسن وقتادة وجماعة: لَأَقْعُدْنَاهُمْ وَأَزْمَنَّاَهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَصَرُّفاً.

(١) الكشف ٣/٣٢٨ وما قبله منه.

(٢) الكتاب ١/٣٥-٣٦.

(٣) نقله السمين ٩/٢٨٣، والآلوسي ٢٢/٤٠٢، وانظر شرح التسهيل لابن مالك ٢/٢٢٨، وارتشاف الضرب ١٤٣٨.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٦.

(٥) في المطبوع: وهذا على سبيل.



والظاهر أن هذا لو كان كان يكون في الدنيا، وقال ابن سلام: هذا التَّوَعُّدُ كُلُّهُ يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «على مكانتهم» بالإنفراد، وهي المكان، كالمقامة والمقام. وقرأ الحسن وأبو بكر بالجمع<sup>(٢)</sup>.

والجمهور: «مُضِيًّا» بضم الميم، وأبو حَيَّوَة وأحمد بن جُبَيْر الأنطاكي عن الكسائي بكسرها إتباعاً لحركة الضاد، كالعُتَيِّ والعِتَيِّ<sup>(٣)</sup>، ووزنه فُعول، التقت واو ساكنة وياء، فأبدلت الواو ياءً، وأدغمَت في الياء، وكُسِر ما قبلها لتصحَّ الياء.

وقرئ: «مَضِيًّا» بفتح الميم<sup>(٤)</sup>، فيكون من المَصَادِر التي جاءت على فَعِيل؛ كالرَّسِيم والوَجِيف<sup>(٥)</sup>.

ولمَّا ذكر تعالى الطُّمَسَ والمَسْحَ على تقدير المَشِيئة ذكر تعالى دليلاً على باهر قدرته في تَنكِيس المُعَمَّرِينَ<sup>(٦)</sup>، وأن ذلك لا يَفْعَلُهُ إلا هو تعالى.

وتَنكِيسُهُ قَلْبَهُ، وجَعَلَهُ على عَكْسِ ما خلقه أولاً، وهو أنه خَلَقَهُ على صَغْفٍ في جَسَدٍ، وخُلِّقَ من عقلٍ وعلمٍ، ثم جَعَلَهُ يتزايدُ وينتقلُ من حالٍ إلى حالٍ، إلى أن يَبْلُغَ أَشُدَّهُ، وَيَسْتَكْمِلَ قُوَّتَهُ، وَيَعْقِلَ ويعْلَمَ ما له وما عليه، فإذا انتهى نَكَّسَهُ في

(١) انظر الأقوال في تفسير الطبري ٤٧٧/١٩، وإعراب القرآن ٤٠٢/٣، ومعاني القرآن ٥١٤/٥ كلاهما للنحاس، والنكت والعيون ٢٩/٥، والكشاف ٣٢٩/٣، والمحزر الوجيز ٤٦١/٤، وزاد المسير ٣٣/٧، وتفسير القرطبي ٤٧٩/١٧.

(٢) السبعة ٥٤٢-٥٤٣، والتيسير ١٠٧، والنشر ٢٦٣/٢، ٣٥٥، والمحزر الوجيز ٤٦١/٤، وتفسير القرطبي ٤٧٩/١٧ ونسبها أيضاً إلى ابن أبي إسحاق والسلمي وزر بن حيش. وكان في المطبوع من البحر: قرأ الحسن على مكانتهم بالإنفراد... وقرأ الجمهور وأبو بكر بالجمع. وهذا تحريف.

(٣) في المطبوع: كالعُتَيِّ والقُتَيِّ، وهو تحريف. وذكر هذه القراءة السمين في الدر المصون ٢٨٤/٩، والآلوسي في روح المعاني ٤٠٤/٢٢.

(٤) نسبها ابن عطية في المحزر ٤٦١/٤، والقرطبي ٤٧٩/١٧ إلى أبي حيو. قال الزمخشري ٣٢٩/٣: قرئ مضياً بالحركات الثلاث.

(٥) هما ضربان من عَذْو الناقة. المعجم الوسيط.

(٦) في المطبوع: تقدير المشبه... المعمر.

الْخَلْقَ، فَيَتَنَاقَصُ حَتَّى يَرْجِعَ فِي حَالٍ شَبِيهَةٍ بِحَالِ الصَّبِيِّ فِي ضَعْفِ جَسَدِهِ، وَقِلَّةِ عَقْلِهِ، وَخُلُوهُ مِنَ الْفَهْمِ؛ كَمَا يُنْكَسُ السَّهْمُ فَيُجْعَلُ أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ<sup>(١)</sup>. وفي هذا كله دليلٌ على أَنَّ مَنْ فَعَلَ هَذِهِ الْأَفَاعِيلَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَظْمِسَ وَأَنْ يَفْعَلَ بِهِمْ مَا أَرَادَ.

وقرأ الجمهور: «نُنْكَسُهُ» مُشَدِّدًا، وعاصم وحمة مُخَفَّفًا<sup>(٢)</sup>.

وقرأ نافع وابن ذَكْوَان وأبو عمرو في رواية عَبَّاس: «تَعْقِلُونَ» بَتَاءِ الْخَطَابِ، وباقي السبعة بِيَاءِ الْعَيْبَةِ<sup>(٣)</sup>.

«وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ» الضَّمِيرُ فِي «عَلَّمْنَاهُ» لِلرَّسُولِ ﷺ، كانوا يقولون فيه: شاعر، وَرُوي أَنَّ الْقَائِلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ<sup>(٤)</sup>، فنفى الله ذلك عنه.

وقولهم فيه شاعر؛ أَمَّا مَنْ كَانَ فِي طَبْعِهِ الشُّعْرُ فَقَوْلُهُ مُكَابَرَةٌ وَإِيهَامٌ لِلْجَاهِلِ بِالشُّعْرِ، وَأَمَّا مَنْ لَيْسَ فِي طَبْعِهِ فَقَوْلُهُ جَهْلٌ مَخْضُ.

وَأَيْنَ هُوَ مِنَ الشُّعْرِ وَالشُّعْرُ إِنَّمَا هُوَ كَلَامٌ مَوْزُونٌ مُقَفًى يَدُلُّ عَلَى مَعْنَى تَنْتَخِبُهُ الشُّعْرَاءُ مِنْ كَثْرَةِ التَّخْيِيلِ، وَتَزْوِيقِ الْكَلَامِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَتَوَرَّعُ الْمُتَدَبِّرِينَ عَنْ إِنْشَادِهِ فَضْلًا عَنْ إِنْشَائِهِ؟

وكان عليه السلام لا يقول الشعر، وإذا أنشد بيتاً أحرز المعنى دون وزنه، كما أنشد:

سُتْبِدِي لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ بِالْأَخْبَارِ<sup>(٥)</sup>

وقيل له: مَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ؟ فقال: الذي يقول:

أَلَمْ تَرَيَانِي كُلَّمَا جِئْتُ طَارِقًا وَجَدْتُ بِهَا وَإِنْ لَمْ تَطْيِّبْ طَيْبًا<sup>(٦)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦١، والكشاف ٣/٣٢٩.

(٢) السبعة ٥٤٣، والتيسير ١٨٥، والنشر ٢/٣٥٥، والمحرر الوجيز ٤/٤٦١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٦١، وانظر السبعة ٥٤٣، والتيسير ١٨٥، والنشر ٢/٢٥٧.

(٤) ذكر ذلك الزمخشري ٣/٣٢٩.

(٥) البيت لطرفة، وهو في ديوانه ٤٨، وروايته: وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزَوِّدْ.

(٦) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ١/٣٦٣ (بشرح السكري)، وروايته: طَيْبًا إِنْ لَمْ

وأنشد يوماً:

أَتَجْعَلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعُبَيْدِ      بِدِينِ الْأَقْرَعِ وَعُيَيْنَةٍ<sup>(١)</sup>

وأنشد يوماً:

كفى بالإسلام والشَّيبِ ناهياً

فقال أبو بكر وعمر: نَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ<sup>(٢)</sup>، إنما قال الشاعر: كفى الشَّيبِ والإسلام<sup>(٣)</sup>.

وربما أنشد البيتَ مُتَرَنِّماً في النَّادِرِ، رُوي عنه أنه أنشدَ بيتَ ابنِ رَواحة:

بَيْتٌ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ فَرَاشِهِ      إِذَا اسْتَنْقَلَتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمَضَاجِعُ<sup>(٤)</sup>

ولا يَدُلُّ إِجْرَاءُ الْبَيْتِ عَلَى لِسَانِهِ مُتَرَنِّماً أَنَّهُ يَعْلَمُ الشَّعْرَ، وَقَدْ وَقَعَ فِي كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا يَدْخُلُ<sup>(٥)</sup> الْوِزْنَ؛ كَقَوْلِهِ يَوْمَ حُنَيْنٍ:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ      أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ<sup>(٦)</sup>

وكذلك قوله:

هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِضْبَعُ دَمِيَّتٍ      وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ<sup>(٧)</sup>

وهو كلامٌ من جِنْسِ كَلَامِهِ الَّذِي كَانَ يَتَكَلَّمُ بِهِ عَلَى طَبِيعَتِهِ، مِنْ غَيْرِ صَنْعَةٍ فِيهِ، وَلَا قَصْدٍ لَوِزْنٍ، وَلَا تَكَلُّفٍ.

(١) البيت للعباس بن مرداس، وهو في ديوانه ١١١، وروايته: بين عينة والأقرع.

(٢) في (أ ت ز): لرسول الله.

(٣) البيت بتمامه:

عميرة ودع إن تجهزت غادياً      كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً

وهو لسحيم عبد بني الحسحاس، انظر الخزانة ١/٢٦٧، وشرح أبيات مغني اللبيب ٢/٣٣٨.

(٤) ديوانه ٩٦، وانظر كتاب الشعر للمقدسي (١٩).

(٥) في (د): دخل، وفي المطبوع: يدخله.

(٦) انظر كتاب الشعر (١٠) (١١).

(٧) البيت لعبد الله بن رواحة، وهو في ديوانه ٨٧، وانظر ما سلف في تفسير الطبري ١٩/٤٨٠،

والشعلبي ٥/٢٠٤-٢٠٥، والقرطبي ١٧/٤٨٠-٤٨٢، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٥١٥،

والكشاف ٣/٣٢٩، والمححر الوجيز ٤/٤٦١-٤٦٢، وزاد المسير ٧/٣٤-٣٥.

كما يوجد في القرآن شيء موزون ولا يُعَدُّ شعراً؛ كقوله تعالى: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ﴾ [آل عمران: ٩٢]، وقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]، وفي كثيرٍ من النَّثر الذي تُنشئه الفُصحاء ولا يُسمَّى ذلك شعراً، ولا يَحْطُرُ ببالِ المُنشئ ولا السَّامع أنه شعرٌ.

«وما يَنْبَغِي له» أي: ولا يُمكن له ولا يَصِحُّ ولا يُناسِب؛ لأنه عليه السَّلام في طريق جِدِّ مَخْض، والشَّعرُ أَكْثَرُهُ في طريقِ هَزَلٍ، وَتَحْسِينٍ لما ليس حَسَنًا، وتَقْيِيعٍ لما ليس قَبِيحًا، ومُغَالَاةٍ مُفَرِّطَةٍ، جعله تعالى لا يَقْرِضُ الشَّعرَ، كما جعله أُمِّيًّا لا يَحْطُ ولا يَكْتَب؛ لتكونِ الْحُجَّةُ أَثْبَت، والشُّبْهَةُ أَذْخَص.

وقيل: في هذه الآية دلالةٌ على غَضَاظَةِ الشَّعرِ، وقد قال عليه السلام: «ما أنا بشاعرٍ ولا يَنْبَغِي لي»<sup>(١)</sup>.

وذهب قومٌ إلى أنه لا غَضَاظَةٌ فيه، وإنما مَنَعَهُ<sup>(٢)</sup> الله نَبِيَّه عليه الصلاة والسلام، وإن كان حِلْيَةً جَلِيلَةً، لِيَجِيءَ القرآنُ من قِبَلِهِ أَغْرَب، فإنه لو كان له إِذْرَاكُ الشَّعرِ لَقِيلَ في القرآن: هذا من تلك القُوَّة.

قال ابن عطية: وليس الأمر عندي كذلك، وقد كان عليه السَّلام من الفَصَاحَةِ والْبَيَانِ في النَّثرِ في الرُّتَبَةِ العُلْيَا، ولكن كلام الله يُبَيِّنُ بإِعْجَازِهِ، ويُنْذِرُ<sup>(٣)</sup> بِرَضْفِهِ، ويخرجه إِحَاطَةً عَلمَ الله عن كُلِّ كلام، وإنما مَنَعَ الله نَبِيَّه من الشَّعرِ تَرْفِيعاً له عَمَّا في قول الشَّعرِ من التَّخْيِيلِ والتَّزْوِيقِ للقول، وأما القرآن فهو ذِكْرٌ لِحَقَائِقَ وَبَرَاهِينٍ، فما هو بقول شاعرٍ، وهكذا كان أَسْلُوبُ كلامه عليه السَّلام قولاً واحداً. انتهى.

والضَّمِيرُ في «له» لِلرَّسُولِ، أي: وما يَنْبَغِي الشَّعرُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَأَبْعَدَ مَنْ ذهب إلى أنه عائدٌ على القرآن، أي: وما يَنْبَغِي الشَّعرُ للقرآن، ولم يَجْرِ له ذِكْرٌ، لكنْ له أن يقول: يَدُلُّ الكلامُ عليه وَبَيَّنَّه عَوْدُ الضَّمِيرِ عليه في قوله:

(١) أخرجه عبد الرزاق ١٤٥/٢، والطبري ٤٨٠/١٩ من حديث عائشة رضي الله عنها، وانظر مسند أحمد (٢٤٠٢٣).

(٢) في (د ٣ به): منع، وهما سواء.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٦٢/٤: ويبرز.

«إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ» أي: كتابٌ سماويٌّ يُقرأ في المَحَارِيبِ، ويُنال بتلاوته والعمل به ما فيه فَوْزُ الدَّارَيْنِ، فكم بينه وبين الشَّعر الذي أكثره من هَمَزات الشَّيَاطِينِ<sup>(١)</sup>.

وقرأ نافع وابن عامر: «لِتُنْذِرَ» بقاء الخطاب للرسول، وباقي السبعة بالياء للغيبة<sup>(٢)</sup>. فاحتمل أن يعود على الرسول، واحتمل أن يعود على القرآن.

وقرأ اليماني: «لِيُنْذِرَ» بالياء مبنية للمفعول<sup>(٣)</sup>، ونقلها ابن خالويه عن الجحدري، وقال عن أبي السَّمَال واليماني أنهما قرأا: «لِيُنْذِرَ» بفتح الياء والذال<sup>(٤)</sup>، مضارع نذر بكسر الذال، إذا علم بالشيء فاستعدَّ له.

«مَنْ كَانَ حَيًّا» أي: عاقلاً، قاله الضحَّاك<sup>(٥)</sup>، لأن الغافل كالميت، ويُريد به من حُتم عليه بالإيمان، وكذلك قابله بقوله: «وَيَحِقُّ الْقَوْلُ» أي: كلمة العذاب «على الكافرين» المحتوم لهم بالمُوافاة على الكفر.



﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُمْ فِيهَا مَتَّعٌ وَمَشَارِبٌ أَفْلا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْخَضَرُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَخْرُجُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْشَأْتُمْ مِنْهُ نُفُودُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

(١) انظر الكشف ٣/ ٣٣٠، والمحرم الوجيز ٤/ ٤٦٢.

(٢) السبعة ٥٤٤، والتيسير ١٨٥، والنشر ٢/ ٣٥٥، والمحرم الوجيز ٤/ ٤٦٢، وهي قراءة يعقوب من العشرة.

(٣) إعراب القرآن ٣/ ٤٠٥، والمحرم الوجيز ٤/ ٤٦٢، وزاد المسير ٧/ ٣٧ ونسبها إلى أبي المتوكل وأبي الجوزاء أيضاً.

(٤) مختصر في الشواذ ١٢٦، والمحرم الوجيز ٤/ ٤٦٢، وتفسير القرطبي ١٧/ ٤٨٦.

(٥) أخرجه الطبري ١٩/ ٤٨١.

يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَدِيرُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ .

الإخبار وتنبيه الاستفهام لقريش، وإعراضها عن عبادة الله، وعكوفها على عبادة الأصنام.

ولما كانت الأشياء المصنوعة لا يباشرها البشر إلا باليد عبّر لهم بما يقرب من أفهامهم بقوله: «مِمَّا عَمَلْتَ أَيْدِينَا» أي: مما تَوَلَّيْنَا عَمَلَهُ، ولا يمكن لغيرنا أَنْ يَعْمَلَهُ، فبقدرتنا وإرادتنا برزت هذه الأشياء، لم يَشْرِكْنَا فيها أحد.

والباري تعالى مُنَزَّه عن اليد التي هي الجارحة، وعن كل ما اقتضى التشبيه بالمُحْدَثَات.

وذكر الأنعام لأنها كانت جُلَّ أموالهم، ونَبَّه على ما يَخْصُلُ<sup>(١)</sup> لهم من منافعها.

«فهم لها مالكون» أي مَلَكْنَاهَا إِيَّاهُمْ فهم مُتَصَرِّفُونَ فيها تَصَرَّفَ الْمَلَكُ، مُخْتَصِّصُونَ بالانتفاع بها. أو مالكون: ضابطون لها قاهرونها، من قوله:

أَصْبَحْتُ لَا أُحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا<sup>(٢)</sup>

أي: لا أَضِيطُّهُ، وهو من جُمْلَةِ النِّعَمِ الظَّاهِرَةِ، فلولاً تَذْلِيلُهُ تعالى إِيَّاهَا وتسخيرُهُ لم يُقَدَّرْ عَلَيْهَا، ألا ترى إلى ما نَدَّ مِنْهَا لَا يَكَادُ يُقَدَّرُ عَلَى رَدِّهِ، ولذلك أمر بتسبيح الله رَاكِبَهَا، وشُكْرِهِ عَلَى هَذِهِ النِّعْمَةِ بقوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ [الزخرف: ١٣].

وقرأ الجمهور: «رَكُوبُهُمْ» وهو فَعُولٌ بمعنى مَفْعُولٍ؛ كَالْحَصُورِ وَالْحَلُوبِ وَالْقَذُوعِ، وهو مِمَّا لَا يَنْقَاسُ.

(١) في النسخ والمطبوع غير (به): يجعل، والمثبت منها.

(٢) البيت بلا نسبة في: معاني القرآن للزجاج ٢٩٥/٤، وللنحاس ٥١٨/٥، والكشاف ٣٣٠/٣، والنكت والعيون ٣١/٥، وزاد الميسر ٣٨/٧، وسلف في تفسير الآية (١٠٣) من سورة آل عمران.



ثُمَّ عَنَّفَهُمْ وَاسْتَجْهَلَهُمْ فِي اتِّخَاذِهِمْ آلِهَةً لِّطَلْبِ الْاِسْتِنصَارِ.

«لا يستطيعون» أي: الآلهة نَضَرُ مُتَّخِذِيهِمْ، وهذا هو الظاهر، لَمَّا اتَّخَذُوهُمْ آلِهَةً لِلْاِسْتِنصَارِ بِهِمْ رَدَّ تَعَالَى بِأَنَّهُمْ لَيْسَتْ لَهُمْ قُدْرَةٌ عَلَى نَضَرِهِمْ.

وقال ابن عطية: ويحتمل أن يكون الضَّميرُ في «يستطيعون» للكفار، وفي نَضَرِهِمْ «للأصنام»<sup>(١)</sup>. انتهى.

والظاهر أن الضَّمير في «وهم» عائِدٌ على ما هو الظاهر في «لا يستطيعون» أي: والآلهة للكفار «جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ» في الآخرة عند الحساب، على جِهَةِ التَّوْبِيخِ وَالتَّنْقِصِ، وَسَمَّاهُمْ جُنْدًا إِذْ هُمْ مُعَدُّونَ لِلنَّقْمَةِ<sup>(٢)</sup> مِنْ عَابِدِيهِمْ وَلِلتَّوْبِيخِ. أَوْ مُخَضَّرُونَ لِعَذَابِهِمْ لِأَنَّهُمْ يُجْعَلُونَ وَقودًا لِلنَّارِ.

قيل: ويجوز أن يكون الضَّمير في «وهم» عائداً على الكفار، وفي «لهم» عائداً على الأصنام، أي: وهم للأصنام «جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ» مُتَعَصِّبُونَ لَهُمْ مُتَّخِزُونَ<sup>(٣)</sup> يَذُبُّونَ عَنْهُمْ - يعني في الدنيا - ومع ذلك لا يستطيعون، أي: الكفار التَّنَاصُرَ<sup>(٤)</sup>. وهذا القول مُرَكَّبٌ على أن الضَّمير في «لا يستطيعون» للكفار.

ثم آتَى تَعَالَى نَبِيَّهَ بِقَوْلِهِ: «فَلَا يَخْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» أي: لَا يَهْمُنْكَ تَكْذِيبُهُمْ وَأَذَاهُمْ وَجَفَاؤُهُمْ، وَتَوَعَّدَ الْكُفَّارَ بِقَوْلِهِ: «إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ» فَتُجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ.

«أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ» قَبَّحَ تَعَالَى إِنْكَارَ الْكُفْرَةِ الْبَغْثَ حَيْثُ قَرَّرَ أَنْ عُنُصْرَهُ الَّذِي خَلَقَهُ مِنْهُ هُوَ نُطْفَةٌ مَاءٍ مَهِينٍ خَارِجٍ مِنْ مَخْرَجِ النَّجَاسَةِ، أَفْضَى بِهِ عَلَى مَهَانَةِ أَضْلِهِ إِلَى أَنْ يُخَاصِمَ الْبَارِي تَعَالَى وَيَقُولَ: «مَنْ يُحْيِي» الْمَيِّتَ بَعْدَ مَا رَمَّ؟! مع علمه أَنَّهُ مُنْشَأٌ مِنْ مَوَاتٍ<sup>(٥)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٣.

(٢) في (٣د): للانتقام.

(٣) في المطبوع: متحIRON (١؟).

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٦٣.

(٥) الكشاف ٣/٣٣١.



وقائلُ ذلك: العاصي بن وائل، أو أُمَيَّة بن خَلَف، أو أبي بن خلف أقوال، أصحُّها أنه أبي بن خَلَف. رواه ابن وهب عن مالك، وقاله ابن إسحاق وغيره، والقول أنه أُمَيَّة قاله مجاهد وقتادة.

ويحتمل أن كلاً منهم وَقَعَ ذلك منه، وقد كان لأبي مع الرسول مُراجعات ومقامات، جاء بالعَظَم الرَّمِيم بمكة فَفَتَّه<sup>(١)</sup> في وجهه الكريم وقال: مَنْ يُحيي هذا يا محمد؟ فقال: الله يُحييه، ويُميتك ويُدخلُك جهنم، ثم نزلت الآية.

وأبي هذا قتله رسول الله ﷺ بيده يوم أُحُد بالحَرَبَة، فَخَرَجَتْ<sup>(٢)</sup> من عُتَقَه.

وَوَهَم مَنْ نسب إلى ابن عباس أن الجاني بالعَظَم هو عبد الله بن أبي بن سلول؛ لأن السُّورة والآية مكية بإجماع، ولأن عبد الله بن أبي لم يُجاهِر قط هذه المُجاهرة<sup>(٣)</sup>.

وبين قوله: «فإذا هو خَصِيمٌ مُبِين» وبين «خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ» جُمْلٌ محذوفة تَبَيَّن أَكْثَرُهَا في قوله في سورة المؤمنون<sup>(٤)</sup> [١٣] «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ» وإنما اعْتَقَبَ قَوْلَهُ: «فإذا هو خَصِيمٌ مُبِين» الوصفُ الذي آل إليه من التَّمْيِيز والإدراك الذي يتأتَّى معه الخِصَام، أي: فإذا هو بعد ما كان نُطْفَةً رجلٌ مُمَيَّزٌ مِنْطِقٌ قَادِرٌ على الخِصَام مُبِينٌ مُعْرَبٌ عَمَّا في نفسه.

«وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ» أي: نَشَأَتِهِ مِنَ النُّطْفَةِ، فَذَهَلَ عَنْهَا، أَوْ تَرَكَ ذِكْرَهَا عَلَى طَرِيقِ اللَّذْدِ وَالْمُكَابَرَةِ وَالِاسْتِبْعَادِ لِمَا لَا يُسْتَبْعَدُ.

(١) في (ت ز ٢) والمطبوع: ففتته، وهما سواء.

(٢) في (أ ت ز ٢): تخرج.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٦٣-٤٦٤، وانظر تفسير عبد الرزاق ٢/١٤٦، والطبري ١٩/٤٨٦-

٤٨٧، والشعلبي ٥/٢٠٦، والماوردي ٥/٣٣، والقرطبي ١٧/٤٨٩، وسيرة ابن هشام

١/٣٦١-٣٦٢، ومعاني القرآن للزجاج ٤/٢٩٥، وللنحاس ٥/٥١٩-٥٢٠، والكشاف

٣/٣٣١، وزاد المسير ٧/٤٠-٤١. وكان في المطبوع: المهاجرة، بدل المجاهرة في

الموضعين، وهو تحريف.

(٤) في النسخ خلا (يه): المؤمنين، والمثبت منها ومن المطبوع.

وقرأ زيد بن علي: «وَنَسِيَ خَالِقَهُ» اسم فاعل<sup>(١)</sup>، والجمهور: «خَلَقَهُ» أي: نَشَأَتْه.

وَسَمَّى قَوْلَهُ: «مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ» لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ مِنْ قِصَّةٍ عَجِيبَةٍ شَبِيهَةٍ بِالْمَثَلِ<sup>(٢)</sup>، وهي إنكار قدرة الله على إحياء الموتى، أو لما فيه من التشبيه بخلقه في تعجيزه تعالى عن إحياء الموتى، كما هم عاجزون عن ذلك.

وقال الزمخشري: والرَّمِيم: اسم لما بَلِيَ من العظام غير صِفَةٍ؛ كالرَّمَّة والرُّفَات، فلا يُقال: لَمْ يَمْ يُوْتُّ وقد وقع خبراً لمُوْتُّ؟ ولا هو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول. انتهى.

واستدلَّ بقوله: «قُلْ يُحْيِيهَا» على أن الحياة تَحُلُّهَا، وهو استدلالٌ ظاهر، وَمَنْ قال: إن الحياة لا تَحُلُّهَا قال: المراد بإحياء العظام رَدُّهَا إلى ما كانت عليه غَضَّةً رَطْبَةً فِي بَدَنِ حَيٍّ حَسَّاسٍ.

«وهو بكلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» يعلم كَيْفِيَّاتَ ما يَخْلُق، لا يتعاضمه شيء من المُنْشَأَاتِ والمُعَادَاتِ جنساً ونوعاً، دَقَّةً وَجَلَالَةً.

«الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً» ذَكَرَ ما هو أَغْرَبُ من خَلْقِ الإنسان من النُّظْفَةِ؛ وهو إبراز الشيء من ضِدِّهِ، وذلك أَبْدَعُ شيء، وهو انقِداخُ النَّارِ من الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ، ألا ترى أن الماء يُطْفِئُ النَّارَ، ومع ذلك خَرَجَتْ مما هو مُشْتَمِلٌ على الماء، والأعرابُ تُوري النَّارَ من الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ، وأكثرها من المَرِّخِ والعَفَّارِ، وفي أمثالهم: فِي كُلِّ شَجَرٍ نَارٌ، واستمجدَ المَرِّخُ والعَفَّارُ<sup>(٣)</sup>، يَقْطَعُ الرجلُ مِنْهُمَا غُضْنَيْنِ مِثْلَ السَّوَاكِينِ، وهما أخضران يَقْطُرُ مِنْهُمَا الماءُ، فَيَسْحَقُ المَرِّخُ - وهو ذَكَرٌ - على العَفَّارِ - وهي أنثى - فَيَنْقَدِحُ النَّارُ بِإِذْنِ اللَّهِ عز وجل.

وعن ابن عباس: ليس شَجَرٌ إِلَّا وفيه نارٌ إِلَّا العُنَّاب.

(١) ذكرها السمين في الدر المصون ٢٨٦/٩.

(٢) في الكشف ٣٣١/٣ والكلام منه: فإن قلت: لم سمى قوله: من يحيي العظام وهي رميم مثلاً؟ قلت لما دل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل.

(٣) جمهرة الأمثال ٩٢/٢، ومجمع الأمثال ٧٤/٢، والمستقصى ١٨٣/٢، وتفسير الثعلبي ٢٠٦/٥، والقرطبي ٤٩١/١٧.

وقرأ الجمهور: «الْأَخْضَرِ» وُقِرَّ: «الْخَضْرَاءُ»<sup>(١)</sup> وأهل الحجاز يؤنثون الجِنْسَ الْمُمَيَّزَ واحدُه بالتاء، وبنو تميم وأهل نَجْدٍ يُذَكِّرُونَهُ إِلَّا الْفَاطِمَةَ اسْتُنْثِيَتْ فِي كُتُبِ النَّحْوِ.

ثم ذكر ما هو أْبَدُّ وَأَعْرَبُ من خَلْقِ الْإِنْسَانِ من نُظْفَةٍ، ومن إعادة المَوْتِ؛ وهو إنشاء هذه المخلوقات العظيمة الغريبة من صَرْفِ الْعَدَمِ إلى الوجود، فقال: «أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ».

وقرأ الجمهور: «بِقَادِرٍ» بياء الجرِّ داخله على اسم الفاعل.

وقرأ الجَحْدَرِيُّ وابن أبي إسحاق والأعرج وسَلَامٌ ويعقوب: «يَقْدِرُ» فعلاً مُضَارِعاً<sup>(٢)</sup>، أي: مَنْ قَدَّرَ عَلَى خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مع عِظَمِ شَأْنِهِمَا كَانَ عَلَى خَلْقِ الْإِنْسَانِيِّ قَادِراً<sup>(٣)</sup>.

والضمير في «مثلهم» عائِدٌ على الناس. قاله الرُّمَانِيُّ. وقال جماعة من الْمُفَسِّرِينَ: عائِدٌ على السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وعاد الضَّمِيرُ عليهما كضَمِيرِ مَنْ يَعْقِلُ من حيث كانت مُتَضَمِّنَةً مَنْ يَعْقِلُ من الملائكة والثَّقَلَيْنِ<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: «مثلهم» يحتمل معنيين: أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الصُّغَرِ وَالْقَمَاءِ بالإضافة إلى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَوْ أَنْ يُعِيدَهُمْ؛ لِأَنَّ الْمُعَادَ مِثْلٌ لِلْمَبْتَدَأِ وليس به<sup>(٥)</sup>. انتهى.

ونقول: إنَّ الْمُعَادَ هو عَيْنُ الْمَبْتَدَأِ، ولو كان مثله لم يُسَمَّ ذلك إعادة، بل يكون إنشاءً مُسْتَأْنَفاً.

وقرأ الجمهور: «الْخَلْقَ» بصيغة المُبَالَغَةِ لِكَثْرَةِ مَخْلُوقَاتِهِ.

(١) الكشاف ٣/٣٣٢ وما قبله كله منه.

(٢) النشر ٢/٣٥٥ وهي رواية رويس عن يعقوب، وإعراب القرآن ٣/٤٠٨، ومختصر في الشواذ ١٢٦، وتفسير الثعلبي ٥/٢٠٦، والمححر الوجيز ٤/٤٦٤، وتفسير القرطبي ١٧/٤٩٣، وزاد المسير ٧/٤٢ ونسبها أيضاً إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

(٣) الكشاف ٣/٣٣٢.

(٤) المححر الوجيز ٤/٤٦٤.

(٥) الكشاف ٣/٣٣٢.

وقرأ الحسن والجحدري ومالك بن دينار وزيد بن علي: «الخالق» اسم فاعل<sup>(١)</sup>.

«إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» تقدّم شرح مثل هذه الجملة والخلاف في «فيكون» من حيث القراءة نصباً ورفعاً<sup>(٢)</sup>.

«فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء» تنزيه عام له تعالى من جميع النقائص. وقرأ الجمهور: «مَلَكُوت»، وطلحة والأعمش: «مَلَكَّة»<sup>(٣)</sup> على وزن شَجَرَة، ومعناه: ضَبَطَ كل شيء والقُدْرَة عليه.

وَقُرئ: «مَمْلَكَة» على وزن مَفْعَلَة، وقُرئ: «مُلْك»<sup>(٤)</sup> والمعنى: أنه مُتَصَرِّف فيه على ما أراد وقضى.

والجمهور: «تُرْجَعُون» مبنياً للمفعول، وزيد بن علي مبنياً للفاعل<sup>(٥)</sup>.

(١) مختصر في الشواذ ١٢٦، والمححر الوجيز ٤/٤٦٤، وتفسير القرطبي ١٧/٤٩٢، وزاد المسير ٧/٤٣ ونسبها إلى أبي بن كعب أيضاً.

(٢) في تفسير الآية (١١٧) من سورة البقرة.

(٣) مختصر في الشواذ ١٢٦، والمحتسب ٢/٢١٧، والمححر الوجيز ٤/٤٦٤، وتفسير القرطبي ١٧/٤٩٣ وزادوا في نسبتها إلى ابن مسعود وإبراهيم التيمي أيضاً.

(٤) الكشف ٣/٣٣٢.

(٥) وهي قراءة يعقوب - من العشرة - في جميع القرآن كما في النشر ٢/٢٠٨، وذكر قراءة زيد بن علي: السمين الحلبي في الدر المصون ٩/٢٨٧، والآلوسي في روح المعاني ٢٢/٤٢٨.

## سورة الصافات

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمَنْفَعَتِ صَفًا ١﴾ فَالزَّجَرِ نَجْرًا ٢﴾ فَالْيَلِيتِ ذِكْرًا ٣﴾ إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَاحِدٌ ٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ٥﴾ إِنَّا رَزَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِرِيحٍ الْكَوْكَبِ ٦﴾ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْفُجَاءِ الْأَعْلَى وَيُقَدَّرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ٨﴾ دُخْرًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ٩﴾ إِلَّا مَنْ خَلَّفَ الْخُلَفَاءَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ١٠﴾ فَأَسْتَفْنِيهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ١٣﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ١٥﴾ أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَاكَ وَهَلَكًا أَوَدَا لَمَبْعُوثُونَ ١٦﴾ أَوْ مَا أَتَانَا الْأَوَّلُونَ ١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ١٩﴾ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ ٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ٢١﴾ ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ٢٣﴾ وَفَقُّوهُمْ إِنَّهُمْ مُشْغُولُونَ ٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ٢٦﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ٢٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَقُولُنَا عَنْ الْيَمِينِ ٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ٣١﴾ فَأَعْوَتَكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ ٣٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ٣٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّمَا نَعْبُدُ إِلَهِنَا لِشَاعِرٍ نَجْنُونَ ٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ ٤٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ٤١﴾ فَوَكَّدَهُمْ مَكْرُمُونَ ٤٢﴾ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ٤٤﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ نَعِيمٍ ٤٥﴾ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُذْقُونَ ٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ

١٨ كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَّكَوْنٌ ١٩ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ٢٠ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ  
 لِي قَرِينٌ ٢١ يَقُولُ إِذَا كَانَ لِمِزَانٍ يَوْمَئِذٍ حَقٌّ ٢٢ وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا لِمَدِينُونَ ٢٣ قَالَ هَلْ  
 أَسْمَاءُ مَطْلُوعُونَ ٢٤ فَأَطْلَعَ قَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْحَجِيرِ ٢٥ قَالَ تَأَلَّوهُ إِن كِدْتَ لَتَزِدِينَ ٢٦ وَلَوْلَا رِغْمَةُ  
 رَبِّي لَكُنْتَ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ٢٧ أَمَّا نَحْنُ بِمَبِينٍ ٢٨ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ٢٩  
 إِنَّ هَذَا لَمَوْءٌ أَلْفُورٌ الْعَظِيمُ ٣٠ لِيُثَلَّ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ٣١ أَذَلِكَ خَيْرٌ تُزَلُّوا أَمْ شَجَرَةٌ  
 الزَّاقِمُ ٣٢ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ٣٣ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ٣٤ طَلْعُهَا  
 كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ٣٥ فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْهَا فَمَالُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ ٣٦ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا  
 مِنْ حَجِيرٍ ٣٧ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ٣٨ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آيَاءَهُمْ صَالِينَ ٣٩ فَهُمْ عَلَى  
 مَا تَدْرِихُ مُتَعَدِّينَ ٤٠ وَلَقَدْ صَلَ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ٤١ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ٤٢  
 فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ٤٣ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ٤٤ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ  
 فَلْيَعْمِ الْمُجِيبُونَ ٤٥ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ٤٦ وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ٤٧  
 وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ٤٨ سَلَّمْهُ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ٤٩ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٥٠ ثُمَّ إِنَّهُمْ  
 عِبَادَنَا الْمُؤْمِنِينَ ٥١ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ٥٢ وَآتَى مِنْ شِعْبِئِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ٥٣ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ  
 بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ٥٤ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ٥٥ أَفَبِكُلِّ عَالِمَةٍ دُونِ اللَّهِ تُرِيدُونَ ٥٦ فَمَا  
 تَلْكَ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٥٧ فَظَنَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ٥٨ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ٥٩ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ٦٠  
 فَرَاغَ إِلَهُ الْعَالَمِينَ فَقَالَ لَا تَأْكُلُوا ٦١ مَا لَكُمْ لَا تَطِفُونَ ٦٢ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ٦٣  
 فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ٦٤ قَالَ أَعْبُدُوا مَا تَنْجُونَ ٦٥ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ٦٦ قَالُوا ابْنُوا لَهُمْ  
 بُيُوتًا فَأَلْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ ٦٧ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ٦٨ ﴿

الرَّجْرُ: الدَّفْعُ عَنِ الشَّيْءِ بِتَسْلُطٍ وَصِيَّاحٍ، وَالرَّجْرَةُ: الصَّيْحَةُ، مِنْ قَوْلِكَ: رَجَرَ الْمَفْرَدَاتِ  
 الرَّاعِي الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ: إِذَا صَاحَ عَلَيْهِمَا فَرِيْعَتَ لَصَوْتِهِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

رَجَرَ أَبِي عَمْرٍو السَّبَّاعُ إِذْ أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطْنَ بِالْغَنَمِ

يريد: تصويته بها<sup>(١)</sup>.

الثَّاقِبُ: الشَّدِيدُ النَّفَازِ.

اللَّازِبُ: اللَّازِمُ مَا جَاوَرَهُ وَاللَّاصِقُ بِهِ.

(١) الكشاف ٣/٣٥٣، والبيت للناطقة الجعدي، وهو في ديوانه ص ١٥٨.

اللَّذِيذ: المُسْتَطَاب، يقال: لَذَّ الشيءُ يَلْذُ، فهو لَذِيذٌ، وَلَذَّ على وَزن: فَعِلَ، ك: طَبَّ<sup>(١)</sup>، قال الشاعر:

تَلَذُّ بِطَعْمِهِ وَتَخَالُ فِيهِ إِذَا نَبَّهَتْهَا بَعْدَ الْمَنَامِ<sup>(٢)</sup>  
وقال:

وَلَذُّ كَطْعَمِ الصَّرْخَدِيِّ تَرَكُّهُ بِأَرْضِ الْعِدَا مِنْ خَشْيَةِ الْحَدَثَانِ  
يريد: النوم<sup>(٣)</sup>.

وقال:

بَحْدِيثِكَ اللَّذُّ الَّذِي لَوْ كُتِّمَتْ أَسَدُ الْفَلَاةِ بِهِ أَتَيْنَ سِرَاعًا<sup>(٤)</sup>  
الْعَوْل: اسمٌ عامٌّ في الأذى، تقول: غَالَهُ كذا وكذا: إذا ضَرَّه في خفاء، ومنه:  
الغَيْلَةُ في القَتْلِ، والغَيْلَةُ في الرِّضَاعِ<sup>(٥)</sup>، وَغَالَهُ الشَّيْءُ: أَهْلَكَهُ وَأَفْسَدَهُ، ومنه: الْعَوْلُ  
التي في أكاذيب العرب، وفي أمثالهم: الْعَضْبُ غَوْلُ الْحِلْمِ<sup>(٦)</sup>، وقال الشاعر:

(١) المصدر السابق، وينظر لسان العرب (للذ).

(٢) لم نقف عليه فيما بين أيدينا من مصادر.

(٣) الكشف ٣/٣٤٠، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٣٠، والبيت للراعي النميري، وهو في ديوانه ص ١٨٦، وروايته فيه هكذا:

وَلَذُّ كَطْعَمِ الصَّرْخَدِيِّ طَرَحَتْهُ عَشِيَّةَ خُمُسِ الْقَوْمِ وَالْعَيْنُ عَاشِقُهُ  
وهو بالرواية المذكورة أعلاه عند الأزهري في تهذيب اللغة ١٤/٤٠٩، والقالي في أماليه  
١/٢١٠، والجاحظ في كتابه الحيوان ١/٢٦٦، وصرخد: موضع يُنسب إليه الشراب.  
اللسان (صرخد)، قال الأزهري: أراد أنه لَمَّا دخل ديار أعدائه لم يَنْمَ؛ حذاراً لهم.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٢، ولم نقف عليه عند غيره من مصادر أدبية.

(٥) المصدر السابق، والغَيْلَةُ في الرضاع: أن يُجامع الرَّجُلُ زوجته وهي مرضع، وكذلك إذا  
حملت وهي مرضع، ومنه قوله ﷺ: «لقد هممتُ أنْ أنهي عن الغَيْلَةِ» [وهو عند مسلم  
(١٤٤٢)]، وأحمد (٢٧٠٣٤) من حديث جدامة بنت وهب. النهاية في غريب الحديث  
والأثر (غيل).

(٦) الكشف ٣/٣٤٠، وينظر الصحاح (غول)، والمثل في المستقصى للزمخشري ١/٣٣٧،  
ومعناه: مُهْلِكُهُ، يُضْرَبُ في وجوب كظم الغيظ. وأورده ابنُ عبد البر في بهجة المجالس،  
باب مكارم الأخلاق، وعزاه للشعبي.

مَضَى أَوْلُونَا نَاعِمِينَ بَعِيثِهِمْ      جميعاً وغالثنِي بمَكَّةَ غُولٌ<sup>(١)</sup>  
 أي: عاقَنتني عَوَائِقُ، وقال:

وَمَا زَالَتِ الْخَمَرُ تَفْتَالُنَا      وَتَذْهَبُ بِالْأَوَّلِ الْأَوَّلِ<sup>(٢)</sup>

نَزَفَتِ الشَّارِبَ الْخَمْرُ، وَأَنْزَفَ هُوَ: ذَهَبَ عَقْلُهُ مِنَ السُّكْرِ، فَهُوَ نَزِفَتْ وَمَنْزُوفٌ، الثَّلَاثِيُّ مُتَعَدٍّ، وَالرَّبَاعِيُّ لَا زِمَ، نَحْوُ: كَبِبَتْ الرَّجُلُ وَأَكْبَبَ هُوَ، وَقَشَعَتِ الرِّيحُ السَّحَابَ، وَأَقْشَعَ هُوَ: أَي: دَخَلَ فِي الْكَبِّ وَالْقَشْعِ، وَقَالَ الشَّاعِرُ، وَهُوَ الْأَسْوَدُ:

لَعَمْرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ      لَيْسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا<sup>(٣)</sup>  
 وَنَزَفَ الشَّارِبُ بَضْمُ الزَّاي، وَيُقَالُ: نَزَفَ الْمَطْعُونُ: ذَهَبَ دَمُهُ كُلُّهُ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ، وَنَزَحَتْ الرَّكِيَّةُ<sup>(٤)</sup>، حَتَّى نَزَفَتْهَا: لَمْ يَبْقَ فِيهَا مَاءٌ، وَيُقَالُ: أَنْزَفَ الرَّجُلُ: نَفَذَ شَرَابَهُ، ف: أَنْزَفَ، مُشْتَرِكٌ بَيْنَ سَكِرَ وَنَفَذَ.

الْبَيْضُ مَعْرُوفٌ، وَهُوَ اسْمُ جَنْسٍ، الْوَاحِدَةُ: بَيْضَةٌ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ؛ لِبَيَاضِهِ، وَجُمِعَ عَلَى بَيُوضٍ، قَالَ الشَّاعِرُ:

بَتَيْهَاءَ قَفْرِ وَالْمَطْيِ كَأَنَّهَا      قَطَا الْحَزْنَ قَدْ كَانَتْ فِرَاحاً بَيُوضُهَا<sup>(٥)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، ولم نقف على البيت فيما بين أيدينا من مصادر أدبية.

(٢) المصدر السابق، وينظر تفسير الرازي ٢٦/١٣٧، والقرطبي ١٨/٣٣، والبيت لمطيع بن إياس، وهو في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١٦٩، واللسان (غول)، برواية: وما زالت الكأسُ . . . البيت.

(٣) نُسِبَ الْبَيْتُ فِي الْأَغَانِي ١٣/١٣٣، وتفسير الطبري ١٩/٥٣٧، والصحاح (نزف)، والمحرر الوجيز ٤/٤٧٢ للأثيرد الرياحي، ونُسِبَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٨/٣٢ لِلْحِطِيَّةِ، وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ فِي دِيَوَانِهِ، وَأَوْرَدَهُ أَيْضاً الْبَغْدَادِي فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ ٩/٣٨٨ وَلَمْ يَنْسِبِهِ.

(٤) الرُّكِيَّةُ: البُتْرُ، وَالْجَمْعُ رُكْيٌ وَرُكَايَا. الْقَامُوسُ (رُكُو).

(٥) الْبَيْتُ لِعَمْرُو بْنِ أَحْمَرَ الْبَاهِلِيِّ، وَهُوَ فِي كِتَابِ الْحَيَوَانَ لِلْجَاهِظِ ٥/٥٧٥، وَالْمَعَانِي الْكَبِيرُ لِابْنِ قَتِيْبَةَ ١/٣١٣، وَاللِّسَانُ (عَرْضٌ) وَ(كُونٌ)، وَأَسْرَارُ الْعَرَبِيَّةِ لِابْنِ الْأَنْبَارِيِّ ص ١٣٤، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٩/٢٠١، وَالتَّبْيَاهُ: الْأَرْضُ الَّتِي لَا يَهْتَدِي فِيهَا. وَالْحَزْنُ: مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ، اللَّسَانُ (تِيه) وَ(حَزْنٌ)، وَقَدْ شَبَّهَ الشَّاعِرُ الْمَطْيَ بِالْقَطَا - طَائِرٍ - الَّتِي فَارَقَتْ فِرَاحَهَا لِتَحْمِلَ إِلَيْهَا الْمَاءَ فَتَسْقِيهَا، فَهُوَ أَسْرَعُ لَطِيرَانِهَا.



«الزُّقُوم»: شجرة مَسْمُومة لها لَبَنٌ إِنْ مَسَّ جَسَمَ إِنْسَانٍ تَوَرَّمَ ومات منه في أغلب الأمر، تَنْبَتُ في البلادِ المجاورة للصحراء، والتَزَقُم: البَلْعُ على شِدَّةٍ وَجْهِهِ<sup>(١)</sup>.

شَابَ الشَّيْءُ بِالشَّيْءِ يَشُوبُهُ شُوباً: خَلَطَهُ بِهِ وَمَزَجَهُ.

رَاغٌ يَرُوغُ: مَالَ فِي حُفْيَةٍ، مِنْ رَوْغَةِ الثَّعْلَبِ.

زَفَّ: أَسْرَعَ، وَأَزَفَّ: دَخَلَ فِي الرَّفِيفِ<sup>(٢)</sup>، فهِمَزَتْهُ لَيْسَتْ لِلتَّعْدِيَةِ، وَأَزَفَّهُ: حَمَلَهُ عَلَى الرَّفِيفِ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ<sup>(٣)</sup>، فَالهِمَزَةُ فِيهِ لِلتَّعْدِيَةِ، وَقَالَ الشَّاعِرُ، وَهُوَ الْفَرَزْدَقُ:

فَجَاءَ قَرِينُ السُّوَلِ قَبْلَ إِفَالِهَا      يَزِفُّ وَجَاءَتْ حَلْفَهُ وَهِيَ زُفْفُ<sup>(٤)</sup>  
وَقَالَ الْهُذَلِيُّ:

وَزَفَّتِ السُّوَلُ مِنْ بَرْدِ الْعَشِيِّ كَمَا      زَفَّ النَّعَامُ إِلَى حَفَانِهِ الرَّوحُ<sup>(٥)</sup>

\* \* \*

﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ① فَالزَّيْجَرِ زَجْرًا ② فَالزَّلِيلِ ذِكْرًا ③ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ④ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ⑤ إِنَّا زَيْنًا أَلْمَاءَ الدُّنْيَا بِرَبِّنَا ⑥ الْكُوكَبِ ⑦ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ⑧ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِ الْأَعْلَى وَيَقْدُفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ⑨ دُخُورًا ⑩ وَلَهُمْ

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٥.

(٢) الزيف: سرعة المشي مع تقارب خطو وسكون. اللسان (زفف).

(٣) ينظر الحجة لأبي علي الفارسي ٥٧/٦، والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢/٢٢٥، والمحرر الوجيز ٤/٤٧٩، وتفسير القرطبي ٥٥/١٨.

(٤) تفسير القرطبي ٥٥/١٨، والبيت في ديوان الفرزدق ٢٧/١، وفيه: وراحت، بدل: وجاءت.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، وينظر تهذيب اللغة (حفت)، ولسان العرب (حفف)، والبيت من قصيدة يرثي بها أبو ذؤيب الهذلي صديقاً له قُتِلَ في وقعة، والشول: التي شالت ألبانها، وخفَّت بطونها من أولادها، وأتى على نتائجها سبعة أشهر أو ثمانية، والحفان: صغار النعام، والروح: صفة للنعام، وهو سعة في الرجلين. خزانة الأدب الشاهد الخامس والخمسون بعد الثلاث مئة.

عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴿١﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ ﴿٢﴾ .

التفسير هذه السورة مكيّة، ومناسبة أولها لآخر «يس»: أنه تعالى لمّا ذكر المعاد وقدرته على إحياء الموتى، وأنه هو مُنْشِئُهُمْ، وإذا تعلّقت إرادته بشيء كان، ذكر تعالى هنا وحدانيته، إذ لا يتم ما تعلّقت به الإرادة وجوداً وعدماً إلّا بكون المريد واحداً، وتقدّم الكلام على ذلك في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢].

وأقسم تعالى بأشياء من مخلوقاته: «والصّافات»، قال ابن مسعود وقناة ومسروق: هم الملائكة تصفّ في السماء في العبادة والذكر صفوفاً، وقيل: تصفّ أجنحتها في الهواء واقفةً مُتَنَظِّرةً لأمر الله، وقيل: مَنْ يَصِفُّ مِنْ بَنِي آدَمَ فِي قِتَالٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أو في صلاةٍ وطاعة. وقيل: الطير من قوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ﴾<sup>(١)</sup> [النور: ٤١].

و«الزاجرات» قال مجاهد والسدي: الملائكة تَزْجُرُ السحابَ وغيرها من مخلوقات الله تعالى. وقال قتادة: آيات القرآن؛ لتضمّنه النواهي الشرعيّة، وقيل: كلُّ ما زَجَرَ عن معاصي الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

و«التاليات»: القارئات، قال مجاهد: الملائكة تَتْلُو ذِكْرَهُ، وقال قتادة: بنو آدم يَتْلُونَ كَلِمَةَ الْمَنْزِلِ وتسيّحه وتكبيره<sup>(٣)</sup>.

قال الزمخشري: ويجوز أن يُقْسِمَ بنفوس العلماء العمّال الصّافات أقدامها في التهجّد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات، «فالزاجرات» بالمواعظ والنصائح، «فالتاليات» آيات الله والدارسات شرائعه، أو بنفوس قُودِ الغُزاة في سبيل الله، التي تصفّ الصفوف وتزجّر الخيل للجهاد، وتتلو الذّكر مع ذلك لا يشغلها عنه تلك الشواغل<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) تفسير القرطبي ٦/١٨، وينظر النكت والعيون ٣٦/٥، وزاد المسير ٤٤/٧، وتنظر الآثار عند الطبري ٤٩٢/١٩-٤٩٣.

(٢) تفسير القرطبي ٤/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٤٩٣/١٩-٤٩٤.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٦٥، وتفسير القرطبي ٦/١٨-٧، والكشاف ٣/٣٣٣، وتنظر الآثار عند الطبري ٤٩٤/١٩-٤٩٥.

(٤) الكشاف ٣/٣٣٤.

وقال ما معناه: إِنَّ الْفَاءَ العاطفة في «الصافات»<sup>(١)</sup> إمَّا أَنْ تَدُلَّ عَلَى تَرْتِيبِ معانيها في الوجود، كقوله:

يَا لَهْفَ زَيْبَةِ لِلْحَارِثِ الصَّا بَحِ فَالْفَنَائِمِ فَالْأَيْبِ<sup>(٢)</sup>

أي: الذي صَبَحَ فَعَنِمَ قَابَ، وإمَّا عَلَى تَرْتِيبِهَا فِي التَّفَاوُتِ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ، كَقَوْلِكَ: خُذِ الْأَفْضَلَ فَالْأَكْمَلَ، وَاعْمَلِ الْأَحْسَنَ فَالْأَجْمَلَ، وإمَّا عَلَى تَرْتِيبِ مَوْصُوفَاتِهَا فِي ذَلِكَ، كَقَوْلِكَ<sup>(٣)</sup>: رَجِمَ اللَّهُ الْمُحْلِقِينَ فَالْمَقْصُرِينَ، فَأَمَّا هُنَا فَإِنْ وَحَّدْتَ الْمَوْصُوفَ كَانَتْ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَرْتِيبِ الصِّفَاتِ فِي التَّفَاوُلِ؛ فَإِذَا كَانَ الْمَوْحَّدُ الْمَلَائِكَةُ فَيَكُونُ الْفَضْلُ لِلصَّفِّ، ثُمَّ الرَّجْرُ، ثُمَّ التَّلَاوَةُ، وإمَّا عَلَى الْعَكْسِ، وَإِنْ ثَلَّثْتَ<sup>(٤)</sup> الْمَوْصُوفَ فَتَرْتَّبْ فِي الْفَضْلِ، فَتَكُونُ «الصَّافَّاتُ» ذَوَاتِ فَضْلٍ، وَ«الزَّاجِرَاتُ» أَفْضَلُ، وَ«التَّالِيَاتُ» أَبْهَرُ فَضْلًا، أَوْ عَلَى الْعَكْسِ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

ومعنى: العكس، في المكانين؛ أَنْكَ تَرْتَقِي مِنْ أَفْضَلٍ إِلَى فَاضِلٍ إِلَى مَفْضُولٍ، أَوْ تَبْدَأُ بِالْأَدْنَى ثُمَّ بِالْفَاضِلِ ثُمَّ بِالْأَفْضَلِ.

وَأَدْغَمَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمُسْرُوقٌ وَالْأَعْمَشُ وَأَبُو عَمْرٍو وَحَمْزَةُ النَّاءِ الثَّلَاثَ<sup>(٦)</sup>.

وَالْجُمْلَةُ الْمُقْسَمُ عَلَيْهَا تَضَمَّنَتْ وَحْدَانِيَّةَ تَعَالَى، أَي: هُوَ وَاحِدٌ مِنْ جَمِيعِ الْجِهَاتِ الَّتِي يَنْظُرُ فِيهَا الْمُتَفَكِّرُ، وَ«رَبُّ» خَبْرٌ بَعْدَ خَبْرٍ عَلَى مَذْهَبِ مَنْ يُجِيزُ تَعْدَادَ الْأَخْبَارِ، أَوْ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذُوفٌ، وَهُوَ: أَمْدَحُ، أَي: هُوَ رَبُّ.

(١) يعني في قوله تعالى: ﴿فَالزَّيْبَةِ زَيْبًا﴾ ① فَالْثَلَاثِ ذِكْرًا [الصافات: ٢-٣].

(٢) الكشف ٣/٣٣٤، والبيت لابن زَيْبَةَ النِّمِي، وهو في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٤٧/١، وَأَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٥٠٨/٢، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ١٠٧/٥، وَزَيْبَةُ اسْمُ أُمِّ الشَّاعِرِ.

(٣) الذي في مطبوع الكشف ٣/٣٣٤: كَقَوْلِهِ. وَفِي مَخْطُوطَةِ الْوَرَقَةِ (٢١٨): كَقَوْلِكَ. كَمَا هُنَا.

(٤) فِي النِّسْخِ: وَإِنْ تَلَيْتَ. وَالْمُبْتَدَأُ مِنَ الْكَشَافِ ٣/٣٣٤، وَهُوَ الصَّوَابُ، وَيَنْظُرُ الدَّرُ الْمَصُونُ ٢٩٠-٢٩١، وَاللِّبَابُ ١٦/٢٧٢.

(٥) الْكَشَافُ ٣/٣٣٤ بِتَصْرِفٍ.

(٦) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤/٤٦٥، وَالْقِرَاءَةُ فِي السَّبْعَةِ ص ٥٤٩، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٨٥، وَأَدْغَمَ أَيْضًا يَعْقُوبُ، يَنْظُرُ النِّشْرُ ١/٢٨٨، ٣١٠، ٣١٦، وَيَنْظُرُ أَيْضًا قَوْلُ النَّحَّاسِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ فِي كِتَابِهِ إِعْرَابُ الْقُرْآنِ ٣/٤٠٩.

وَدَكَرَ الْمَشَارِقَ؛ لَأَنَّهَا مَطَالِعُ الْأَنْوَارِ، وَالْإِبْصَارِ بِهَا أَكَلَفٌ، وَذَكَرَهَا يُغْنِي عَنْ ذِكْرِ الْمَغَارِبِ، إِذْ ذَاكَ مَفْهُومٌ مِنَ الْمَشَارِقِ، وَالْمَشَارِقُ ثَلَاثُ مِثَّةٍ وَسِتُّونَ مَشْرِقاً وَكَذَلِكَ الْمَغَارِبِ، تُشْرِقُ الشَّمْسُ كُلَّ يَوْمٍ فِي مَشْرِقٍ مِنْهَا، وَتَغْرُبُ فِي مَغْرِبٍ، وَلَا تَطْلُعُ وَلَا تَغْرُبُ فِي وَاحِدٍ يَوْمَيْنِ، وَتُنِّي فِي ﴿رَبِّ الشَّرِيقَيْنِ وَرَبِّ الْغَرْبَيْنِ﴾ [الرحمن: ١٧] باعتبار مشرقَي الصيف والشتاء ومغربَيْهما.

وقال ابنُ عطية: أراد تعالى مشارِقَ الشمسِ ومغاربَها، وهي مِثَّةٌ وثمانون في السَّنَةِ - فيما يزعمون - مِنْ أَطْوَلِ أَيَّامِ السَّنَةِ إِلَى أَقْصَرِهَا، ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْ قُدْرَتِهِ بِتَزْيِينِ السَّمَاءِ بِالْكَوَاكِبِ، وَانْتِظَمِ التَّرْتِيبِ أَنْ جَعَلَهَا «حَفْظاً» وَحِزْزاً مِنَ الشَّيْطَانِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وَالزُّيْنَةُ مُصَدَّرٌ كَالنَّسَبَةِ وَاسْمٌ لِمَا يُزَانُ بِهِ الشَّيْءُ، كَاللَّيْقَةِ اسْمٌ لِمَا تُلَاقُ بِهِ الدَّوَاةُ<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «بزيئة الكواكب» بالإضافة<sup>(٣)</sup>، فاحتمل المصدر مضافاً للفاعل، أي: بَأَن زَانَتِ السَّمَاءُ الْكَوَاكِبُ، أَوْ مضافاً للمفعول، أي: بَأَن زَيْنَ اللهُ الْكَوَاكِبَ، واحتمل أَنْ يَكُونَ مَا يُزَانُ بِهِ، فَالْكَوَاكِبُ بَيَانٌ لِلزَّيْنَةِ؛ لِأَنَّ الزَّيْنَةَ مُبْهَمَةٌ فِي الْكَوَاكِبِ وَغَيْرِهَا مِمَّا يُزَانُ بِهِ، أَوْ مِمَّا زُيِّنَتِ الْكَوَاكِبُ؛ مِنْ إِضَاءَتِهَا وَثُبُوتِهَا.

وقرأ ابنُ مسعود ومسروق - بخلافٍ عنه - وَأَبُو زُرْعَةَ وَابْنُ وَثَّابٍ وَطَلْحَةُ: «بزيئة» مَنُوناً «الْكَوَاكِبِ» بِالْخَفْضِ<sup>(٤)</sup> بَدَلًا مِنْ: زينة.

وقرأ ابنُ وَثَّابٍ وَمَسْرُوقٌ - بخلافٍ عنهما - وَالْأَعْمَشُ وَطَلْحَةُ وَأَبُو بَكْرٍ: «بزيئة»

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٥.

(٢) وهي من صوفي ونحوه. المعجم الوسيط (البق)، قلت: والليقة تُجَعَلُ فِي الدَّوَاةِ لِمَتَصِّ الْحَبْرِ فَيَكْتُبُ بِهِ.

(٣) وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر والكسائي وأبي جعفر ويعقوب وخلف. السبعة ص ٥٤٧، والتيسير ص ١٨٦، والنشر ٢/٣٥٦.

(٤) وهي أيضاً قراءة حمزة وحفص عن عاصم - من السبعة - وكذا وردت عنهما القراءة في المحرر الوجيز ٤/٤٦٥-٤٦٦، والكلام منه، ولعلَّ عدم ذكْرِهِمْ سَبْقُ نَظَرٍ مِنَ الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى. تنظر المصادر الآتفة الذكر.

منوَّناً «الكواكب» نصباً<sup>(١)</sup>، فاحتمل أن يكون «بزينة» مصدرأ، و«الكواكب» مفعول به، كقوله: ﴿أَوْ إِنْ أَنْزَلْنَاهُ فِي يَوْمٍ مَّسْفِيٍّ ۖ يَنِيْمًا﴾ [البلد: ١٤] واحتمل أن يكون «الكواكب» بدلاً من «السماء» أي: زَيْنًا كواكب السماء.

وقرأ زيد بن عليّ بتنوين: زينة، وَرَفَعَ «الكواكب»<sup>(٢)</sup>، على خبرٍ مبتدأ، أي: هو الكواكب، أو على الفاعلية بالمصدر، أي: بأن زينت الكواكب، وَرَفَعَ الفاعل بالمصدر المنوَّن زَعَمَ الفراء أنه ليس بمسموع<sup>(٣)</sup>، وأجاز البصريُّون ذلك على قلَّة.

وقال ابنُ عباس: «بزينة الكواكب» بضوء الكواكب<sup>(٤)</sup>، قيل: ويجوز أن يُراد أشكالها المختلفة، كشكل الثريَّا وبناتِ نَعَش والجَوَزَاء وغير ذلك، ومطالعها ومسايرها.

وخصَّ «السماء الدنيا» بالذكر؛ لأنها التي تُشاهد بالأبصار، والحِفْظ من الشياطين إنما هو فيها وحدها.

وانتصب «وحفظاً» على المصدر، أي: وحَفِظْنَاهَا حِفْظاً، أو على المفعول من أجله على زيادة الواو، أو على تأخير العامل، أي: ولحِفْظِهَا زَيْنًا بالكواكب، أو حَمَلًا على معنى ما تقدَّم؛ لأنَّ المعنى: إِنَّا خَلَقْنَا الكواكبَ زينةً للسماء وحفظاً، وكلُّ هذه الأقوال منقولة.

والمَارِدُ تقدَّم شَرْحُهُ في قوله: ﴿شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ في «النساء» [الآية: ١١٧] وهناك جاء «مريداً»، وهنا: «مارد»؛ مراعاةً للفواصل.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٦، وتنظر قراءة أبي بكر - شعبة - عن عاصم أيضاً في المصادر الآتفة الذكر.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٦٦ نقلاً عن الزهراوي، ولم ينسبها، وأوردها أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٤٦ وعزاها لأبي معاذ القارئ وأبي نهيك وأبي حصين الأسدي في آخرين.

(٣) وكذا نقل عنه المصنَّف في ارتشاف الضَّرْب ٥/٢٢٦٠، وقال عقبها: والفراء سامع لغة. والذي في معاني القرآن للفراء ٢/٣٨٢: ولو نصبت «الكواكب» إذا نوَّنت في الزينة، كان وجهاً صواباً، تريد: بتزييننا الكواكب. ولو رفعت «الكواكب» تريد: زَيْنًا بتزيينها الكواكب، تجعل «الكواكب» هي التي زينت السماء. اهـ. فليحرر، ولينظر تفسير الطبري ١٩/٤٩٧-٤٩٨.

(٤) تفسير الثعلبي ٥/٢٠٩، والكشاف ٣/٣٣٥.

«لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى» كلامٌ منقطع مُبْتَدَأٌ اقتصاصاً لما عليه حالُ المُسْتَرْقَةِ للسمع، وأنَّهم لا يَقْدِرُونَ أَنْ يَسْمَعُوا، أو يَسْمَعُوا وهم مَقْذُوفُونَ بِالشُّهْبِ مُبْعَدُونَ عن ذلك، إِلَّا مَنْ أُمِهُلَ حَتَّى خَطَفَ الْخَطْفَةَ وَاسْتَرْقَ اسْتِرَاقَةً، فعندها تُعَاجِلُهُ الملائكةُ بِاتِّبَاعِ الشَّهَابِ الثَّاقِبِ.

ولا يجوز أن يكون «لَا يَسْمَعُونَ» صفةً ولا استثناءً جواباً لسائلٍ سَأَلَ: لِمَ تُحَفِّظُ مِنَ الشَّيَاطِينِ؟ لِأَنَّ الوصفَ بكونهم لَا يَسْمَعُونَ، أو الجواب: لَا معنى لِلْحَفِّظِ مِنَ الشَّيَاطِينِ، على تقديرهما، إذ يصير المعنى مع الوصف: وحفظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَرَدٍّ غَيْرِ سَامِعٍ أو مُسْمِعٍ، وكذلك لَا يَسْتَقِيمُ مع كونه جواباً، وقول مَنْ قَالَ: إِنَّ الْأَصْلَ لِأَنَّ لَا يَسْمَعُوا، فحذفت اللام و«أَنَّ» فارتفع الفعل، قولٌ مُتَعَسِّفٌ يُصَانُ كَلَامُ اللَّهِ عَنْهُ.

وقرأ الجمهور: «لَا يَسْمَعُونَ» نفى سماعهم وإن كانوا يَسْمَعُونَ بقوله: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٢]، وعدَّاه بـ «إلى» لتضمُّنُهُ معنى الإصغاء.

وقرأ ابنُ عباسٍ - بخلافٍ عنه - وابنُ وثَّابٍ وعبدُ الله بنُ مسلم وطلحة والأعمش وحمزة والكسائي وحفص بشد السين والميم<sup>(١)</sup>، بمعنى: لَا يَسْمَعُونَ، أدغمت التاء في السين، وتقتضي نفي السَّمْعِ.

وظاهرُ الأحاديث أنَّهم يَسْمَعُونَ حَتَّى الْآنَ، لكنَّهم لَا يَسْمَعُونَ، وإن سَمِعَ أَحَدٌ منهم شيئاً لم يُفْلِتِ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَ ذَلِكَ السَّمْعَ إِلَى الَّذِي تَحْتَهُ؛ لِأَنَّ السَّمَاءَ مُلِئَتْ حَرَساً وَشُهْباً مِنْ وَقْتِ بَعَثَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ الرَّجْمُ فِي الْجَاهِلِيَةِ أَخْفَ، فَلَمَّا كَانَتْ ثَمَرَةُ التَّسْمَعِ هُوَ السَّمْعُ، وَقَدْ انْتَفَى السَّمْعُ بِنَفْيِ التَّسْمَعِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ لَانْتِفَاءِ ثَمَرَتِهِ وَهُوَ السَّمْعُ.

و«الْمَلَأُ الْأَعْلَى» هم الملائكة، وَالْإِنْسُ وَالْجِنُّ هم الْمَلَأُ الْأَسْفَلُ؛ لِأَنَّهم سُكَّانُ الْأَرْضِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هم أَشْرَافُ الْمَلَائِكَةِ، وَعَنْهُ: كُتَابُهُمْ<sup>(٢)</sup>.

و«يُقَذَّفُونَ»: يُزْمَنُونَ وَيُرْجَمُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، أَي: مِنْ كُلِّ جِهَةٍ يَضَعَدُونَ إِلَى

(١) أي: «لَا يَسْمَعُونَ»، وهي أيضاً قراءةُ خَلْفٍ مِنَ الْعَشْرَةِ، يَنْظُرُ السَّبْعَةُ ص ٥٤٧، وَالتَّبْسِيرُ ص ١٨٦، وَالنَّشْرُ ٢/٣٥٦.

(٢) الْكَشَافُ ٣/٣٣٦.

السماء منها، والمَرْجُومُ بها هي التي يَرَاهَا النَّاسُ تَنْقَضُ، وليست بالكواكب الجارية في السماء؛ لأنَّ تلك لا تُرَى حركتها، وهذه الراجمة تُرَى حركتها؛ لقربها مِنَّا، قاله مكي والنَّقَّاش<sup>(١)</sup>.

وقرأ محبوب عن أبي عمرو: «يُقَذَّفُونَ» مبنياً للفاعل<sup>(٢)</sup>.

و«دُحُورًا» مصدر في موضع الحال، قال مجاهد: مَطْرُودِينَ<sup>(٣)</sup>، أو مفعولٌ من أجله، أي: يُقَذَّفُونَ لِلطَّرْدِ، أو مصدرٌ لـ «يُقَذَّفُونَ»؛ لأنَّه متضمَّن معنى الطَّرْدِ، أي: وَيُدْحَرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا، وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ قَذْفًا، فإمَّا أن يكون التجوُّز في «يُقَذَّفُونَ»، وإمَّا في «دُحُورًا».

وقرأ عليّ، والسُّلَمِيُّ، وابنُ أبي عبَّلة، والطبرانيُّ عن رجله عن أبي جعفر: «دُحُورًا» بنصب الدَّالِ<sup>(٤)</sup>، أي: قَذْفًا دُحُورًا.

ويجوز أن يكون مصدرًا كالقَبُولِ والوَلُوعِ إلَّا أنَّ هذه ألفاظٌ ذُكِرَ أنَّها محصورة.

والوَاصِبُ: الدَّائِمُ، قاله السُّدِّيُّ وأبو صالح<sup>(٥)</sup>، وتقدَّم في سورة «النحل»<sup>(٦)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٦.

(٢) لم نقف عليها عند غيره ممَّن سَبَقَه، وأوردها عنه الآلوسي في روح المعاني ١٨/٢٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١١/٦، والمحرر الوجيز ٤/٤٦٦، وتفسير الرازي ٢٦/١٢٣، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٥٠٥-٥٠٦.

(٤) القراءة في المحرر الوجيز ٤/٤٦٦، والكشاف ٣/٣٣٦ عن السلمي، وفي زاد المسير ٤٧/٧ عن عليّ وأبي رجاء والسلمي والضحاك وأيوب السخيتاني وابن أبي عبَّلة، وفي تفسير القرطبي ١٨/١٢ عن السلمي ويعقوب الحضرمي، وفي القراءات الشاذة ص ١٢٧ عن عليّ والسلمي، وفي المحتسب ٢/٢١٩ عن السلمي، وقوله: والطبراني عن رجاله عن أبي جعفر. لم نهتد لمعناه، ونقلها عنه الآلوسي في روح المعاني ٢٣/١٨، ولم نقف عليها في كتب الطبراني المتوافرة لدينا.

(٥) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٤/٤٦٦-٤٦٧ أنَّه الدائم، لكن من مجاهد وقتادة وعكرمة، وكذا عزاه ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٤٧، والقرطبي ١٨/١٣، وزاد ابن الجوزي: الفراء وابن قتيبة، وأخرجه عنهم الطبري ١٩/٥٠٧، والذي في المحرر الوجيز عن السدي وأبي صالح أنَّ الواصب هو الموجع، وكذا ورد في زاد المسير، وتفسير القرطبي، وأخرجه عنهما - وعن غيرهما - الطبري ١٩/٥٠٦.

(٦) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبَةٌ﴾ [الآية: ٥٢].

ويقال: وَصَبَ الشيءُ وَصُوباً: دَامَ.

وقال مجاهد: الموجع، ومنه: الوَصَبُ<sup>(١)</sup>، كأنَّ المعنى: إنَّهم في الدنيا مَرْجُومُونَ، وفي الآخِرَةِ معذَّبُونَ، ويجوز أن يكون هذا العذاب الدائم لهم في الدنيا؛ وهو رَجْمُهُم دائماً، وَعَدَمُ بلوغهم ما يقصدون من استراق السَّمْعِ.

«إِلَّا مَنْ خَطَفَ الْخَطْفَةَ» «مَنْ» بَدَلٌ مِنَ الضمير في «لَا يَسْمَعُونَ»، ويجوز أن يكون منصوباً على الاستثناء، أي: لَا يَسْمَعُ الشياطينُ إِلَّا الشيطان الذي خَطَفَ.

وقرأ الجمهور: «خَطَفَ» ثلاثياً، بكسر الطاء، وقرأ الحسن وقتادة: بكسر الخاء والطاء مُشَدَّدة<sup>(٢)</sup>، قال أبو حاتم: ويقال: هي لغة بكر بن وائل وتميم بن مُرٍّ.

وُثِرَى: «خَطَفَ» بفتح الخاء وكسر الطاء مُشَدَّدة، ونَسَبَهَا ابنُ خالويه إلى الحسن وقتادة وعيسى، وعن الحسن أيضاً التخفيف<sup>(٣)</sup>.

وأصله في هاتين القراءتين: اخْتَطَفَ، ففي الأولى لَمَّا أُسْكِنَت التاء للإدغام، والحاء ساكنة كُسِرَتْ؛ لالتقاء الساكنين، فذهبت أَلِفُ الْوَصْلِ، وكسرت الطاء إِتِّبَاعاً لحركة الخاء. وفي القراءة الثانية إشكال؛ لِأَجْلِ كسرة الطاء مُشَدَّدة مع فتح الخاء، والمنقول عن العرب في مثْلِ هذا - نحو: اختصم - إذا أدغم لُغِي ثلاث: خَصَّمْ وَخِصَّمْ<sup>(٤)</sup>، فَإِنْ صَحَّحَتْ هذه القراءة، فالوَجْهُ فيها أَنَّهُ لَمَّا نُقِلَتْ حركة التاء إلى الخاء، وأرادوا إِدْغَامَهَا فِي الطَّاء، تَوَهَّمُوا بقاء الخاء مكسورة؛ لالتقاء الساكنين، فَأَتَّبَعُوا الطَّاءَ حركةَ الخاءِ المتوهمة، وهذا

(١) تقدَّم آنفاً أَنَّ الواصِبَ هو الموجع، هو قول السدي وأبي صالح، وأنَّ قولَ مجاهد أنَّ الواصب هو الدائم، وهو قول غيره كابن عباس وابن زيد، كما ورد عند الطبري ٥٠٧/١٩، ينظر المحرر الوجيز ٤٦٦-٤٦٧/٤.

(٢) أي: «خَطَفَ»، ينظر المحرر الوجيز ٤٦٧/٤ وما بعده منه أيضاً، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٧.

(٣) يعني: «خَطَفَ»، ينظر القراءات الشاذة ص ١٢٧، والقراءة الأولى أوردها أيضاً الزمخشري في الكشف ٣٣٦/٣ ولم ينسبها، وأوردها أيضاً ابنُ الجوزي في زاد المسير ٤٧/٧ وعزاها لابن السميع، والقراءة الثانية أوردها أيضاً ابنُ عطية في المحرر الوجيز ٤٦٧/٤ وعزاها لابن عباس، وستأتي عنه قريباً، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٧/٧ وعزاها للبحردي.

(٤) ولعلَّ الوجه الثالث هو: خَصَّمْ، قياساً على القراءة المُتَكَلِّمُ عنها: «خَطَفَ».



تعليل شذوذ<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس: «خِطَف» بكسر الخاء والطاء مخففة<sup>(٢)</sup>، أتبع حركة الخاء لحركة الطاء، كما قالوا: نِعِم.

وَقُرِئَ: «فَاتَّبَعَهُ» مخففاً ومُشدداً<sup>(٣)</sup>.

والثاقب: قال السُّدِّيُّ وقتادة: هو النافذُ بضوئه وشعاعه المنير<sup>(٤)</sup>.

﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ۝ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ أَوَلَمْ يَسْأَلْنَا عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ ۝ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ فَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَقَالُوا يَوْمَئِذٍ هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ۝ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝﴾.

الاستفتاء نوعٌ من السؤال، والهمزة وإنْ خَرَجَتْ إلى معنى التقرير، فهي في الأصل لمعنى الاستفهام، أي: فاستخبرهم، والضمير لمشركي مكة.

وقيل: نزلت في أبي الأشد بن كَلْدَةَ، وكُنِيَ بذلك؛ لشدَّة بَطْشِهِ وقُوَّتِهِ<sup>(٥)</sup>.

وعادَل في هذا الاستفهام التقريري في الأشدَّة بينهم وبين مَنْ خَلَقَ مِنْ غيرهم من الأُمَمِ والجنِّ والملائكة والأفلاك والأرضين، وفي مصحف عبد الله: «أَمْ مَنْ عَدَدْنَا»<sup>(٦)</sup> وهو تفسير لـ «مَنْ خَلَقْنَا» أي: أَمْ مَنْ عَدَدْنَا مِنَ الصَّافَّاتِ وما بعدها مِنْ

(١) ينظر المنصف لابن جني ٢/٣٣٥-٣٣٦، والمبدع في التصريف للمصنف ص ٢٤٧، وارتشاف الضرب ٢/٤٩٥، والدر المصون ٩/٢٩٥، مع الإشارة إلى أنه من قول المصنف: وفي القراءة الثانية، إلى هذا الموضع لم يرد إلا في النسخة الحميدية (يه)، وسقط من باقي النسخ.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤/٢٩٩، وينظر التعليق المتقدم قريباً عنها. (٣) يعني: «فَاتَّبَعَهُ» والكشاف ٣/٣٣٦، الأولى قراءة الجمهور، ولم نقف على القراءة الثانية عند غيره ممن سبقه، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/٢٩٥.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧ وزاد نسبه لابن زيد، وأخرجه عنهم الطبري ١٩/٥٠٨-٥٠٩. (٥) الكشاف ٣/٣٣٧، ونقله عنه القرطبي في التفسير ١٨/١٦، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٠٩، وأبو الأشد هو: كَلْدَةُ بن أسيد بن خلف، وخبره في الروض الأنف للسيهلي ٢/٩٥، ونقله عنه الشامي في سبل الهدى والرشاد ١/٦٣٧.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧، وينظر الكشاف ٣/٣٣٧، وتفسير الطبري ١٩/٥٠٩.

المخلوقين، وغلَّب العاقلُ على غيره في قوله: «مَنْ خَلَقْنَا»، واقتصر على الفاعل في «خَلَقْنَا»، ولم يذكر متعلِّق الخلق، اكتفاءً ببيان ما تقدَّمه، وكأنَّه قال: «أَمْ مَنْ خَلَقْنَا» من غرائب المصنوعات وعجائبها.

وقرأ الأعمش: «أَمْ» بتخفيف الميم دون «أَمْ»<sup>(١)</sup> جَعَلَهُ استفهاماً ثانياً تقريراً أيضاً، فهما جملتان مستقلَّتان في التقرير، و«مَنْ» مبتدأة، والخبر محذوف، تقديره: «أشدُّ»، فعلى «أَمْ مَنْ» هو تقرير واحد، ونظيره: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ﴾ [النازعات: ٢٧].

قال الزمخشري: «أشدُّ خلقاً» يحتمل أقوى خلقاً، من قولهم: شديد الخلق، وفي خلقه شدَّة، وأصعب خلقاً وأشقه، على معنى الرَّد؛ لإنكارهم البعث والنشأة الأخرى، وأنَّ مَنْ هَانَّ عليه خَلْقُ هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها، كان خَلْقُ البَشَرِ عليه أهونَ، وخلقهم «من طين لازب» إمَّا شهادة عليهم بالضعف والرخاوة؛ لأنَّ ما يُصنَع من الطين غير موصوفٍ بالصلابة والقوَّة، أو احتجاج عليهم بأنَّ الطينَ اللازِبَ الذي خُلِقوا منه ترابٌ، فمن أين استنكروا أن يُخلَقوا من ترابٍ مثله، حيث قالوا: «أفذا كنَّا تراباً»، وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر إنكارهم البعث<sup>(٢)</sup>. انتهى. والذي يظهر الاحتمال الأوَّل.

وقيل: «أَمْ مَنْ خَلَقْنَا» من الأمم الماضية، كقوله: ﴿رَكَمَ أَمَلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِينٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ [ق: ٣٦] وقوله: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ [التوبة: ٦٩] وأضاف الخلق من الطين إليهم، والمخلوق منه هو أبوهم آدم، إذ كانوا نسله.

وقال الطبري: خُلِقَ ابن آدم من ترابٍ وماءٍ ونارٍ وهواءٍ، وهذا كله إذا خلط صار طيناً لازباً يلزم ما جاوره<sup>(٣)</sup>.

وعبَّر ابنُ عباس عن اللَّازِبِ بالحرِّ، أي: الكريمُ الجيِّد<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧.

(٢) الكشاف ٣/٣٣٧.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧، وكلام الطبري في التفسير ١٩/٥١٠-٥١١.

(٤) ليست في (٢)، وبعدها ني (٣) و(يه): ورقئ: «لازم» بالسيم، و«لاتب» والمعنى واحد. ينظر تفسير الطبري ١٩/٥١١، والكشاف ٣/٣٣٧، والفرطبي ١٨/١٧، وقول ابن عباس عند الطبري ١٩/٥١١-٥١٢.

وقرأ الجمهور: «بَلْ عَجِبْتَ» بناء الخطاب، أي: من قُدرة الله على هذه الخلائق العظيمة «و» هم «يَسْخَرُونَ» منك ومن تعجبك، ومما تريهم من آثار قدرة الله، أو عَجِبْتَ مِنْ إنكارهم البعث وهم يَسْخَرُونَ مِنْ أَمْرِ الْبَعْثِ، أو عَجِبْتَ مِنْ إعراضهم عن الحق وعماهم عن الهدى، وأن يكونوا كافرين مع ما جِئْتَهُمْ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

وقرأ حمزة والكسائي وابن سعدان وابن مقسم: بناء المتكلم، ورويت عن علي وعبد الله وابن عباس والنخعي وابن وثاب وطلحة وشقيق والأعمش، وأنكر شريح القاضي هذه القراءة، وقال: الله لا يَعَجِبُ. فقال إبراهيم: كان شريح معجباً بعلمه، وعبد الله أعلم منه. يعني: عبد الله بن مسعود<sup>(١)</sup>.

والظاهر أن ضمير المتكلم هو الله تعالى، والعَجِبَ لا يجوز على الله تعالى؛ لأنه رَوْعَةٌ تَعْتَرِي الْمُتَعَجِّبَ مِنَ الشَّيْءِ، وقد جاء في الحديث إسنادُ الْعَجَبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>، وتُوَوَّلَ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ فَعَلٍ يُظْهِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْمُتَعَجِّبِ مِنْهُ؛ مِنْ تَعْظِيمٍ أَوْ تَحْقِيرٍ، حَتَّى يَصِيرَ النَّاسُ مُتَعَجِّبِينَ مِنْهُ، فالمعنى: «بَلْ عَجِبْتَ» من ضلالتهم وسوءِ نَحْلَتِهِمْ، وَجَعَلَتْهَا لِلنَّاظِرِينَ فِيهَا وَفِيمَا اقْتَرَنَ بِهَا مِنْ شَرْعِي وَهُدَايَ مُتَعَجِّبًا<sup>(٣)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧، وينظر زاد المسير ٧/٤٩-٥٠، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٥٤٧، والتيسير ص ١٨٦، وهي أيضاً قراءة خلف، ينظر النشر ٢/٣٥٦، وإنكار شريح لقراءة الضم عند النحاس في كتابه معاني القرآن ٦/١٥، والزمخشري في الكشاف ٣/٣٣٧، والقرطبي ١٨/١٨، وأورد إنكار القراءة أيضاً الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٠٠، وقال: وإنكارهم هذا غلط، لأن القراءة والرواية كثيرة، والعَجِبَ مِنْ اللَّهِ عز وجل خلافة من الآدميين. اهـ. والخبر عن شريح أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٩٩١).

(٢) الكشاف ٣/٣٣٧، وأورد في إسناد العجب إلى الله تعالى قوله ﷺ: «عَجِبَ رُبُّكُمْ مِنْ إِلْكُمْ» وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم، والحديث أورده أبو عبيد في غريب الحديث ٢/٢٦٩، وقال: فإن كان المحفوظ قوله: «مِنْ إِلْكُمْ» بكسر الالف، فلإني أحسبها: «مِنْ أَلْكُمْ» بالفتح، وهو أشبه بالمصادر. وهو أن يرفع الرجل صوته بالدعاء، ويجار فيه. وورد في بعض نسخ غريب الحديث كما ورد ذلك في حاشيته: يروى هذا عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون، عن محمد بن عمرو يرفعه. اهـ. وأورد الحديث أيضاً القرطبي في التفسير ١٨/٢٠، وأورد أيضاً قوله ﷺ: «عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ»، وهو عند البخاري (٣٠١٠)، وأحمد (٩٢٧١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧.

وقال الزمخشري: أي: بَلَغَ مِنْ عِظَمِ آيَاتِي وكثرة خلائقي أَنِّي عَجِبْتُ منها، فكيف بعبادي؟! وهؤلاء بجهلهم وعنادهم يَسْخَرُونَ مِنْ آيَاتِي، أو عَجِبْتُ مِنْ أَنْ يُنْكِرُوا البعثَ مِمَّنْ هذه أفعاله وهم يَسْخَرُونَ مِمَّنْ يصف الله بالقدره عليه، قال: وَيُجَرِّدُ الْعَجَبَ لِمَعْنَى الاستعظام، أو يُخِيلُ الْعَجَبَ وَيُقَرِّضُ<sup>(١)</sup>.

وقيل: هو ضميرُ الرسول، أي: قل «بَلْ عَجِبْتُ»، قاله مكِّي وعليُّ بنُ سليمان، «و» هم «يسخرون» مِنْ نُبُوتِكَ، والحقُّ الذي عندك<sup>(٢)</sup>.

«وَإِذَا دُكِّرُوا» وَعِظُوا «لَا يَذْكُرُونَ» أي: لَا يَتَّعِظُونَ، وَذَكَرَ جَنَاحُ بْنُ حُبَيْشٍ: «ذَكِّرُوا» بِتَخْفِيفِ الْكَافِ<sup>(٣)</sup>.

رُويَ أَنَّ رُكَّانَةَ رَجُلًا مِنَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَقِيَهِ الرَّسُولُ فِي جَبَلٍ خَالٍ يَرعى غَنَمًا لَهُ، وَكَانَ مِنْ أَقْوَى النَّاسِ، فَقَالَ لَهُ: «يَا رُكَّانَةَ، أَرَأَيْتَ إِنْ صَرَغْتُكَ أَتُؤْمِنُ بِي؟» قَالَ: نَعَمْ: فَصَرَعَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ عَرَضَ عَلَيْهِ آيَاتُ؛ مِنْ دُعَاءِ شَجَرَةٍ وَاقْبَالِهَا، فَلَمْ يُؤْمِنْ وَجَاءَ إِلَى مَكَّةَ، فَقَالَ: يَا بَنِي هَاشِمٍ، سَاجِرُوا بِصَاحِبِكُمْ أَهْلَ الْأَرْضِ. فَتَزَلَّتْ فِيهِ وَفِي نُظْرَائِهِ<sup>(٤)</sup>.

«وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ» قَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ: يَسْخَرُونَ، يَكُونُ اسْتَفْعَلٌ بِمَعْنَى الْمَجْرَدِ، وَقِيلَ: فِيهِ مَعْنَى الطَّلَبِ، أي: يَطْلُبُونَ أَنْ يَكُونُوا مِمَّنْ يَسْخَرُ<sup>(٥)</sup>.

وقال الزمخشري: يُبَالِغُونَ فِي السُّخْرِيَةِ، أو يَسْتَدْعِي بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ أَنْ يَسْخَرَ مِنْهَا<sup>(٦)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٣٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٦٧-٤٦٨، وكلام مكِّي في مشكل إعراب القرآن ٢/٦١١، وينظر تفسير القرطبي ١٨/١٩، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٤١٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٢٧.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٦٨، والخبر عند ابن هشام في السيرة النبوية ١/٣٩٠-٣٩١، وابن الأثير في أسد الغابة ٢/٢٣٦ دون ذكر سبب النزول، قال ابن الأثير: ثم أسلمَ بَعْدَ وَنَزَلَ المدينة. اهـ. وذكره ابن حجر في الإصابة ٤/٢٨٦، وقد روى خبر المصارعة فقط أبو داود (٤٠٧٨)، والترمذي (١٧٨٤)، وقال: هذا حديث حسن غريب، وإسناده ليس بالقائم.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٦٨، وقول مجاهد وقتادة أخرجه الطبري ١٩/٥١٥-٥١٦.

(٦) الكشف ٣/٣٣٧.

وَقُرِئَ: «يُسْتَسْجَرُونَ» بالحاء المهملة، وهو عبارة عما قال زُكَّانَةُ أَنَّهُ اسْتَسْجَرَ الرَّسُولَ<sup>(١)</sup>، والإشارة بهذا إلى ما ظَهَرَ على يديه عليه السلام من الخارقِ المُعْجَزِ.

وتقدّم الخلاف في كسر ميم «مِثْنًا» وضمّها<sup>(٢)</sup>، وَمَنْ قرأ «إذا» بالاستفهام، فجواب «إذا» محذوف، أي: نَبَعْتُ، ويدلُّ عليه «أَنَا لمبعوثون»، أو يَغْرَى عن الشَّرْطِ ويكون ظرفاً محضاً، ويقدر العامل: أَنبَعْتُ إذا متنا.

وقرأ الجمهور: «أَوَّابًا» بفتح الواو في «أو»، وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن عامر ونافع في رواية قالون: بالسُّكون<sup>(٣)</sup>، فهي حرف عطف، وَمَنْ فَتَحَ قالوا: حرفٌ عطفٍ دخلت عليه همزة الاستفهام<sup>(٤)</sup>.

قال الزمخشري: «أَوَّابًا» معطوف على محلّ «إِنَّ» واسمها، أو على الضمير في «مبعوثون»، والذي جَوَّزَ العطفَ عليه الفُضْلُ بهمزة الاستفهام، والمعنى: أَيْبَعْتُ أيضاً أَبَاؤنا، على زيادة الاستبعاد، يَعْنُونَ أَنَّهُمْ أَقْدَمُ قَبْعُهُمْ أَبْعَدُ وَأَبْظَلُ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

أمّا قوله: معطوف على محلّ «إِنَّ» واسمها، فمذهبُ سيبويه خلافه<sup>(٦)</sup>؛ لأنَّ قولك: إِنَّ زَيْدًا قائمٌ وعَمْرُو، وعَمْرُو فيه مرفوعٌ على الابتداء، وخبره محذوف.

وأمّا قوله: أو على الضمير في «مبعوثون» إلى آخره، فلا يجوز عطفه على الضمير؛ لأنَّ همزة الاستفهام لا تَدْخُلُ إِلَّا على الجُمْلِ لا على المفرد؛ لأنَّه إذا عُطِفَ على المَفْرَدِ كان الفِعْلُ عاملاً في المفرد بوساطة حرفِ العطف، وهمزة الاستفهام لا يَعمَلُ فيما بَعْدَها ما قَبْلَها، فقوله: «أَوَّابًا» مبتدأ، خبره محذوف، تقديره: مبعوثون، ويدلُّ عليه ما قَبْلَها، فإذا قلت: أقامَ زيدٌ أو عمرو، فعمرو مبتدأ محذوف الخبر؛ لِمَا ذكرنا.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٨، وعزا القراءة بقوله: وفي بعض القراءات القديمة. ولم نقف على القراءة عند غيره ممَّن سبقه، وأوردها عنه الآلوسي في روح المعاني ٢٣/٣٢.

(٢) عند تفسير الآية (٨٢) من سورة المؤمنون.

(٣) أي: «أَوَّابًا»، والقراءة في السبعة ص ٢٨٧، والتيسير ص ١٨٦، والنشر ٢/٣٥٦.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٦٨.

(٥) الكشاف ٣/٣٣٧.

(٦) ينظر كتاب سيبويه ٢/١٤٤-١٤٥.

واستفهامهم تضمّن إنكاراً واستبعاداً، فأمر الله نبيه أن يجيبهم بـ «نعم وأنتم دآخرون» أي: صاغرون، وهي جملة حالّة العامل فيها محذوف تقديره: نعم تُبعثون، وزادهم في الجواب أن يبعثهم وهم ملتبسون بالصغار والذلل.

وقرأ ابن وثاب: «نعم» بكسر العين<sup>(١)</sup>، وتقدّم الخلاف فيها في سورة «الأعراف»<sup>(٢)</sup>.

وهي كناية عن البعثة، أي: «فلانما» بعثهم «زجرة» أي: صيحة، وهي النفخة الثانية؛ لما كانت بعثهم ناشئة عن الزجرة جعلت إياها مجازاً.

وقال الزمخشري: هي مُبهِمة يُوضّحها خبرها<sup>(٤)</sup>. انتهى.

وكثيراً ما يقول هو وابن مالك: إنّ الضمير يفسره الخبر. وجعل من ذلك ابن مالك «إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا» وتكلّمنا معه في ذلك في «شرح التسهيل»<sup>(٥)</sup>.

وقال الزمخشري: «فلانما» جواب شرط مقدّر، وتقديره: إذا كان ذلك فما هي «إلا» «زجرة واحدة»<sup>(٦)</sup>. انتهى. وكثيراً ما تُضمّر جملة الشرط قبل فاء إذا ساع تقديره، ولا ضرورة تدعو إلى ذلك، ولا يُحذف الشرط ويبقى جوابه، إلا إذا انجزم الفعل في الذي يُطلق عليه أنّه جواب الأمر والنهي وما ذكرَ معهما، على قول بعضهم، أمّا ابتداء فلا يجوز حذفه.

«وينظرون» من النَّظَر، أي: فإذا هم بُصراء «ينظرون»، أو من الانتظار، أي:

(١) وقرأ بها أيضاً الكسائي - من السبعة - وقراءته في السبعة ص ٢٨١، والتيسير ص ١١٠، والنشر ٢/٢٦٩، ولم نقف على قراءة ابن وثاب عند غيره ممّن سبقه، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/٢٩٨، وابن عادل في اللباب ١٦/٢٩٠، قال السمين معقّباً على البحر المحيط: وكلامه هنا مؤهّم أنّ ابن وثاب مفرد بها.

(٢) عند تفسير الآية (٤٤).

(٣) فوقها في (٢): لفظ.

(٤) الكشف ٣/٣٣٨.

(٥) التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل للمصنّف ٢/٢٦٩-٢٧٠، وينظر شرح التسهيل

لابن مالك ١/١٧٨-١٧٩، وارتشاف الضرب ٢/٩٤٦.

(٦) الكشف ٣/٣٣٨.

فإذا هم ينتظرون ما يفعل بهم وما يؤمرون به .

والظاهر أنَّ قوله: «وقالوا يا وئيلنا» من كلام بعض الكفار لبعض إلى آخر الجملتين، أقرؤا بأنه يوم الجزاء وأنه يوم الفضل، وخاطب به بعضهم بعضاً .

ووقف أبو حاتم على قوله: «يا ويلنا»، وجعل «هذا يوم الدين» إلى آخره، من قول الله لهم أو الملائكة<sup>(١)</sup>، وقيل: «هذا يوم الدين» من كلام الكفرة، و«هذا يوم الفضل» ليس من كلامهم، وإنما المعنى يقال لهم: هذا يوم الفضل ويوم الدين، يوم الجزاء والمعاوضة، و«يوم الفضل» يوم الفرق بين فرق الهدى وفرق الضلال، وفي «الذي كنتم به تكذبون» توبيخ لهم وتقريع .

﴿احْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَنَّةِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ آتِيَمٌ مُتَسَلِّمُونَ ﴿٢٦﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ نَاثِرِينَ عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانْ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَالِعِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا نَزِدُّكُمْ إِلَهًا إِلَّا أَنْفُسُنَا إِنَّا لِلَّهِ أَشْقَىٰ نَحْنُ فَكَانَ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ .

«احشروا» خطاب من الله للملائكة، أو خطاب الملائكة بعضهم لبعض، أي: اجتمعوا الظالمين ونساءهم الكافرات، قاله ابن عباس، ورجحه الرُّمَّانِي، أو أنواعهم وضرباءهم، قاله عمر وابن عباس أيضاً وقتادة<sup>(٢)</sup> .

أو أشباههم من العصاة؛ أهل الزنى مع أهل الزنى، وأهل السرقة مع أهل السرقة، أو: قرناءهم من الشياطين<sup>(٣)</sup> .

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٦٨، وما بعده منه أيضاً، وينظر الكشف ٣/٣٣٨ .

(٢) المصدر السابق، وتنظر الآثار عند الطبري ١٩/٥١٩-٥٢١، وعند الماوردي في النكت

والميون ٥/٤٢-٤٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٥٢ .

(٣) الكشف ٣/٣٣٨ .

وقرأ عيسى بن سليمان الحجازي: «وأزواجهم» مرفوعاً<sup>(١)</sup> عطفاً على ضمير «ظلموا»، أي: وظلم أزواجهم.

«فاهذوهم» أي: عرّفوهم وقودوهم إلى طريق النار حتى يسلكوها، و«الجحيم» طبقة من طبقات جهنم.

«وقفوهم» كما قال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام: ٢٧] وقوف توبيخ لهم «إنهم مسؤولون» قرأ عيسى «أنهم» بفتح الهمزة<sup>(٢)</sup>، قال عبد الله: يُسألون عن شرب الماء البارد، على طريق الهُزء بهم، وعنه أيضاً: يُسألون عن لا إله إلا الله<sup>(٣)</sup>.

وقال الجمهور: وعن أعمالهم، ويوقفون على قُبْحها، وفي الحديث: «لا تزول قدام عبدي حتى يُسأل عن خمس: شبابه فيما أبلاه، وعن عُمره فيما أفناه، وعن ماله كيف كسبه وفيما أنفقه، وعن ما عمل فيما علم»<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن عطية: ويحتمل أن يكون المعنى على نحو ما فسره بقوله: «ما لكم لا تناصرون» أي: «إنهم مسؤولون» عن امتناعهم عن التناصر، وهذا على سبيل التوبيخ في الامتناع<sup>(٥)</sup>.

وقال الزمخشري: هذا تهكم بهم، وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعدما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين<sup>(٦)</sup>.

(١) القراءات الشاذة ص ١٢٧.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٦٩، وما بعده منه أيضاً، وقول ابن مسعود الأول عند الطبري ١٩/٥٢٢-٥٢٣، والقول الثاني أورده الثعلبي في الكشف والبيان ٥/٢١١، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٥٣، والقرطبي ١٨/٢٤، لكن نسبوه لابن عباس.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٦٩، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢١١، والحديث بهذا اللفظ أخرجه الترمذي (٢٥٨٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وقال: هذا حديث غريب، لا نعرفه من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ إلا من حديث حسين بن قيس، وحسين يُضعف في الحديث. اهـ.

ثم أخرج الحديث بنحوه عن أبي برزة الأسلمي (٥٨٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٦٩.

(٦) الكشف ٣/٣٣٨.



وقال الثعلبي: «ما لكم لا تناصرون» جوابُ أبي جَهْلٍ حين قال في بدر: نحن جميعٌ منتصر<sup>(١)</sup>.

وقرئ: «لا تناصرون» بتاء واحدة، وبتاءين، وبإدغام إحداهما في الأخرى<sup>(٢)</sup>.

«بل هم اليوم مستسلمون» أي: قد أسلم بعضهم بعضاً وخَذَلَهُ عن عَجْزٍ، فكلُّ واحدٍ منهم مُستسلمٌ غيرُ منتصر.

«وأقبلَ بعضهم على بعضٍ يتسَاءَلون» قال قتادة: هم جنٌّ وإنسٌ، وتَسَاوَلَهُمْ عَلَى معنى التقريع والنَّدَمِ والسُّخْطِ<sup>(٣)</sup>، «قالوا» أي: قالت الإنسُ لِلجِنِّ، قاله مجاهد وابنُ زيدٍ، أو ضَعَفَ الإنسُ الكفرةَ لَكِبْرَائِهِمْ وَقَادَتِهِمْ<sup>(٤)</sup>.

و«اليمين» الجارحةُ، وليست مرادةً هنا، ف قيل: استُعِيرَتْ لجهةِ الخير، أو للَقُوَّةِ، والشَّدَّةِ، أو لجهةِ الشهواتِ، أو لجهةِ التَمْوِيهِ والإغواءِ وإظهارِ أَنَّهَا رَشَدٌ، أو الحَلِيفِ، ولكلٍّ مِنْ هذه الاستعاراتِ وَجْهٌ، فأما استعارتها لجهةِ الخير، فلأنَّ الجارحةَ أَشْرَفُ العُضْوَيْنِ وأَمْتَنُهُمَا<sup>(٥)</sup>، وكانوا يَتَيَمَّنُّونَ بِهَا حتى في السَّانِحِ<sup>(٦)</sup> ويُصَافِحُونَ، ويماسحون، ويُناولون، ويُزاولون بِهَا أَكْثَرَ الأُمُورِ، ويُباشرون بِهَا

(١) الكشف والبيان ٢١٢/٥.

(٢) ينظر الكشف ٣٣٨/٣، والمححر الوجيز ٤٦٩/٤، وقراءة التاء الواحدة هي قراءة الجمهور، وقراءة التاءين بلا إدغام نسبها ابنُ عطية إلى حرفِ ابنِ مسعود وإلى خَلْقٍ، وأوردها أيضاً الآلوسي في روح المعاني وعزاها للبرقي في روايته عن ابن كثير، وقراءة الإدغام في التاءين نُسِبَتْ أيضاً للبرقي عن ابن كثير وإلى أبي جعفر بن القعقاع من قراءة ابن مسعود في حالة الوصل مع المَدِّ المشبع للساكنين، أي هكذا: «لَا تُنَاصِرُونَ». ينظر التيسير ص ٨٣، والسبعة ص ٤٢١، والنشر ٢٣٢-٢٣٣، والبدور الزاهرة ص ٢٦٩.

(٣) المححر الوجيز ٤٦٩/٤، وقول قتادة عند الطبري ٥٢٤/١٩.

(٤) المححر الوجيز ٤٦٩/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٥٢٦-٥٢٥/١٩.

(٥) في النسخ عدا (٣د) و(يه): وأيمتهما. والمثبت منهما ومن الكشف ٣٣٨/٣.

(٦) السانح: ما أَتَاكَ عن يمينك من ظُلبي أو طائر أو غير ذلك، والبارح ما أَتَاكَ ذلك عن يسارك، قال أبو عمرو الشيباني: والسانح أحسن حالاً عندهم في التيمُّن من البارح. اللسان (سنع).

أفاضل الأشياء، وجُعِلت لكتابِ الحسنات، ولأخذِ المؤمن كتابه بها، والشَّمال بخلاف ذلك.

وأما استعارتها للقوة والشَّدة، فإنَّها يقع بها البَطْش، فالمعنى أنكم تُغَوِّنونا<sup>(١)</sup> بقوَّتكم وتَحْمِلُونَا على طريق الضلال.

وأما استعارتها لجهة الشهوات، فلأنَّ جهة اليمين هي الجهة الثقيلة من الإنسان وفيها كَبِدُه، وجهة شماله فيها قَلْبُه وفكره، وهي أخفُّ، والمنهزم يرجع على شقِّه الأيسر، إذ هو أخفُّ شقِّه.

وأما استعارتها لجهة التمويه والإغواء فكأنَّهم شَبَّهُوا أقوالَ المُغَوِّنِ بالسَّوَاحِ التي هي عندهم محدودة، كأنَّ التمويه في غوايتهم أظهر ما يَحْمِدُونَه.

وأما الحَلِف، فإنَّهم يَحْلِفُونَ لهم ويأتونهم إتيانَ المُقْسِمِينَ على حُسْنِ ما يَتَّبِعُونَهُمْ فيه.

«قالوا» أي: المخاطبون؛ إِمَّا الْجَنُّ وَإِمَّا قَادَةُ الْكُفْرِ: «بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» أي: لم تَقْسِرْكُمْ على الكفر، بل أنتم من ذواتكم أبيتم الإيمان.

وقال الزمخشري: وأَعْرَضْتُمْ مَعَ تَمَكُّنِكُمْ واختياركم مختارين عليه الكفرَ غيرَ مُلْجَبِينَ «وما كان لنا عليكم» مِنْ تَسْلُطٍ نَسْلُبُكُمْ بِهِ تَمَكُّنَكُمْ واختياركم، «بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا» مختارينَ الطُّغْيَانَ<sup>(٢)</sup>. ولفظة التَّمَكُّنِ والاختيار اللفاظُ المعترلة؛ جرياً على مذهبهم.

«فحق علينا قول ربنا» أي: لَزِمْنَا قَوْلَ رَبِّنَا، أي: وَعَيْدُهُ لَنَا بِالْعَذَابِ.

والظاهر أنَّ قوله: «إِنَّا لَذَائِقُونَ» إخبارٌ منهم أَنَّهُمْ ذَائِقُونَ الْعَذَابَ جميعهم الرؤساء والأتباع.

وقال الزمخشري: فَلَزِمْنَا «قَوْلَ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ» يعني: وَعَيْدَ اللَّهِ بِأَنَّا ذَائِقُونَ لِعَذَابِهِ لَا مُحَالَةً؛ لِعِلْمِهِ بِحَالِنَا واستحقاقنا بها العقوبة، ولو حكى الوعيد كما هو

(١) في النسخ عدا (به): تعرونا، وفي (به): تغزونا، والمثبت من المحرر الوجيز ٤/٤٦٩.

(٢) الكشاف ٣/٣٣٩.

لقال: إنَّكم لذائقون، ولكنَّه عدَل به إلى لفظ المتكلِّم؛ لأنَّهم متكلمون بذلك عن أنفسهم؛ ونحوه قول القائل:

لقد زعمتُ هوازنٌ قلَّ مالي<sup>(١)</sup>

ولو حكى قولها لقال: قلَّ مائلك، ومنه: قولُ المُحلف للحالف: احلف لأخرجنَّ ولتخرجنَّ، الهمزة لحكاية لفظ الحالف، والتاء لإقبال المُحلف على الحلف<sup>(٢)</sup>. انتهى.

«فأغويناكم» دَعَوناكم إلى الغيِّ، فكانت فيكم قابليَّة له، فغَوَيْتُمْ «إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ» فأردنا أَنْ تُشاركونا في الغيِّ.

«فإنَّهم يومئذٍ في العذاب مشتركون» أي: يومَ إِذ تَسَاءلوا وتَراجعوا في القول، وهذا إخبارٌ منه تعالى كما اشتركوا في الغيِّ اشتركوا فيما ترتَّب عليه من العذاب؟ «إِنَّا كَذَلِكَ» أي: مثل هذا الفعل بهؤلاء نفعل بكلِّ مُجرِم، فيترتَّب على إجرامه عذابه.

ثمَّ أخبر عنهم بأكبر إجرامهم، وهو الشُّرك بالله واستكبارهم عن توحيدِهِ وإفراذه بالإلهيَّة، ثم ذكر عنهم ما قَدَحُوا به في الرُّسول، وهو نسبته إلى الشُّعر والجنون، وأنَّهم ليسوا بتاركي آلهتهم له، ولمَّا جاء به، فجمعوا بين إنكارِ الوجدانيَّة وإنكارِ الرسالة، وقولهم «الشاعر مجنون» تخليطٌ في كلامهم وارتباكٌ في غيِّهم، فإنَّ الشاعر هو الذي عنده مِنَ الفَهم والحِذْق وجودة الإدراك ما يَنظُم به المعاني الغريبة ويصوغها في قالب الألفاظ البديعة، ومَنْ كان مجنوناً لا يصلُّ إلى شيءٍ مِنْ ذلك.

ثمَّ أضرب تعالى عن كلامهم وأخبر بأنَّه جاء بالحقِّ، وهو الثابت الذي لا يلحقه اضمحلال، فليس ما جاء به شعراً، بل هو الحقُّ الذي لا شكَّ فيه، ثم أخبر أنَّه

(١) المصدر السابق، وصدر البيت ليزيد بن الجهم كما في الحماسة البصرية ١٢/٢، وورد عنده هكذا:

تُسائلُني هوازنُ أين مالي    وهل لي غيرُ ما أنفقتُ ما

(٢) الكشف ٣/٣٣٩، وعبارته الأخيرة: والتاء لإقبال المحالف على المحلف.

صَدَّقَ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ المرسلين، إذ هو وهم على طريقة واحدة في دعوى الأمم إلى التوحيد وترك عبادة غيره.

وقرأ عبد الله: «وَصَدَّقَ» بتخفيف الدَّالِ «المرسلون» بالواو، رَفْعاً<sup>(١)</sup>، أي: وَصَدَّقَ المرسلون في التبشير به، وفي أنه يأتي آخِرَهُمْ.

وقرأ الجمهور: «لذائق العذاب» بحذف النون للإضافة، وأبو السَّمَال وأبان بن تغلب عن عاصم بحذفها - لالتقاء لام التعريف - ونُصِبَ «العذاب»<sup>(٢)</sup>، كما حذف بعضهم التنوين لذلك في قراءة من قرأ: «أَحَدُ اللَّهِ»<sup>(٣)</sup>.

ونَقَلَ ابنُ عطية عن أبي السَّمَال أَنَّهُ قرَأَ: «لذائق» منوَّناً، «العذاب» بالنصب<sup>(٤)</sup>، ويُخْرِجُ على أن التقدير: لجمع ذائق، وإلا لم يتطابق المفرد وضمير الجمع في «إنكم»، وقول الشاعر:

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَمْتَبٍ      وَلَا ذَاكَرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلاً<sup>(٥)</sup>  
وَقُرِئَ «لذائقون» بالنون «العذاب» بالنصب<sup>(٦)</sup>.

«وما تُجْزَوْنَ إِلَّا» جزاءً ومثل عملكم، إذ هو ثمرة عملكم.

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ١ أُولَئِكَ لَمْ يَزُكْ مَعْلُومٌ ٢ فَوَكَّهُ وَهُمْ يُكْرَمُونَ ٣ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ٤ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ٥ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ٦ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ٧ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ٨ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْكَافِرِينَ ٩ كَأَنَّهُمْ يَبْرُقُونَ نُجُومٌ ١٠ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ١١ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ١٢ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمَصْدِقِينَ ١٣ أَهَذَا مِمَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلًا أَهَذَا لَمَدِينُونَ ١٤ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ١٥ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ١٦ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَزِينِ ١٧ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ

(١) القراءات الشاذة ص ١٢٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٢٧ عن أبي السمال.

(٣) وهي رواية لهارون عن أبي عمرو، كما ذكر ذلك ابن مجاهد في السبعة ص ٧٠١.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧١.

(٥) البيت لأبي الأسود الدؤلي، وهو في ديوانه ص ٥٤.

(٦) ينظر الكشف ٣/٣٣٩، والإملاء ٢/٢٠٦.

الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَفَمَا تَحْنُ يَمِينِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْنَنَا الْأَوَّلُ وَمَا تَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا لَهَوُ  
الْفُورِ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾ لِيُثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ ﴿٦١﴾ ﴿٦٢﴾

«إلا عباد الله» استثناء منقطع، لما ذكر شيئاً من أحوال الكفار وعذابهم، ذكر شيئاً من أحوال المؤمنين ونعيمهم، و«المُخلصين» صفة مدح لأن كونهم عباد الله يلزم منه أن يكونوا مخلصين، ووصف رزق بـ «معلوم» أي: عندهم، فقد قرئت عيونهم بما يستدرُّ عليهم من الرزق، وبأن شهواتهم تأتيهم بحسبها.

وقال الزمخشري: «معلوم» بخصائص خلق عليها؛ من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر، وقيل: معلوم الوقت، كقوله: ﴿وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا بَكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢] وعن قتادة: الرزق المعلوم الجنة. وقوله: «في جنات» ياباه<sup>(١)</sup>.

«فواكه» بدل من «رزق»، وهي ما يتلذذ به ولا يتقوت؛ لحفظ الصحة، يعني أن رزقهم كله «فواكه» لاستغنائهم عن حفظ الصحة بالأقوات؛ لأنهم أجسام مُحَكَّمة مخلوقة للأبد، فكل ما يأكلونه فهو على سبيل التلذذ.

وقرأ ابن مقسم: «مُكْرَّمُونَ» بفتح الكاف مشدّد الراء<sup>(٢)</sup>.

ذكر أولاً الرزق وهو ما تتلذذ به الأجسام، وثانياً الإكرام وهو ما تتلذذ به النفوس، ورزق بإهانة تنكيذ، ثم ذكر المحل الذي هم فيه، وهو «جنات النعيم»، ثم أشرف المحل وهو السرور، ثم لذة التأنس، بأن بعضهم يُقابل بعضاً، وهو أتم السرور وآتسه، ثم المشروب، وأنهم لا يتناولون ذلك بأنفسهم بل يُطاف عليهم بالكؤوس، ثم وصف ما يُطاف عليهم به من الطيب وانتفاء المفسد، ثم ذكر تمام اللذة الجسمانية، وختم بها كما بدأ باللذة الجسمانية من الرزق، وهي أبلغ الملاذ، وهي التأنس بالنساء.

وقرأ الجمهور: «على سُورٍ» بضم الراء، وأبو السَّمَال بفتحها<sup>(٣)</sup>، وهي لغة

(١) الكشاف ٣/٣٣٩، وقول قتادة عند الطبري ١٩/٥٣٠.

(٢) الإملاء ٢/٢٠٦ دون عزو.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧١، وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٧١ أن سيبويه والفرء أجازا: سرير، وسُرر، بالفتح، وكذلك في كلِّ المصاحف. اهـ.

بعض تميم وكلب يفتحون ما كان جمعاً على فُعل من المضعّف إذا كان اسماً.

واختلف النحويون في الصفة؛ فمنهم من قاسها على الاسم ففتح، فيقول ذلك بفتح اللام على تلك اللغة الثانية في الاسم، ومنهم من خصّ ذلك بالاسم وهو مؤرد السماع في تلك اللغة<sup>(١)</sup>.

وقيل: التقابل لا ينظر بعضهم إلى قفا<sup>(٢)</sup> بعض، وفي الحديث أنه في أحيان ترفع عنهم سُتُورٌ فينظر بعضهم إلى بعض، ولا محالة أن أكثر أحيانهم هم فيها في قصورهم<sup>(٣)</sup>.

و«يطاف» مبنّي للمفعول، وحذفت الفاعل وهو المثبت في آية أخرى في قوله: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ [الإنسان: ١٩] ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ لَهُمْ﴾ [الطور: ٢٤]، ولعلهم من مات من أولاد المشركين قبل التكليف، ففي «صحيح البخاري» أنهم خدّم أهل الجنة<sup>(٤)</sup>.

والكأس: ما كان من الرّجّاج فيه خمرٌ أو نحوه من الأنبذة، ولا يُسمّى كأساً إلا وفيه ذلك، وقد تسمّى الخمرُ نفسها كأساً؛ تسميةً للشيء بمحلّه، قال: وكأسي شربنت على لذّةٍ وأخرى تدأويت منها بها<sup>(٥)</sup>

(١) ينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٣٥١، والمنصف لابن جني ٣/٩١، وارتشاف الضرب ٤٢٦/١، والتسهيل لابن مالك ص ٢٧٣.

(٢) في النسخ الخطية عدا (٣د) (وه): فناء. والمثبت منهما ومن مطبوع البحر والكشاف ٣/٣٤٠، وينظر تفسير الطبري ١٩/٥٣٠، وتفسير القرطبي ١٨/٢٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧١.

(٤) لم نقف عليه عند البخاري، ولا عند مسلم، وأخرجه أبو يعلى (٤٠٩٠) من حديث أنس رضي الله عنه، وفي إسناده: يزيد الرقاشي، وهو ضعيف، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (٦٩٩٣) من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه وفي إسناده: عباد بن منصور، وثقه يحيى القطان، وفيه ضعف.

والذي في صحيح البخاري (١٣٨٣) من حديث ابن عباس أنه قال: سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين، فقال: «الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين»، وهو عند مسلم (٢٦٦٠)، وأحمد (١٨٤٥)، وكذا ورد من حديث أبي هريرة، وهو عند البخاري (١٣٨٤)، ومسلم (٢٦٥٨)، وأحمد (٧٣٢٥). وينظر تفسير ابن كثير عند تفسير الآية (١٥) من سورة الإسراء.

(٥) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ٢٢٣.

وقال ابنُ عباس والضَّحَّاك والأخفش: كلُّ كأسٍ في القرآن فهو خمرٌ<sup>(١)</sup>، وقيل: الكأس: هيئةٌ مخصوصةٌ في الأواني، وهو كلُّ ما اتَّسع فَمُه ولم يكن له مِقْبَضٌ، ولا يُراعَى كونه لخمرٍ أو لا.

«مِنْ مَعِينٍ»: مِنْ شرابٍ مَعِينٍ، أو مِنْ نَهْرٍ<sup>(٢)</sup> وهو الجاري على وَجْهِ الأرض كما يَجري الماء.

و«بَيَضاء» صفةٌ للكأس أو للخمر، وقال الحسن: خمرُ الجنة أشدُّ بياضاً مِنَ اللَّبَنِ<sup>(٣)</sup>.

وفي قراءة عبد الله: «صَفراء»<sup>(٤)</sup>، كما قال بعضُ المولِّدين: صَفراءٌ لا تَنْزِلُ الأَحْزَانُ سَاحَتَهَا لو مَسَّهَا حَجَرٌ مَسَّتُهُ سَرَاءٌ<sup>(٥)</sup> و«لَذَّة» صفةٌ بالمصدر على سبيل المبالغة، أو على حذف، أي: ذات لَذَّة، أو على تانيث لَذٍّ بمعنى لذيز.

«لا فيها غَوْلٌ» قال ابنُ عباس وقتادة: هو صُدَاعٌ في الرأس. وقال ابنُ عباس أيضاً ومجاهد وابنُ زيد: وَجَعٌ في البطن<sup>(٦)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧١-٤٧٢، وما بعده منه أيضاً، وقول ابن عباس في الكشاف ٣/٣٤٠، وقول الضحاك عند الطبري ١٩/٥٣١، وقول الأخفش عند الثعلبي في الكشف والبيان ٥/٢١٣، وعند الزمخشري في الكشاف ٣/٣٤٠.

(٢) في النسخ عدا (٣د) و(يه): تَمَد. والمثبت منهما ومن الكشاف ٣/٣٤٠، والتَّمَد والتَّمَد: الماء القليل الذي لا مَادَّةَ له. مختار الصحاح (تمد).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٢، وزاد المسير ٧/٥٦، وتفسير القرطبي ١٨/٣٠.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٨ وعزاها لابن مسعود والحسن والضحاك، وذكرها أيضاً عن ابن مسعود الطبري في التفسير ١٩/٥٣١-٥٣٢ نقلاً عن السدي.

(٥) البيت لأبي نواس، وهو في ديوانه ص ٧، وهو أوَّل من نَهَجَ للشعر طريقتَه الحضريّة وأخرجه من اللهجة البدوية، وكانت وفاته سنة (١٩٩هـ). الشعر والشعراء لابن قتيبة ٢/٧٩٦ وما بعدها، والأعلام ٢/٢٢٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٧٢، وأخرجه عنهم الطبري ١٩/٥٣٢-٥٣٣.

والاسم يشمل أنواع الفساد الناشئة عن شُرْب الخمر، فينتفي جميعها من مغصٍ وصداعٍ وخمارٍ وعَرَبْدَةٍ وَلَغْوٍ وتَأْنِيثٍ ونحو ذلك.

ولما كان السُّكْرُ أعظمَ مفاسدها أفرده بالذكر، فقال: «ولا هم عنها يُنْزِفُونَ»، وقرأ الجَرْمِيَّانَ والعَرَبِيَّانَ بضمَّ الياء وفتح الزاي هنا وفي «الواقعة»<sup>(١)</sup>، وبذهاب العقل فسره ابنُ عباسٍ ومجاهدٌ وقتادة، وحمزة والكسائيُّ بكسرها فيهما، وعاصمٌ بفتحها هنا وكسرها في «الواقعة»<sup>(٢)</sup>، وابنُ أبي إسحاق بفتح الياء وكسر الزاي<sup>(٣)</sup>، وطلحة بفتح الياء وضمَّ الزاي<sup>(٤)</sup>.

قال ابنُ عباسٍ ومجاهدٌ وابنُ زيد: «قاصراتُ الطَّرْفِ» قَصَرْنَ الطَّرْفَ على أزواجهنَّ، لا يَمْتَدُّ طَرْفُهُنَّ إلى أَجْنَبِيٍّ<sup>(٥)</sup>، كقوله تعالى: ﴿عُرْيَا﴾ [الواقعة: ٣٧] وقال الشاعر:

مِنِ الْقَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوْ دَبَّ مُخَوِّلٌ      مِنَ الذَّرِّ فَوْقَ الْإِثْبِ مِنْهَا لَأَثَرَا<sup>(٦)</sup>  
وَالْعَيْنُ جَمْعٌ: عَيْنَاءٌ، وهي الواسعةُ الْعَيْنِ في جمالٍ.

«كَأَنَّهُنَّ بَيِّضُ مَكْنُونٍ» شَبَّهَهُنَّ - قال الجمهورُ - ببيضِ النَّعَامِ الْمَكْنُونِ في عُسْهِ، وهو الْأُدْحِيَّةُ<sup>(٧)</sup>، ولونها بياضٌ به صُفْرَةٌ حَسَنَةٌ، وبها تُشَبَّهُ النِّسَاءُ، فيقال: ببيضاتِ الخدور، ومنه قولُ امرئ القيس:

وَبَيْضَةُ خِذْرِ لَا يُرَامُ خِباؤها      تَمْتَعْتُ مِنْ لَهْوٍ بِهَا غَيْرَ مُعْجَلٍ  
كِبْكِرٍ مُقَانَاةِ الْبِياضِ بِصُفْرَةٍ      غَذَاها نَمِيرُ الْمَاءِ غَيْرَ الْمُحَلَّلِ<sup>(٨)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٢، والجَرْمِيَّانَ: ابن كثير ونافع، والعَرَبِيَّانَ: أبو عمرو وابن عامر، والقراءة في السبعة ص ٥٤٧، والتيسير ص ١٨٦، والنشر ٢/٣٥٧.

(٢) تنظر المصادر الآتفة الذكر، والآثار الثلاثة المذكورة عند الطبري ١٩/٥٣٥-٥٣٦.

(٣) أي: «يُنْزِفُونَ»، والقراءة في المحرر الوجيز ٤/٤٧٣.

(٤) أي: «يُنْزِفُونَ»، والقراءة في المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، والكشاف ٣/٣٤٠.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، وتنظر الآثار عند الطبري ١٩/٥٣٧-٥٣٨.

(٦) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٦٨، وسلف.

(٧) الْأُدْحِيَّةُ وَالْأُدْحِيَّةُ: مبيض النعام في الرمل. القاموس (دحو).

(٨) البيتان من معلقته، وهما في ديوانه ص ١٣ و١٦، وبينهما تسعة أبيات أخرى، والِبْكِرُ هنا: البَيْضَةُ الأولى من ببيض النعام، وهي أيضاً الدَّرَّةُ التي لم تُتَقَب.



وقال السُّدِّيُّ وابنُ جبير: شَبَّهَ أُلُوَانَهُنَّ بِلَوْنِ قَشْرِ الْبَيْضَةِ الدَّاخِلِ<sup>(١)</sup>، وهو غِرْقِيُّ الْبَيْضَةِ، وهو الْمَكْنُونُ فِي كِنٍّ، وَرَجَّحَهُ الطَّبْرِيُّ، وقال: وَأَمَّا خَارِجُ قَشْرِ الْبَيْضَةِ فَلَيْسَ بِمَكْنُونٍ<sup>(٢)</sup>.

وعن ابنِ عَبَّاسٍ: الْبَيْضُ الْمَكْنُونُ: الْجَوْهَرُ الْمَصُونُ<sup>(٣)</sup>. وَاللَّفْظُ يَنْبُو عَنْ هَذَا الْقَوْلِ.

وقالت فرقة: هو تشبيه عامٌ لجملة المرأة بجملة البَيْضَةِ، أَرَادَ بِذَلِكَ تَنَاسُبَ أَجْزَاءِ الْمَرْأَةِ، وَأَنَّ كُلَّ جُزْءٍ مِنْهَا يَنْسَبُ فِي الْجُودَةِ إِلَى نَوْعِهِ نَسْبَةُ الْآخَرِ مِنْ أَجْزَائِهَا إِلَى نَوْعِهِ، فَيَنْسَبُ شَعْرُهَا إِلَى عَيْنِهَا مُسْتَوِيَةً، إِذْ هُمَا غَايَةُ فِي نَوْعِهَا، وَالْبَيْضَةُ أَشَدُّ الْأَشْيَاءِ تَنَاسُبَ أَجْزَاءٍ؛ لِأَنَّكَ مِنْ حَيْثُ جِئْتَهَا فَالْتَّظَرُّ وَاحِدٌ<sup>(٤)</sup>، كَمَا قَالَ بَعْضُ الْأَدْبَاءِ يَتَغَزَّلُ:

تَنَاسَبَتِ الْأَعْضَاءُ فِيهِ فَلَا تَرَى      بِهِنَّ اخْتِلَافاً بَلْ أَتَيْنَ عَلَى قَدْرِ<sup>(٥)</sup>  
وَتَسْأَلُهُمْ فِي الْجَنَّةِ تَسْأُولُ رَاحَةً وَتَنْعَمُ، يَتَذَكَّرُونَ نَعِيمَهُمْ وَحَالَ الدُّنْيَا وَالْإِيمَانَ وَثَمَرَتَهُ، وَ«فَأَقْبَلَ» مَعْطُوفٌ عَلَى «يَطَافُ عَلَيْهِمُ»، وَالْمَعْنَى: يَشْرَبُونَ فَيَتَحَدَّثُونَ عَلَى الشَّرَابِ، كَعَادَةِ الشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا، قَالَ الشَّاعِرُ:

وَمَا بَقِيَتْ مِنَ اللَّذَاتِ إِلَّا      أَحَادِيثُ الْكَرَامِ عَلَى الْمُدَامِ<sup>(٦)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، وأخرجه عنهما الطبري ١٩/٥٤٠.

(٢) تفسير الطبري ١٩/٥٤١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، ونسب الكلام للطبري، وكلامه عن ابن عباس في التفسير ١٩/٥٤١ لكن بلفظ: اللؤلؤ المكنون، بدل: الجواهر المصون.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣.

(٥) لم نقف عليه عند غيره ممن سبقه، وأورده عنه السمين في الدر المصون ٩/٣٠٨ وورد عنده: فيها، بدل: فيه، والآلوسي في روح المعاني ٢٣/٥٩.

(٦) ينظر تفسير القرطبي ١٨/٣٦، والكشاف ٣/٣٤٠، وتفسير الرازي ٢٦/١٣٨، والبيت أورده الثعالبي في يتيمة الدهر ١/١٣٢، وفي ثمار القلوب ص ٥٦٥، وعزاه لأبي محمد عبد الله بن عمرو بن محمد كاتب سيف الدولة ونديمه، وورد عنده: الشراب، بدل: المدام، وأورده أيضاً ابن سعيد الأندلسي في المغرب في حُلَى المغرب ٢/٣١٩ وعزاه لأبي الحسن علي بن حريق، وفيه: الرجال، بدل: الكرام، و: الشراب، بدل: المدام.

وَجِيءَ بِهِ مَاضِيًا؛ لِيَصْدُقَ الْإِخْبَارُ بِهِ، فَكَأَنَّهُ وَقَعَ، ثُمَّ حَكَى تَعَالَى عَنْ بَعْضِهِمْ مَا حَكَى، يَتَذَكَّرُ بِذَلِكَ نِعَمَهُ تَعَالَى عَلَيْهِ حَيْثُ هَدَاهُ إِلَى الْإِيمَانِ وَاعْتِقَادِ وَقْعِ الْبَعْثِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَهُوَ مِثَالٌ لِلتَّحَفُّظِ مِنْ قُرْآنِ السَّوِّ وَالْبُعْدِ مِنْهُمْ.

قال ابنُ عباس وغيره: كان هذا القائلُ وقريته من البَشَرِ. وقالت فرقة: هما اللذان في قوله: ﴿يَتَوَلَّيْنِي لَيْتَنِي لَوْ أَتَخَذَ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٨]، وقال مجاهد: كان إنسيًّا وجنًّا من الشياطين الكفرة<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «من المُصَدِّقِينَ» بتخفيف الصاد من التصديق، وفرقة بشدّها من التَّصَدُّقِ<sup>(٢)</sup>.

قال فرات بن ثعلبة البهراني: كانا شريكَيْنِ بِشَمَانِيَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ، يَعْبُدُ اللَّهُ أَحَدُهُمَا وَيُقَصِّرُ مِنَ التَّجَارَةِ وَالنَّظَرِ، وَالْآخَرُ كَانَ كَافِرًا مُقْبِلًا عَلَى مَالِهِ، فَانْفَصَلَ مِنْ شَرِيكِهِ لِقَصْرِهِ، فَكَلَّمَا اشْتَرَى دَارًا أَوْ جَارِيَةً أَوْ بَسْتَانًا وَنَحْوَهُ، عَرَضَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِ وَفَحَرَ عَلَيْهِ، فَيَتَصَدَّقُ الْمُؤْمِنُ بِنَحْوِ مِنْ ذَلِكَ لِيَشْتَرِيَ بِهِ فِي الْجَنَّةِ، فَكَانَ مِنْ أَمْرِهِمَا فِي الْآخِرَةِ مَا قَصَّهُ اللَّهُ<sup>(٣)</sup>.

وقال الزمخشري: نزلت في رَجُلٍ تَصَدَّقَ بِمَالِهِ لَوْجُوهُ اللَّهِ، فَاحْتَاجَ فَاسْتَجَدَّيَ بَعْضَ إِخْوَانِهِ، فَقَالَ: وَأَيْنَ مَالُكَ؟ قَالَ: تَصَدَّقْتُ بِهِ لِيَعُوْضَنِي اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ خَيْرًا مِنْهُ. فَقَالَ: أَتِنَّكَ لِمَنْ الْمُصَدِّقِينَ يَوْمَ الدِّينِ، أَوْ مِنْ الْمُتَصَدِّقِينَ لَطَلَبِ الثَّوَابِ، وَاللَّهُ لَا أُعْطِيكَ شَيْئًا<sup>(٤)</sup>.

«أَيْنًا لَمَدِينُونَ» قال ابنُ عباس وقتادة والسُّدِّي: لِمُجَاوِزٍ مُحَاسِبُونَ<sup>(٥)</sup>، وقيل:

- 
- (١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، وأثر ابن عباس ومجاهد عند الطبري ١٩/٥٤٣.  
 (٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، والقراءة في تفسير الطبري ١٩/٥٤٥، والكشاف ٣/٣٤١ دون عزو، وأوردها ابنُ الجوزي في زاد المسير ٧/٥٩ وعزاها ل بكر بن عبد الرحمن القاضي، عن حمزة، والقرطبي ١٨/٣٦ وعزاها لعلي بن كيسة، عن سليم، عن حمزة. وهي غير المشهورة عن حمزة، والمشهور عنه كقراءة الجماعة.  
 (٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٣، والخبر أخرجه الطبري ١٩/٥٤٣-٥٤٥.  
 (٤) الكشاف ٣/٣٤١.  
 (٥) المحرر الوجيز ٤/٤٧٤، وأخرجه عنهم الطبري ١٩/٥٤٥-٥٤٦.

لَمَسُوسُونَ مَرْبُوبُونَ، يقال: دَانَهُ سَاسُهُ، ومنه الحديث: «العَاقِلُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ»<sup>(١)</sup>.

والظاهر أَنَّ الضميرَ في «قال هل أنتم» عائدٌ على «قائل» في قوله: «قال قائل»، قيل: وفي الكلام حذفٌ، تقديره: فقال لهذا القائل حَاضِرُوه مِنَ الملائكة: إِنَّ قَرِينَكَ هذا في جهنَّمَ يُعَذَّبُ. فقال عند ذلك: «هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ».

والخطاب في «هل أنتم» يَجُوزُ أَنْ يكونَ للملائكة، وَأَنْ يكونَ لرفقائه في الجنة الذينَ كانَ هو وإياهم يَتَسَاءَلُونَ، أو لَخَدَمَتِهِ، وهذا هو الظاهر، لَمَّا كانَ قَرِينُهُ يَنكِرُ البعثَ عَلِمَ أَنَّهُ في النار، فقال: «هل أنتم مُطَّلِعُونَ» إلى النارِ لأَريكم ذلكَ القَرينَ. وعلى هذا القول لا يَحْتَاجُ الكلامُ إلى حَذْفٍ، ولا لقول الملائكة: إِنَّ قَرِينَكَ في جهنَّمَ يُعَذَّبُ.

قيل: إِنَّ في الجنة كُوفَى يَنْظُرُ أَهْلُهَا مِنْهَا إلى أَهْلِ النَّارِ، وقيل: القائل: «هل أنتم مُطَّلِعُونَ» اللهُ تعالى، وقيل: بعضُ الملائكة، يقول لأهل الجنة: هل تُحِبُّونَ أَنْ تَظْلَعُوا فتعلموا أينَ مَنَزِلُكُمْ مِنْ مَنَزِلَةِ أَهْلِ النَّارِ.

وقرأ الجمهور: «مُطَّلِعُونَ» بتشديدِ الطاء المفتوحة، وفتح النون، فـ «أَطْلَعَ» بشدِّ الطاء فعلاً ماضياً.

وقرأ أبو عمرو في رواية حُسين الجُعفي: «مُطَّلِعُونَ» بإسكانِ الطاء وفتح النون، «فَأَطْلَعَ» بضمِّ الهمزة وسكونِ الطاء وكسرِ اللام فعلاً ماضياً مبنياً للمفعول، وهي قراءة ابنِ عباس وابنِ محيصن وعمار بنِ أبي عَمَّار وأبي سَرَّاج<sup>(٢)</sup>.

وُفِرَى: «مُطَّلِعُونَ» مُشَدِّدًا، «فَأَطْلَعَ» مُشَدِّدًا مضارعاً منصوباً على جواب الاستفهام<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٤١، والحديث أخرجه الترمذي (٢٤٥٩) وحسنه، وابنُ ماجه (٤٢٦٠)، من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه، وهو عند أحمد (١٧١٢٣)، ولفظه عندهم: «الكَيْس» بدل: «العَاقِل»، وفي إسناده: أبو بكر بن أبي مريم، وهو ضعيف.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٧٤، وزاد المسير ٧/٦٠، وتفسير القرطبي ١٨/٣٧، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٧-١٢٨، والمحتسب ٢/٢١٩، وهي في السبعة ص ٥٤٨ عن أبي عمرو في رواية الجعفي عنه، وهي غير المشهورة عن أبي عمرو، والمشهور عنه قراءة الجماعة.

(٣) الكشف ٣/٣٤١، وينظر معاني القرآن للقراء ٢/٣٨٧.

وَقُرِئَ: «مُظْلِعُونَ» بالتخفيف، «فَأُظْلِعَ» مخففاً فعلاً ماضياً، و«فَأُظْلِعَ» مخففاً مضارعاً منصوباً<sup>(١)</sup>.

وقرأ أبو البرهسَم وعمار بنُ أبي عمار فيما ذكره خَلَف عن عَمَّار: «مُظْلِعُونَ» بتخفيف الطاء وكسْرِ النون، «فَأُظْلِعَ» ماضياً مبنياً للمفعول، وردَّ هذه القراءة أبو حاتم وغيره؛ لَجَمْعِهَا بين نونِ الجمع وياءِ المتكلم، والوجه: مُظْلِعِي، كما قال: «أَوْ مُخْرِجِي هُمْ»، وَوَجَّهَهَا أبو الفتح على تنزيلِ اسمِ الفاعل منزلة المضارع، وأنشد الطبريُّ على هذا قول الشاعر:

وَمَا أَذْرِي وَظَنِّي كُلَّ ظَنٍّ      أَمْسِلِمَنِي إِلَى قَوْمِي شَرَّاحٍ  
قال الفراء: يريد شراحيل<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: أراد: مُظْلِعُونَ إِيَّايَ، فوضع المتصل موضع المنفصل، كقوله:

هم الفاعلون الخير والامرؤنه<sup>(٣)</sup>

أو شُبَّه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع، لتأخٍ بينهما، كأنه قال: تَظْلِعُونَ. وهو ضعيف، لا يَقَعُ إلَّا في الشُّعر. انتهى.

فالتخريجُ الثاني تخريجُ أبي الفتح، وتخرجه الأوَّل لا يجوز؛ لأنَّه ليس من مواضع الضمير المنفصل، فيكون المتصل وُضِعَ موضعه، لا يجوز: هندُ زيدُ

(١) الكشاف ٣/٣٤١.

(٢) وتماُمُ كلامِ الفراء في كتابه معاني القرآن ٢/٣٨٦: ولم يقل: أمسلمي. وهو وجه الكلام. المحرر الوجيز ٤/٤٧٤، والكشاف ٣/٣٤١، وزاد المسير ٧/٦٠، وكلامُ أبي الفتح بن جنيّ في المحتسب ٢/٢٢٠، وإنشادُ الطبري في التفسير ١٩/٥٤٩، وذكره أيضاً الفراء في معاني القرآن ٢/٣٨٦، كما مرَّ آنفاً، وقال البغدادي في شرح شواهد المغني ٦/٥٧: لم أقف على قائله، وقال العيني: وقائله يزيد بن مخرم الحارثي. اهـ.

وقوله ﷺ: «أَوْ مُخْرِجِي هُمْ» أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠)، من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها، وهو عند أحمد (٢٥٨٦٥).

(٣) الكشاف ٣/٣٤١، وما بعده منه أيضاً، وصدر البيت المذكور سلف في تفسير سورة البقرة، عند تفسير الآية (٢٦٧).

ضاربٌ إياها، ولا زيدٌ ضاربٌ إِيَّايَ، وكلامُ الزمخشريّ يدلُّ على جَوَازِهِ، فالأولى تخريجُ أبي الفتح، وقد جاء منه:

أُمْسِلِمَنِي إِلَى قَوْمِي شَرِاح<sup>(١)</sup>

وقول الآخر:

فَهَلْ فَتَى مِنْ سَرَاةِ الْقَوْمِ يَحْمِلَنِي      وَلَيْسَ حَامِلِنِي إِلَّا ابْنُ حَمَالٍ<sup>(٢)</sup>

وقول الآخر:

وَلَيْسَ بِمُعِينِي فِي النَّاسِ مُنْتَعٍ      صَدِيقٌ إِذَا أَعْيَا عَلِيَّ صَدِيقُ<sup>(٣)</sup>

فهذه أبياتٌ ثَبَتَ التنوينُ فيها مع ياء المتكلم، فكذلك ثَبَتَتْ نونُ الجَمْعِ معها؛ إجراءً للنون مجرى التنوين لاجتماعهما في السقوط للإضافة، ويقال: طَلَعَ علينا فلانٌ، وأُطْلِعَ وأُظْلِعَ بمعنًى واحد، وَمَنْ قَرَأَ: «فأُطْلِعَ» مبنياً للمفعول، فضميره القائلُ الرأي هو المفعولُ الذي لم يُسمَّ فاعله، وهو مُتَعَدٌّ بالهمزة، إذ تقول: طَلَعَ زيدٌ وأُظْلِعَهُ غيره.

وقال صاحب «اللوامح»: طَلَعَ وأُظْلِعَ إِذَا بَدَأَ وَظَهَرَ، وأُطْلِعَ إِذَا أُقْبِلَ وجاء، ومعنى ذلك: هل أنتم مُقْبِلُونَ فَأُقْبِلَ، وإنما أُقيم المصدر فيه مقامَ الفاعل، بتقدير: فأُطْلِعَ الإِطْلَاعَ، أو حرف الجرِّ المحذوف، أي: فأُطْلِعَ به؛ لأنَّ: أُطْلِعَ، لازمٌ، كما أنَّ أُقْبِلَ، كذلك. انتهى.

وقد ذكرنا أنَّ أُظْلِعَ عُذِّيَّ بالهمزة مِنْ طَلَعَ اللازم، وأمَّا قوله: أو حرف الجرِّ المحذوف، أي: فأُطْلِعَ به، فهذا لا يجوز؛ لأنَّ مفعولَ ما لم يُسمَّ فاعله لا يجوز

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) لم نقف على البيت بهذا اللفظ، بل أورده المبرِّد في الكامل ٤٦٧/١ هكذا:

أَلَا فَتَى مِنْ بَنِي دُبَيَّانٍ يَحْمِلَنِي      وَلَيْسَ يَحْمِلَنِي إِلَّا ابْنُ حَمَالٍ

وعزه لأبي مُحَلِّم السعدي ونقله عنه البغدادي في خزنة الأدب ٢٦٥/٤، وأورد العَجَزُ فقط الأنباري في الإنصاف ١٢٩/١، ورضي الدين الاسترأبادي في شرح الكافية ٢٦٠/١، وأورده عن المصنِّف باللفظ المذكور أعلاه السمين في الدر المصون ٣١٠/٩.

(٣) جاء في النسخ عدا (د) و(يه) أوَّلُ البيت: وليس بمعيني. وزيدت تنمته منهما، والبيت من شواهد التوضيح ص ١١٨، وشرح الأشموني على الألفية ١٢٦/١، ولم يُنسب.

حَذَفْهُ؛ لِأَنَّهُ نَائِبٌ عَنِ الْفَاعِلِ، فَكَمَا أَنَّ الْفَاعِلَ لَا يَجُوزُ حَذْفُهُ دُونَ عَامِلِهِ، فَكَذَلِكَ هَذَا، لَوْ قُلْتُ: زَيْدٌ مَمْرُورٌ، أَوْ مَغْضُوبٌ، تَرِيدُ: بِهِ، أَوْ عَلَيْهِ، لَمْ يَجْزِ.

و«سواء الجحيم» وَسَطُهَا، تَقُولُ: تَعَبْتُ حَتَّى انْقَطَعَ سَوَائِي.

وَقَالَ عَيْسَى بْنُ عَمْرِو لَأَبِي عَبِيدَةَ: كُنْتُ أَكْتُبُ حَتَّى يَنْقَطِعَ سَوَائِي<sup>(١)</sup>.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سُمِّيَ «سواء»؛ لِاسْتَوَاءِ الْمَسَافَةِ مِنْهُ إِلَى الْجَوَانِبِ<sup>(٢)</sup>، يَعْنِي: سَوَاءَ الْجَحِيمِ.

وَقَالَ خُلَيْدٌ<sup>(٣)</sup> الْعَصْرِيُّ: رَأَاهُ قَدْ تَبَدَّلَتْ حَالُهُ، فَلَوْلَا مَا عَرَفَهُ اللَّهُ بِهِ لَمْ يَعْرِفْهُ، قَالَ لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ: «تَاللَّهِ إِنْ كَذَبْتَ لَتُرَوِّدُنِي» أَيِ: لَتُهْلِكَنِي بِإِغْوَائِكَ.

و«إِنْ» مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ، يُلْقَى بِهَا الْقَسَمُ، وَ«تَاللَّهِ» قَسَمٌ فِيهِ التَّعَجُّبُ مِنْ سَلَامَتِهِ مِنْهُ، إِذْ كَانَ قَرِينُهُ قَارِبٌ أَنْ يُرَوِّدَهُ.

«وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي» وَهِيَ تَوْفِيقُهُ لِلْإِيمَانِ، وَالْبُعْدُ مِنَ قَرِينِ السُّوءِ «لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ» لِلْعَذَابِ كَمَا أَخْضَرَّتْهُ أَنْتَ.

«أَقِمَّا نَحْنُ بِمَيِّتَيْنِ» قَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «بِمَايَتَيْنِ»<sup>(٤)</sup>، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْقَائِلِ يُسْمِعُ قَرِينَهُ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ لَهُ، أَيِ: لَسْنَا أَهْلَ الْجَنَّةِ بِمَيِّتَيْنِ، لَكِنِ الْمَوْتَةُ الْأُولَى كَانَتْ لَنَا فِي الدُّنْيَا، بِخِلَافِ أَهْلِ النَّارِ فَإِنَّهُمْ فِي كُلِّ سَاعَةٍ يَتَمَتَّعُونَ فِيهَا الْمَوْتَ «وَمَا نَحْنُ بِمَعْدِّيْنَ» كَحَالِ أَهْلِ النَّارِ، بَلْ نَحْنُ مَنْعَمُونَ دَائِمًا.

وَيَكُونُ فِي خُطَابِهِ ذَلِكَ مُنْكَرًا لَهُ مُقَرَّرًا مُحْزَنًا لَهُ بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ دُخُولِهِ الْجَنَّةَ، مُغْلِمًا لَهُ بَتَّبَايِنِ حَالِهِ فِي الْآخِرَةِ بِحَالِهِ، كَمَا كَانَتْ تَتَّبَايِنَانِ فِي الدُّنْيَا،

(١) تفسير القرطبي ٣٩/١٨، والكلام في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٧٠/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٤/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٤٧/١٩.

(٣) تصحفت في النسخ عدا (يه) إلى: خليل. والمثبت منها ومن المحرر الوجيز ٤٧٤/٤، والكلام منه، وينظر زاد المسير ٦٠/٧، وهو: خُلَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَصْرِيُّ أَبُو سُلَيْمَانَ الْبَصْرِيُّ، تنظر ترجمته في تهذيب الكمال وغيره. وينظر قول مُطَرِّفٍ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٥٤٨/١٩، وَعِنْدَ أَبِي نَعِيمٍ فِي حَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ ٢٠١/٢، وَيَنْظُرُ أَيْضًا قَوْلَ قَتَادَةَ عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ عِنْدَ الْقُرْطُبِيِّ ٣٩/١٨.

(٤) الكشاف ٣٤١/٣ دُونَ عَزْوٍ، وَنَقَلَهَا عَنْ الْقُرْطُبِيِّ ٣٩/١٨.

وإنَّما كان يقول فيها: في الدنيا؛ من أنَّه ليس بعد الموت جزاء ظَهَرَ له خلافه يُعَذَّب بكفره بالله وإنكار البعث.

ويجوز أن يكون خطاباً من القاتل لرفقائه؛ لَمَّا رَأَى ما نَزَلَ بقرينه، وَقَفَهُمْ على نِعَمِهِ تعالى عليهم في ديمومة خلودهم في الجنة ونعيمهم فيها، ويتصل قوله: «إنَّ هذا» إلى قوله: «العاملون» بهذا التأويل اتصالاً واضحاً خطاباً لرفقائه.

ويجوز أن يكون تمَّ كلامه عند قوله: «لتردين» ويكون «أفما نحن» إلى «بمعذبين» من كلامه وكلام رفقائه، وكذلك «إنَّ هذا» إلى «العاملون» أي: إنَّ هذا الأمر الذي نحن فيه من النعيم والنجاة من النار.

وقيل: هو من قول الله تعالى؛ تقريراً لقولهم، وتصديقاً له، وخطاباً لرسول الله وأُمَّته، ويُقَوَّى هذا قوله: «لِمِثْلِ هذا فليعمل العاملون» والآخرة ليست بدار عمل، ولا يُناسب ذلك قول المؤمن في الآخرة إلَّا على تجوُّز، كأنَّه يقول: لِمِثْلِ هذا ينبغي أن يعمل العاملون.

وقال الزمخشري: الذي عُطِفَ عليه الفاء محذوف، معناه: أنحنُّ مُخْلَدُونَ مُنْعَمُونَ، فما نحن بميتين ولا بمعذبين<sup>(١)</sup>، انتهى.

وتقدَّم من مذهبه أنَّه إذا تقدَّمت همزة الاستفهام وجاء بعدها حرف العطف بضمير ما يصحُّ به إقرار الهمزة والحرف في محلَّيهما اللَّذَيْنِ وَقَعَا فِيهِمَا، ومذهب الجماعة أنَّ حرف العطف هو المتقدِّم في التقدير والهمزة بعده، ولكنَّه لَمَّا كانت الهمزة لها صدر الكلام قدَّمت، فالتقدير عند الجماعة: فأما، وقد رَجَعَ الزمخشريُّ إلى مذهب الجماعة، وتقدَّم الكلام معه في ذلك.

﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلْعَالَمِينَ ۝١٦﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَبَّارِ ۝١٧ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئُوسُ الشَّيْطَانِ ۝١٨ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُ مِنْهَا مَمَالُوتٍ وَمِنْهَا لَا يَبُطُونَ ۝١٩ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوًّا مِنْ حَبِيرٍ ۝٢٠ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۝٢١ إِنَّهُمْ أَلْقَوْا أَبْنَاءَهُمْ فَصَالَيْنَ ۝٢٢ فَهُمْ عَلَى مَا كَرِهُوا يَرْثُونَ ۝٢٣ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ۝٢٤﴾

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٧٢﴾ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٤﴾ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلْيَنصَحْ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرًّا أَبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَزَكَّيْنَاهُ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٨٢﴾ ﴿٨٣﴾

لَمَّا انقضت قصّة المؤمن وقرينه، وكان ذلك على سبيل الاستطراد من شيء إلى شيء، عاد إلى ذكر الجنة والرزق الذي أعدّ الله فيها لأهلها، فقال: «أذلك» الرزق «خير نزلًا» والنزل ما يُعدُّ للأضياف، وعادَل بين ذلك الرزق وبين شجرة الزقوم فلا سَوَاء، الرزق المعلوم يحصل به اللذة والشورور، وشجرة الزقوم يحصل بها الألم والغم، فلا اشتراك بينهما في الخير، والمراد تقرير قرين والكفار وتوقيفهم على شيئين أحدهما فاسد، ولو كان الكلام استفهاماً حقيقة لم يَجْز؛ إذ لا يتوهم أحد أن في شجرة الزقوم خيراً حتى يُعادِل بينها وبين رزق الجنة، ولكن المؤمن لَمَّا اختار ما أدّى إلى رزق الجنة، والكافر اختار ما أدّى إلى شجرة الزقوم، قيل ذلك توبيخاً للكافرين وتوقيفاً على سوء اختيارهم.

«إِنَّا جعلناها فتنّة للظالمين» قال قتادة ومجاهد والسدي: أبو جهل ونظراؤه، لَمَّا نزلت قال الكفار: يُخبر محمدٌ عن النار أنها تُنبت الأشجار وهي تأكلها وتُذهبها. ففتنوا بذلك أنفسهم وجَهلة أتباعهم، وقال أبو جهل: إِنَّمَا الزقوم التمر بالزبد ونحن نترقّمه<sup>(١)</sup>.

وقيل: منبتها في فعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتھا.

واستعيرَ الطلع - وهي النخلة - لِمَا تحمل هذه الشجرة، وشبّه طلعها بثمر شجرة معروفة يقال لثمرها: «رؤوس الشياطين» وهي بناحية اليمين يقال لها: الأستن، وذكرها النابغة في قوله:

تَجِدُ مِنْ أَسْتَنِ سُوْدٍ أَسَافِلُهُ مَشْيِ الإِمَاءِ الْغَوَادِي تَحْمِلُ الْخُرْمَا<sup>(٢)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٥، والآثار عند الطبري ١٩/٥٥٢.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٧٥، وتفسير القرطبي ١٨/٤٤، ومعاني القرآن للنحاس ٦/٣٤، والبيت في ديوان النابغة الذبياني ص ١٠٣.



وهو شَجَرٌ خَشِيشٌ مُرٌّ مُنْكَرُ الصُّورَةِ، سَمَّتْ ثَمَرَهُ الْعَرَبُ بِذَلِكَ؛ تشبيهاً برؤوس الشياطين، ثم صار أصلاً يُشَبَّه به.

وقيل: هو شَجَرٌ يُقال له: الصَّوم، ذَكَرَهُ سَاعِدَةُ بْنُ جُوَيْيَّةَ الْهَذَلِي فِي قَوْلِهِ:  
مَوْكَلٌ بِشُدُوفِ الصَّوْمِ يَرْقُبُهَا مِنْ الْمَغَارِبِ مَخْطُوفُ الْحَشَا زَرْمٌ<sup>(١)</sup>  
وقيل: مِنَ الشَّيَاطِينِ صِنْفٌ مِنَ الْحَيَّاتِ ذَوَاتِ أَعْرَافٍ، وَمِنْهُ:  
عَجِيزٌ تَحْلَفُ حِينَ أَحْلَفَ كَمِثْلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَغْرَفُ<sup>(٢)</sup>

وقيل: شُبَّهَ بِمَا اشْتَهَرَ فِي النَفُوسِ مِنْ كِرَاهَةِ رُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ وَقُبْحِهَا وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ مَرِيئَةٍ، وَلِذَلِكَ يُصَوِّرُونَ الشَّيْطَانَ فِي أَقْبَحِ الصُّوَرِ، وَإِذَا رَأَوْا أَشْعَثَ مُنْتَفِشَ الشَّعْرِ قَالُوا: كَأَنَّهُ وَجْهُ شَيْطَانٍ، وَكَأَنَّ رَأْسَهُ رَأْسُ شَيْطَانٍ، وَهَذَا بِخِلَافِ الْمَلِكِ يُشَبِّهُونَ بِهِ الصُّورَةَ الْحَسَنَةَ، وَكَمَا شَبَّهَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ الْمَسْنُونَةُ الزُّرْقَ بِأَنْيَابِ الْعُوقِ فِي قَوْلِهِ:

وَمَسْنُونَةٌ زُرْقٌ كَأَنْيَابِ أَغْوَالٍ<sup>(٣)</sup>

وإن كان لم يُشَاهِدْ تِلْكَ الْأَنْيَابِ، وَهَذَا كُلُّهُ تَشْبِيهٌُ تَخِيلِيٌّ.  
وَالضَّمِيرُ فِي «مِنْهَا» يَعُودُ عَلَى الشَّجَرَةِ، أَي: مِنْ طَلْعِهَا.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٥، وما بعده منه أيضاً، والبيت في ديوان الهذليين ١/١٩٤،  
والتَّدُوفُ: التَّخُوصُ، ويرقبها: يخشى أن تكون ناساً، والمغارب: كل مكان يتوارى فيه،  
وَالزَّرْمُ هُنَا: الَّذِي لَا يُبَيَّنُ فِي مَكَانٍ. اللسان (زرم)، والبيت يَصِفُ حِمَاراً - أَوْ غَيْرَهُ - يَرْقُبُ  
الشَّجَرَ يَخْشَاهُ أَنْ يَكُونَ نَاساً. ينظر لسان العرب (شدف).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٦، والبيت في معاني القرآن للفرأ ٢/٣٨٧، والمعاني الكبير ٢/٦٦٨،  
وثمار القلوب ص ٤٢٢، واللسان وتاج العروس (عنجر)، وورد في المصادر: عَنجَرِدٌ،  
بدل: عجيز، والعَنجَرِدُ: الْمَرْأَةُ السَّلِيْطَةُ أَوْ الْخَبِيْثَةُ، أَوْ السَّيِّئَةُ الْخُلُقِ الْبَذِيئَةُ الْلسَانِ.  
وَالْحَمَاطَةُ مِنَ الشَّجَرِ وَمِنَ الْعُشْبِ. يريد: كحِجَّةِ تَأْوِي الْحَمَاطَةِ.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٦، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤/٣٠٦-٣٠٧، وللنحاس ٦/٣٣-  
٣٤، وصدر البيت: أَيْقَنْتَنِي وَالْمَشْرِفِيُّ مُضَاجِعِي، وَالْمَشْرِفِيُّ: سَيْفٌ نُسِبَ إِلَى قَرَى بِالشَّامِ  
يُقَالُ لَهَا: الْمَشَارِفُ، وَأَرَادَ بِالْمَسْنُونَةِ الزُّرْقَ سَهَاماً مُحَدَّدةً الْأُزْجَةَ صَافِيَةً.

وقرأ الجمهور: «لَشُوبًا» بفتح الشين، وشيبان التَّخوي بضمها<sup>(١)</sup>، قال الزجاج: الفَتْح للمصدر، والضَّمُّ للاسم<sup>(٢)</sup>. يعني أَنَّهُ فَعْلٌ بمعنى مَفْعُول، أي: مَشُوب، كالتَّنْقُص بمعنى المَنْقُوض، وفسر بالخلط. و«الحميم» الماء السَّخَن جَدًّا، قيل: ويُراد به هنا شرايبهم الذي هو طِينَةُ الْحَبَال، صَدِيدُهُمْ وما يَنْمَاعُ منهم.

ولَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ يَمْلُؤُونَ بطونَهُمْ مِنْ شجرة الرُّقُوم للجُوع الذي يَلْحَقُهُمْ، أو لإِكْرَاهِهِمْ على الأكل وملء البطون زيادة في عذابهم، ذَكَرَ ما يُسْقَوْنَ لَغَلَبَةِ الْعَطَش، وهو ما يُمَزَجُ لَهُمْ مِنَ الْحَمِيم.

ولَمَّا كَانَ الْأَكْلُ يَغْتَقِبُهُ مِلْءُ الْبَطْنِ كَانَ الْعَطْفُ بِالْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: «فَمَا لَوْونَ»، وَلَمَّا كَانَ الشَّرْبُ يَكْثُرُ تَرَاخِيهِ عَنِ الْأَكْلِ أَتَى بِلَفْظِ «ثُمَّ» الْمُقْتَضِيَةِ الْمُهْلَةِ، أَوْ لَمَّا امْتَلَأَتْ بَطُونُهُمْ مِنْ ثَمَرِ الشَّجَرَةِ - وَهُوَ حَارٌّ - أَحْرَقَ بَطُونَهُمْ، وَعَطَّشَهُمْ، فَأَخَّرَ سَقْيَهُمْ زَمَانًا؛ لِيَزِدَادُوا بِالْعَطَشِ عَذَابًا إِلَى عَذَابِهِمْ، ثُمَّ سَقَوْا مَا هُوَ أَحَرُّ وَأَلَمُّ وَأَكْرَه.

«ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ» لَمَّا ذُهِبَ بِهِمْ مِنْ مَنَازِلِهِم الَّتِي أَسْكَنُوهَا فِي النَّارِ إِلَى شَجَرَةِ الرُّقُومِ لِلأَكْلِ وَالتَّمَلُّؤِ مِنْهَا وَالسَّقْيِ مِنَ الْحَمِيمِ وَتَرَاخَى رَجُوعُهُمْ إِلَى مَنَازِلِهِمْ دَخَلَتْ «ثُمَّ» لِلدَّلَالَةِ عَلَى ذَلِكَ، وَالرُّجُوعِ دَلِيلٌ عَلَى الْإِنْتِقَالِ فِي وَقْتِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ إِلَى مَكَانٍ غَيْرِ مَكَانِهِمَا.

ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى حَالَهُمْ فِي تَقْلِيدِ آبَائِهِمْ، وَالضَّمِيرُ لِقَرِيشٍ، وَأَنَّ ذَلِكَ التَّقْلِيدَ كَانَ سَبَبًا لاسْتِحْقَاقِهِمْ تِلْكَ الشَّدَائِدِ، أَي: وَجَدُوا «آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ» فَاتَّبَعُوهُمْ عَلَى ضَلَالَتِهِمْ مُسْرِعِينَ فِي ذَلِكَ، لَا يُثْبِطُهُمْ شَيْءٌ.

ثُمَّ أَخْبَرَ بِضَلَالٍ أَكْثَرَ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأُمَمِ، هَذَا وَمَا خَلَّتْ أَزْمَانُهُمْ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُلِ وَإِنذَارِهِمْ عَوَاقِبَ التَّكْلِيبِ.

وَفِي قَوْلِهِ: «فَانْظُرْ» مَا يَقْتَضِي إِهْلَاكَهُمْ وَسُوءَ عَاقِبَتِهِمْ، وَاسْتَنَى «الْمُخْلِصِينَ» مِنْ عِبَادِهِ، وَهُمْ الْأَقْلُ الْمَقَابِلُ لِقَوْلِهِ: «أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ»، وَالْمَعْنَى: إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ نَجَوْا.

(١) أي: «لَشُوبًا»، المحرر الوجيز ٤/٤٧٦، وما بعده منه أيضاً، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٨، والمحاسب ٢/٢٢٠.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/٣٠٧.

ولمَّا ذَكَرَ ضَلَالَ الْأَوَّلِينَ ذَكَرَ أَوَّلَهُمْ شُهْرَةً وَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ، وندأؤه عليه السلام  
تضمَّن أشياء؛ منها الدُّعاء على قومه وسؤاله النجاة وطلب النصرة، وأجابه تعالى  
في كلِّ ذلك إجابةً بلغ بها مراده، واللام في «فَلَنِعْمَ» جوابُ قَسَمٍ، كقوله:  
بِمِينَا لَنِعْمَ السَّيِّدَانِ وَجِدْتُمَا<sup>(١)</sup>

والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: قَلْنِعْمَ الْمُجِيبُونَ نحن، وجاء بصيغة  
الجمع؛ للعظمة والكبرياء، كقوله: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ [المرسلات: ٢٣].

و«الكَرْبُ العظيم» قال السُّدِّي: العَرَقُ<sup>(٢)</sup>، ومنه: تَكْذِيبُ الْكَفَرَةِ وركوبُ الماء  
وهوْلُهُ، و«هم» فَضْلٌ مُتَعَيْنٌ لِلْفَضْلِيَّةِ لَا يَحْتَمِلُ غَيْرَهُ، قال ابنُ عباس وقتادة: أهلُ  
الأرض كُلُّهُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ نُوحٍ<sup>(٣)</sup>، وفي الحديث أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَأَ: «وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ  
هُمُ الْبَاقِينَ» فقال: «سَامٌ وَحَامٌ وَيَافِثٌ»، وقال الطبريُّ: العربُ من أولادِ سَامٍ،  
والسُّودَانُ من أولادِ حَامٍ، والتُّرْكُ والصُّقْلَبُ وغيرهم من أولادِ يَافِثٍ. وقالت فرقة:  
أَبْقَى اللَّهُ ذُرِّيَّةَ نُوحٍ وَمَدَّ فِي نَسْلِهِ، وليس الناسُ مُنْحَصِرِينَ فِي نَسْلِهِ، بل فِي الْأُمَمِ  
مَنْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ<sup>(٤)</sup>.

«وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» أي: فِي الْبَاقِينَ غَابِرَ الدَّهْرِ، ومفعول «تَرَكْنَا» محذوف،  
تقديره: ثناءً حسناً جميلاً إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، قاله ابنُ عَبَّاسٍ ومجاهد وقتادة والسُّدِّي.

و«سَلَامٌ» رَفَعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ مُسْتَأْنَفٌ، سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِيَقْتَدِيَ بِذَلِكَ الْبَشَرُ، فَلَا يَذْكُرُهُ  
أَحَدٌ مِنَ الْعَالَمِينَ بِسُوءٍ، سَلَّمَ تَعَالَى عَلَيْهِ جَزَاءً عَلَى مَا صَبَرَ طَوِيلًا مِنْ أَقْوَالِ الْكُفَرَةِ  
وَإِذَا يَتَّهِمُ لَهُ.

(١) صدر بيت لزهير، وهو في ديوانه ص ١٤، وعجزه:

على كلِّ حالٍ من سَجِيلٍ ومُبْرَمٍ

وأصل السجيل والمُبرَم؛ أَنَّ الْمَبْرَمَ يُقْتَلُ خِيْطَاهُ ثُمَّ يَصِيرَانِ خِيْطًا وَاحِدًا، وَالسَّجِيلُ: خِيْطٌ  
وَاحِدٌ لَا يُضْمُّ إِلَيْهِ آخَرُ.

(٢) أخرجه الطبري ٥٦٠/١٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٧، وأخرجه عنهما الطبري ٥٦٠-٥٦١/١٩.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٧، والحديث المرفوع أخرجه الترمذي (٣٢٣٠)، والطبري ٥٦٠/١٩  
من حديث سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ رضي الله عنه. وقول الطبري في التفسير ٥٦٠/١٩.

وقال الزمخشري: «وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» هذه الكلمة، وهي «سَلَامٌ عَلَى نوحٍ فِي الْعَالَمِينَ» يعني: يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ تَسْلِيمًا، وَيَدْعُونَ لَهُ، وَهُوَ مِنَ الْكَلَامِ الْمَحْكِيِّ، كَقَوْلِكَ: قَرَأْتُ «سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا» [النور: ١] <sup>(١)</sup>. انتهى.

وهذا قول الفراء وغيره مِنَ الْكُوفِيِّينَ، جَعَلُوا «سَلَامٌ عَلَى نوحٍ فِي الْعَالَمِينَ» جملةً في موضع نصبٍ بـ «تَرَكْنَا»، وهذا هو المتروكُ عليه، وكأنَّه قال: وَتَرَكْنَا عَلَى نوحٍ تَسْلِيمًا يُسَلِّمُ بِهِ عَلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ <sup>(٢)</sup>. انتهى.

وفي قراءة عبد الله: «سَلَامًا» بالنصب <sup>(٣)</sup>.

ومعنى «فِي الْعَالَمِينَ» ثبوتُ هذه التحية مثبتة فيهم جميعاً، مُدَامَةً عَلَيْهِ فِي الْمَلَائِكَةِ وَالْثَّقَلَيْنِ، يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ عَنْ آخِرِهِمْ، ثُمَّ عُلِّلَ هَذِهِ التَّحِيَّةُ عَلَيْهِ «فِي الْعَالَمِينَ» بِأَنَّهُ كَانَ مُحَسَّنًا، ثُمَّ عُلِّلَ إِحْسَانُهُ بِكَوْنِهِ مُؤْمِنًا، فَدَلَّ عَلَى جَلَالَةِ الْإِيمَانِ وَمَحَلِّهِ عِنْدَ اللَّهِ.

ثم أغرقنا الْآخَرِينَ أي: مَنْ كَانَ مُكَذِّبًا لَهُ مِنْ قَوْمِهِ، لَمَّا ذَكَرَ نَجَاتَهُ وَنَجَاةَ أَهْلِهِ إِذْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ، ذَكَرَ هَلَاكَ غَيْرِهِمْ بِالْعَرَقِ.

﴿وَاتَّ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِزْهَابِهِ ﴿٨٧﴾ إِذْ جَاءَ رَيْدٌ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴿٨٨﴾ إِذْ قَالَ لِأَيُّهُ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٩﴾ أَفَبِكُلِّ عِلْمٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٩٠﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ فَظَنَرُ نَظَرُهُ فِي النُّجُومِ ﴿٩٢﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٩٣﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٤﴾ فَرَاغَ إِلَى إِلَهِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩٥﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْظُرُونَ ﴿٩٦﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٧﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرِيُونَ ﴿٩٨﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجُونَ ﴿٩٩﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفَوْهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿١٠١﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿١٠٢﴾﴾.

والظاهر عَوْدُ الضميرِ فِي «مِنْ شَيْعَتِهِ» عَلَى نوحٍ، قاله ابنُ عباسٍ ومجاهدٌ وقتادةٌ والسُّدِّيُّ، أي: مِمَّنْ شَايَعَهُ فِي أَصُولِ الدِّينِ وَالتَّوْحِيدِ <sup>(٤)</sup>، وَإِنْ اخْتَلَفَتْ شَرَائِعُهُمَا،

(١) الكشف ٣/٣٤٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٧، وما بعده منه أيضاً، وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ٢/٣٨٧-٣٨٨.

(٣) المصدران السابقان.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٧، والآثار عند الطبري ١٩/٥٦٣-٥٦٤.

أو اتَّفَقَ أَكْثَرُهُمَا، أو مَمَّنْ شَايَعَهُ فِي التَّصَلُّبِ فِي دِينِ اللَّهِ وَمَصَابِرَةِ الْمَكْذِبِينَ، وَكَانَ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ أَلْفَا سَنَةً وَسِتُّ مِائَةٍ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً، وَبَيْنَهُمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ هُودٌ وَصَالِحٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ الْفَرَّاءُ: الضَّمِيرُ فِي «مِنْ شِيعَتِهِ» يَعُودُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ<sup>(٢)</sup>. وَالْأَعْرَفُ أَنَّ الْمُتَأَخَّرَ فِي الزَّمَانِ هُوَ شِيعَةُ لِلْمَتَقَدِّمِ، وَجَاءَ عَكْسَ ذَلِكَ فِي قَوْلِ الْكُمَيْتِ:  
وَمَالِي إِلَّا آلَ أَحْمَدَ شِيعَةً وَمَالِي إِلَّا مَشْعَبَ الْحَقِّ مَشْعَبُ<sup>(٣)</sup>  
جَعَلَهُمْ شِيعَةً لِنَفْسِهِ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ تَعَلَّقَ الظَّرْفُ؟ قُلْتَ: بِمَا فِي الشَّيْعَةِ مِنْ مَعْنَى الْمَشَايِعَةِ، يَعْنِي: وَإِنَّ مَمَّنْ شَايَعَهُ عَلَى دِينِهِ وَتَقَوَّاهُ حِينَ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ «لِإِبْرَاهِيمَ»، أَوْ بِمَحْذُوفٍ وَهُوَ: أَذْكَرُ<sup>(٤)</sup>. انْتَهَى.

أَمَّا التَّخْرِيجُ الْأَوَّلُ فَلَا يَجُوزُ، لِأَنَّ فِيهِ الْفَضْلَ بَيْنَ الْعَامِلِ وَالْمَعْمُولِ بِأَجْنَبِيٍّ وَهُوَ قَوْلُهُ: «لِإِبْرَاهِيمَ» لِأَنَّهُ أَجْنَبِيٌّ مِنْ شِيعَتِهِ، وَمِنْ «إِذْ»، وَزَادَ الْمَنْعُ إِذْ قَدَّرَهُ: مَمَّنْ شَايَعَهُ حِينَ جَاءَ «لِإِبْرَاهِيمَ» لِأَنَّهُ قَدَّرَ: مَمَّنْ شَايَعَهُ، فَجَعَلَ الْعَامِلَ صِلَةً لِمَوْصُولٍ، وَفَصَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ «إِذْ» بِأَجْنَبِيٍّ وَهُوَ قَوْلُهُ: «لِإِبْرَاهِيمَ»، وَأَيْضاً فَلَا تُؤَكِّدُ تَمْنَعُ أَنَّ يَفْعَلُ مَا قَبْلَهَا فِيمَا بَعْدَهَا، لَوْ قُلْتَ: إِنَّ ضَارِباً لَقَادِمٌ عَلَيْنَا زَيْداً، وَتَقْدِيرُهُ: إِنَّ ضَارِباً زَيْداً لَقَادِمٌ عَلَيْنَا، لَمْ يَجْزِ.

وَأَمَّا تَقْدِيرُ: أَذْكَرُ، فَهُوَ الْمَعْهُودُ عِنْدَ الْمُعَرِّبِينَ.

(١) الْكَشَافُ ٣/٣٤٤، وَنَقَلَهُ عَنْهُ الرَّازِيُّ ٢٦/١٤٦، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٨/٤٩، وَالَّذِي فِي تَفْسِيرِ أَبِي الْلَيْثِ السَّمَرَقَنْدِيِّ أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَيُقَالُ: أَلْفَانِ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً. وَفِي عَرَائِسِ الْمَجَالِسِ لِلثَّلَعَلِيِّ ص ٧٤ أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ طُوفَانَ نُوحٍ وَمَوْلِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَلْفٌ وَمِائَتَانِ وَثَلَاثُ وَسِتُونَ سَنَةً.

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ (٤٠٣)، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٢/٢٦٢ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: كَمْ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ. قَالَ: «عَشْرَةُ قُرُونٍ»، قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يَخْرُجْ.

(٢) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ٢/٣٨٨.

(٣) دِيْوَانُ الْكُمَيْتِ الْأَصْغَرِ بْنِ زَيْدٍ ص ٥١٧.

(٤) الْكَشَافُ ٣/٣٤٤.

ومجيئه «رَبَّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ» إِخْلَاصُهُ الدِّينَ لِلَّهِ، وَسَلَامَةُ قَلْبِهِ بِرَأْيِهِ مِنَ الشُّرْكِ وَالشُّكِّ وَالنَّقَائِصِ الَّتِي تَعْتَرِي الْقُلُوبَ مِنَ الْغِلِّ وَالْحَسَدِ وَالْخُبْنِ وَالْمَكْرِ وَالْكِبَرِ وَنَحْوِهِ، قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزَّيْرِ: لَمْ يَلْعَنَ شَيْئاً قَطُّ<sup>(١)</sup>.

وقيل: «سليم» من الشُّرْكِ، وَلَا مَعْنَى لِلتَّخْصِصِ.

وَأَجَازُوا فِي نَصَبِ «أَنْفُكَا» وَجَوْهًا: أَحَدَهَا: أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا بِـ «تَرِيدُونَ»، وَ«آلِهَةً» بَدَلًا مِنْهُ، وَهُوَ اسْتِفْهَامُ تَقْرِيرٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عَطِيَّةٍ غَيْرَ هَذَا الْوَجْهِ، وَذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ، قَالَ: فَسَّرَ الْإِفْكَ بِقَوْلِهِ: «آلِهَةٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ» عَلَى أَنَّهَا إِفْكَ فِي أَنْفُسِهَا<sup>(٢)</sup>.

وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا مِنْ أَجْلِهِ، أَي: أَتَرِيدُونَ آلِهَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ إِفْكَاً، وَ«آلِهَةً» مَفْعُولٌ بِهِ، وَقَدَّمَهُ عَنَاءً بِهِ، وَقَدَّمَ الْمَفْعُولَ لَهُ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ الْأَهَمُّ عِنْدَهُ أَنْ يُكَافِحَهُمْ بِأَنَّهُمْ عَلَى إِفْكِ وَبَاطِلٍ فِي شُرْكِهِمْ، وَبَدَأَ بِهَذَا الْوَجْهِ الزَّمَخْشَرِيُّ.

وَالثَّالِثُ: أَنْ يَكُونَ حَالًا، أَي: أَتَرِيدُونَ آلِهَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفْكِينَ، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ<sup>(٣)</sup>، وَجَعَلَ الْمَصْدَرُ حَالًا لَا يَطْرُدُ إِلَّا مَعَ «أَمَّا» فِي نَحْوِ: أَمَّا عِلْمًا فَعَالِمٌ.

«فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» اسْتِفْهَامُ تَوْبِيخٍ وَتَحْذِيرٍ وَتَوْعُّدٍ، أَي: أَيُّ شَيْءٍ ظَنُّكُمْ بِمَنْ هُوَ يَسْتَحِقُّ لِأَنْ تَعْبُدُوهُ - إِذْ هُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ - حَتَّى تَرْكَبُوا عِبَادَتَهُ وَعَدَلْتُمْ بِهِ الْأَصْنَامَ، أَوْ: أَيُّ شَيْءٍ ظَنُّكُمْ بِفِعْلِهِ مَعَكُمْ مِنْ عِقَابِكُمْ، إِذْ قَدْ عَبَدْتُمْ غَيْرَهُ، كَمَا تَقُولُ: أَسَأْتُ إِلَى فُلَانٍ، فَمَا ظَنُّكَ بِهِ أَنْ يُوقِعَ بِكَ جَزَاءً مَا أَسَأْتُ إِلَيْهِ.

وَلَمَّا وَبَّخَهُمْ عَلَى عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ أَرَادَ أَنْ يُرِيَهُمْ أَنَّ أَصْنَامَهُمْ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ فَعَمِدَ إِلَى مَا يَجْعَلُهُ مَنفَرِدًا بِهَا حَتَّى يَكْسِرَهَا وَيُبَيِّنَ لَهُمْ حَالَهَا وَعَجْزَهَا، «فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ» وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ عِلْمَ الْكَوَاكِبِ وَمَا يُعْزَى إِلَيْهَا مِنَ التَّأْثِيرَاتِ الَّتِي

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٨، وتفسير القرطبي ١٨/٥٠، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٥٦٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٨، والكشاف ٣/٣٤٤.

(٣) الكشاف ٣/٣٤٤.

جَعَلَهَا اللَّهُ لَهَا، والظاهر أَنَّ نَظَرَهُ كانَ فيها، أي: في عِلْمِها، أو في كتابها الذي اشتمَلَ على أحوالها وأحكامها، قيل: وكانوا يُعانون ذلك، فأتاهم من الجهة التي يُعانونها وأوهمهم بأنَّه استدَلَّ بِأَمَارَةٍ في عِلْمِ النجوم أَنَّهُ يَسْقَمُ، أي: يُشارَفُ السَّقَمُ، قيل: وهو الطَّاعون، وكان أَغْلَبُ الأَسقامِ عليهم إذ ذاك، وخافوا العَدَوِيَّ وهربوا منه إلى عيَدِهِم، ولذلك قال: «فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ» قال معناه ابنُ عباسٍ<sup>(١)</sup>، وَتَرَكُوهُ في بيت الأصنام ففَعَلَ ما فَعَلَ.

وقيل: كانوا أَهْلَ رِعايَةٍ وَفِلاحة، فكانوا يَحْتَاجون إلى عِلْمِ النجوم.

وقيل: أُرْسِلَ إِلَيْهِ مَلِكُهُم: إِنَّ غَدَاً عِنْدَنَا فَاخْضُرْ مَعَنَا. فَتَنَظَرَ إلى نَجْمٍ طالِعٍ فقال: إِنَّ هَذَا يَظْلُعُ مَعَ سُقْمِي<sup>(٢)</sup>.

وقيل: معنى «فَتَنَظَرَ نَظْرَةً في النُّجُومِ» أي: فيما نَجَمَ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ قَوْمِهِ وَحالِهِ معهم.

ومعنى «فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ» أي: لكفرهم به واحتقارهم له.

وقوله: «إِنِّي سَقِيمٌ» من المعارض، عَرَضَ أَنَّهُ يَسْقَمُ في المَالِ، وَفَهِمُوا مِنْهُ أَنَّهُ مُلْتَبِسٌ بِالسَّقَمِ، وابنُ آدَمَ لَا بُدَّ أَنْ يَسْقَمَ، والمَثَلُ: «كفى بِالسَّلامَةِ داءً»<sup>(٣)</sup>، وقال لييد:

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلامَةِ جَاهِداً لِيُصَحِّحَنِي فَإِذَا السَّلامَةُ داءٌ<sup>(٤)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٨، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٥٦٦.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٨، والنكت والعيون ٥/٥٦، ونسبناه لعبد الرحمن بن زيد، عن أبيه، وأخرجه هكذا الطبري ١٩/٥٦٧.

(٣) الكشف ٣/٣٤٤، وما بعده منه أيضاً، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٥٣، وهذا المَثَلُ من كلام النبي ﷺ، أورده عنه الميداني في مجمع الأمثال ٢/٤٥٠، وأخرجه عنه القضاعي في مسند الشهاب (١٤٠٩) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٤) الكشف ٣/٣٤٤، ولم نقف على البيت في ديوان لييد، ونسبه له الشعالي في التمثيل والمحاضرة ص ٦١، وله أو لبعض شعراء الجاهلية الجرجاني في دلائل الإعجاز ص ٤٩٧-٣٩٨، وأورده أيضاً القيرواني في زهر الآداب ١/٢٢٣ ونسبه لعمر بن قميته، والبغداد في خزنة الأدب ٢/٢١٧ ونسبه لبعض شعراء الجاهلية.

ومات رجل فجاءةً، فالتفت عليه الناسُ، فقالوا: مات وهو صحيح؟! فقال  
أعرابي: أصحيحٌ مِنَ الموتِ في عُنُقِهِ<sup>(١)</sup>!

«فراغ إلى آلهتهم» أي: أصنامهم التي هي في زعمهم آلهة، كقوله: ﴿إِنَّ شُرَكَائِيَ﴾ [النحل: ٢٧] وعرض الأكل عليها، واستفهامها عن التُّطق هو على سبيل  
الهُزء؛ لكونها منحطة عن رتبة عابديها، إذ هم يأكلون وينطقون، وروي أنهم كانوا  
يضعون عندها طعاماً ويعتقدون أنها تُصيب منه شميماً وهو يأكله خَدَمُهَا<sup>(٢)</sup>.

«فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ» أي: أقبل عليهم مُسْتَخْفِياً ضارباً، فهو مصدر في  
موضع الحال، أو يَضْرِبُهُمْ ضَرْباً، فهو مصدرُ فِعْلٍ محذوف، أو ضَمَّنَ «فَرَاغَ  
عليهم» معنى ضَرْبِهِمْ، و«بِالْيَمِينِ» أي: يمين يَدَيْهِ، قاله ابنُ عباس<sup>(٣)</sup>؛ لأنها أقوى  
يَدَيْهِ، أو بِقُوَّتِهِ؛ لأنه قيل: كان يَجْمَعُ يَدَيْهِ فِي الآلَةِ الَّتِي يَضْرِبُهَا بِهَا، وهي الفأس،  
وقيل: بسبب الحَلْفِ الذي هو: ﴿وَتَالَّهِ لَآكِيدَنَّ أَصْنَمَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧].

وقرأ الجمهور: «يَزِفُون» بفتح الياء، من زَفَ: أَسْرَعَ، أو مِن زَفَافِ العُرُوسِ  
وهو التمهُّل في المشية، إذ كانوا في طمأنينة أن ينال أصنامهم شيءً لِعِزَّتِهِمْ.

وقرأ حمزة ومجاهد وابنُ وثَّاب والأعمش: بضم الياء، مِن أَرَفَ: دَخَلَ فِي  
الرَّفِيفِ، فالهمزة ليست للتعدّي، أو حمل غيره على الزفيف، فهي للتعدّي، قاله  
الأصمعي<sup>(٤)</sup>.

وقرأ مجاهد أيضاً وعبد الله بنُ يزيد والضحاك ويحيى بنُ عبد الرحمن المُقْرِي  
وابنُ أبي عبله: «يَزِفُون» مضارع: وَزَفَ، بمعنى: أَسْرَعَ، وقال الكسائي والفراء:  
لَا نَعْرِفُهَا بِمَعْنَى زَفَ. وقال مجاهد: الوزيفُ: التَّسْلَانُ<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٤٤.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٧٩.

(٣) المصدر السابق، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٤٧٩.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٧٩، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٥٥-٥٧، وقراءة حمزة في السبعة ص ٥٤٨، والتيسير ص ١٨٦، والنشر ٢/٣٥٧.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٧٩، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٨، والمحتسب ٢/٢٢١،  
وقول الكسائي في إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٢٩-٤٣٠، وقول الفراء في كتابه معاني  
القرآن ٢/٣٨٩ وفيه أيضاً قول الكسائي، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٩/٥٧٣.



وقرى: «يُزْقُون» مبنياً للمفعول، وقرئ: «يُزْقُون» بسكون الزاي، من: زَقَاه: إذا حَدَّاهُ، فكانَ بعضهم يُزْقُو بعضاً؛ لتَسَارِعهم إليه<sup>(١)</sup>.

وبين قوله: «فَرَاغَ عليهم ضرباً باليمين» وبين قوله: «فَأَقْبِلُوا إليه يُزْقُون» جُمْلٌ محذوفة هي مذكورة في سورة «اقترب»، ولا تعارض بين قوله: «فَأَقْبِلُوا إليه يُزْقُون» وبين سؤالهم: «مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا» وإخبار مَنْ عَرَضَ أَنَّ إبراهيم كان يَذْكُرُ أصنامهم؛ لأنَّ هذا الإقبال كان قد تَقَضَّى تلك الجُمْلُ المحذوفة، أي: «فَأَقْبِلُوا إليه» أي: إلى الإنكار عليه في كَسْرِ أصنامهم وتأنيبه على ذلك، وليس هذا الإقبال الإقبال من عيدهم، بل بعد مجيئهم من عيدهم جَرَتْ تلك المفاوضات المذكورة في سورة «اقترب».

واستسلفَ الزمخشريُّ في كلامه أشياء لم تتضمنها الآيات، صارت الآيات عنده بها كالتناقض، قال: حيث ذكرَ هنا أَنَّهُمْ أَذْبَرُوا عنه خِيفَةَ الْعَذْوَى، فلَمَّا أَبْصَرُوهُ يَكْسِرُهُمْ أَقْبِلُوا إليه مُتَبَادِرِينَ لِيَكْفُوهُ وَيُوقِعُوا به، وذكرَ ثُمَّ أَنَّهُمْ سَأَلُوا عن الكاسير حتى قيل لهم: سمعنا إبراهيمَ يَذْمُهُمْ، فلعلَّه هو الكاسر، ففي أحدهما أَنَّهُمْ شَاهَدُوهُ يَكْسِرُهَا، وفي الآخر أَنَّهُمْ اسْتَدْلُّوا بِذَمِّهِ على أَنَّهُ الكاسر<sup>(٢)</sup>. انتهى ما أبدى من التناقض، وليس في الآيات ما يدلُّ على أَنَّهُمْ أَبْصَرُوهُ يَكْسِرُهُمْ، فيكون فيه كالتناقض، ولَمَّا قَرَّرَ أَنَّهُ كالتناقض، قال:

قلت: فيه وجهان: أحدهما: أن يكون الذين أَبْصَرُوهُ وَزُقُوا إليه نَفَرًا منهم دونَ جمهورهم وكبرائهم، فلَمَّا رَجَعَ الجمهورُ والعَلِيَّةُ من عيدهم إلى بيتِ الأصنام ليَأْكُلُوا الطَّعَامَ الذي وَضَعُوهُ عندها لَتُبْرِكَ عليه ورَأَوْهَا مكسورة، اشمأزوا من ذلك، وسَأَلُوا «مَنْ فَعَلَ هَذَا»، لم يَنْمَ عليه أولئك النَّفَرُ نَمِيمَةً صريحة، ولكن على سبيل التَّوَرِيَةِ والتعريض بقولهم: «سمعنا فتى يَذْكُرُهُمْ» لبعضِ الصَّوَارِفِ.

والثاني: أن يَكْسِرَهَا وَيَذْهَبَ ولا يشعر بذلك أحدٌ، ويكون إقبالهم إليه يُزْقُون بعد رجوعهم عن عيدهم وسؤالهم عن الكاسير، وقولهم: «قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ»<sup>(٣)</sup> [الأنبياء: ٦١] انتهى. وهذا الوجه الثاني الذي ذَكَرَهُ هو الصحيح.

(١) الكشف ٣/٣٤٥، ونقله عنه القرطبي ١٨/٥٧.

(٢) الكشف ٣/٣٤٥.

(٣) المصدر السابق.

«قال أتعبدون ما تَنْحِتُونَ» استفهامٌ توبيخ وإنكار عليهم، كيف هم يَعْبُدُونَ صوراً صَوَّرُوها بأيديهم وشكَّلُوها على ما يريدون مِنَ الأشكال؟!

«والله خَلَقَكُمْ وما تعملون» الظاهر أنَّ «ما» موصولة بمعنى «الذي»، معطوفة على الضمير في «خَلَقَكُمْ» أي: أَنشَأَ ذواتكم وذوات ما تَعْمَلُونَ مِنَ الأصنام، والعمل هنا هو التصويرُ والتشكيل، كما تقول: عَمِلَ الصَّائِغُ الخَلْخَالَ، وَعَمِلَ الحدَّادُ القُفْلَ والنَّجَّارُ الخِزَانَةَ، ويَحْمِلُ ذلك على أنَّ «ما» بمعنى «الذي» يَتِمُّ الاحتجاجُ عليهم، بأنَّ كُلَّاً مِنَ الصَّنَمِ وعابِده هو مخلوقُ الله تعالى، والعابد هو المصوِّرُ ذلك المعبودَ، فكيف يَعْبُدُ مخلوقٌ مخلوقاً؟! وكلاهما خَلَقَ اللهُ، وهو المُنفَرِدُ بإنشاء ذواتهما، والعابدُ مُصَوِّرُ الصَّنَمِ معبوده، و«ما» في «ما تَنْحِتُونَ» بمعنى «الذي» فكذلك في «وما تعملون» لأنَّ نَحْتَهُم هو عَمَلُهُمْ.

وقيل: «ما» مصدرية، أي: خَلَقَكُمْ وَعَمَلَكُمْ، وجَعَلُوا ذلك قاعدةً على خَلْقِ الله أفعالَ العبادِ، وقد نَدَّدَ الزمخشريُّ بقائل هذه المقالة بما يُوقَفُ عليه في كتابه<sup>(١)</sup>.

وقيل: «ما» استفهام إنكاري، أي: وأي شيءٍ تَعْمَلُونَ في عبادتكم أصناماً نَحْتُمُوها، أي: لا عملَ لكم يُعْتَبَرُ.

وقيل: «ما» نافية، أي: وما أنتم تعملون شيئاً في وقتِ خَلْقِكُمْ، ولا تَقْدِرُونَ على شيءٍ.

وكون «ما» مصدريةً واستفهاميةً ونعتاً، أقوالٌ مُتَكَلِّفةٌ خارجة عن طريق البلاغة. ولَمَّا غَلِبَهم إبراهيمُ عليه السلام بالحُجَّةِ مَالُوا إلى العَلْبَةِ بقوةِ الشُّوْكَةِ والجَمْعِ، فقالوا: «ابْتُئُوا له بنياناً» أي: في موضعٍ يُقَادِ النَّارَ، وقيل: هو المُنْجَنِيْقُ الذي رُمِيَ عنه، وأرادُوا به كيداً، فأبطل الله مَكْرَهُم وجَعَلَهُم الأذْلَى الأسفلين، وكذا عادةً من غُلِبَ بالحُجَّةِ رَجَعَ إلى الكَيْدِ.



(١) الكشف ٣/٣٤٦، وينظر أيضاً قولُ مكِّي في كتابه مشكل إعراب القرآن ٢/٦١٥-٦١٦، والمحرم الوجيز ٤/٤٧٩.

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ ٩٩ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظِرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ ﴿١٠٢﴾ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا نَعْبُدُهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ الصَّدِيقِينَ ﴿١٠٣﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٤﴾ وَنَدَبْنَاهُ أَنْ يَتْلُو بِرُوحِهِ ﴿١٠٥﴾ قَدْ صَدَّقَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ ﴿١٠٧﴾ الَّذِينَ ﴿١٠٨﴾ وَقَدَّيْنَاهُ بِذِيحِ عَظِيمٍ ﴿١٠٩﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٠﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١١١﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٢﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ مَحْسِنٌ وَظَلَمُوا لِنَفْسِهِ مِثْرًا ﴿١١٥﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٦﴾ وَخَيَّرْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٧﴾ وَنَصَرْنَاهُمَا فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٨﴾ وَهَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَيِّنَ ﴿١١٩﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٢٠﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢١﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٣﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٤﴾ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٥﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٦﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٧﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُم لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٣٠﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٣١﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٤﴾ إِذْ جَاءَتْهُ وَأَهْلُهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٥﴾ إِلَّا جُورًا فِي الْعَالَمِينَ ﴿١٣٦﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّكُمْ لَمُتْرُونَ ﴿١٣٨﴾ عَلَيْهِمْ مُّصِيبِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِلَّا تَعْلَمُونَ ﴿١٤٠﴾ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٢﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤٣﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٤﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٥﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٦﴾ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٧﴾ وَأُنَبِّئُكَ عَلَيْهِمْ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٨﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ بَاقَةِ آلِ آدَمَ وَزَكَرِيَّا وَعِيسَىٰ وَنَحْنُ نَعْتَمِدُهُمْ ﴿١٤٩﴾ فَاسْتَفْتَيْنَاهُمُ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُشُورُ ﴿١٥٠﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْسَانًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِنْكِهِمْ يَقُولُونَ ﴿١٥٢﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٣﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٤﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٥﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٦﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٧﴾ فَأَنُؤْمِرُكُمْ بِتَعْبَادِنَا إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٨﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٩﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٦٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦١﴾ فَالْأَكْثَرُ وَمَا يَعْبُدُونَ ﴿١٦٢﴾ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَذِينَ ﴿١٦٣﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٦٤﴾ وَمَا بِنَا إِلَّا لَكُمْ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٧﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٨﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٩﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٧٠﴾ فَكَلَّمُوا بَرَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧١﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْفَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّهُمْ

لَهُمُ الْمَنُصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَنصَرُّهُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِبِهِمُ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَنصَرُّهُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَلَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾ .

تَلَّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ: صَرَعه على شقه، وقيل: وَضعه بقوة، وقال سَاعِدَةُ بْنُ الْمَفْرَدَاتِ جُوزِيَةً:

وظَلَّ تَلِيلاً لِلجَيْنِ وَلِلْفَمِ<sup>(١)</sup>

والجَيْنَانِ: ما اكَتَفَ الجبهةَ مِن هنا وَمِنْ هنا، وَشَدَّ جَمْعُ الجَيْنِ على: أَجْبُن، وقياسه في القِلَّةِ: أَجِينَة، كَكَيْبٍ وَأَكْثِيَة، وفي الكثرة: جُبْنَانٌ وَجُبْنٌ، كَكُتْبَانٍ وَكُتْبٌ. الذُّبْحُ: اسْمٌ ما يُذْبَحُ، كالرُّغْيِ اسْمٌ ما يُرْعَى. أَبَقَ: هَرَبَ، سَاهَمَ: قَارَعَ، الْمُذْخَضُ: المَغْلُوبُ، الحوت معروف.

أَلَامَ: أَتَى بما يُلَامُ عليه قال:

وَكَمْ مِنْ مُلِيمٍ لَمْ يُصَبِّ بِمَلَامَةٍ وَمُتَّبِعٍ بِالذَّنْبِ لَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ<sup>(٢)</sup>  
العَرَاءُ: الأرضُ الفَيْحَاءُ<sup>(٣)</sup> لَا شَجَرَ فِيهَا وَلَا مَعْلَمَ، قال:

رَقَعْتُ رِجْلًا لَا أَخَافُ عِثَارَهَا وَنَبَذْتُ بِالْمَتْنِ العَرَاءِ ثِيَابِي<sup>(٤)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٢، ولم ننف على عجز البيت عند غيره، ولم ترد لفظة: وللهم. في (٣د) و(يه) والمحرر الوجيز.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، والبيت نُسِبَ للأحوص الأنصاري، وهو في ملحق ديوانه ص ٢١٨، ونُسِبَ لجميل بثينة كما في سمط اللآلي ٣/٩٤٧، وهو بلا نسبة في أمالي القاضي ١/١٦، والبيان والتبيين ٢/٣٦٣.

(٣) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٤/٤٨٦: الفيفاء، والذي في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١٧٥ ومعجم اللغة: الفضاء، والفيفاء: الواسعة من الدور والرياض. تاج العروس (فوح)، والفيفاء: الصحراء الملساء، والجمع: الفيافي. لسان العرب (فيف).

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، والبيت أورده أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢/١٧٥ ونسبه للخزاعي، ونقله عنه القرطبي ١٨/١٠٢، وأورده أيضاً المبرِّد في الكامل ١/٣٦٠ ونسبه للهنذلي، والطبري في التفسير ١٩/٦٣١ ولم ينسبه.

الْيَقُطِّطِينَ: يُفْعِلُ كَالْتَّعْصِيدِ، مِنْ قَطَرٍ: أَقَامَ بِالْمَكَانِ، وَهُوَ مَا كَانَ مِنَ الشَّجَرِ لَا يَقُومُ عَلَى سَاقٍ مِنْ عَوْدٍ، كَشَجَرِ الْبُطِيخِ وَالْقَرَعِ وَالْحَنْظَلِ وَالْقِثَاءِ.

الساحة: الْفِنَاءُ، وَجَمْعُهَا: سُوحٌ، قَالَ:

فَكَانَ سَيَّانَ أَنْ لَا يَسْرَحُوا نَعْمًا أَوْ يَسْرَحُوهُ بِهَا وَاعْبَرْتَ الشُّوحُ<sup>(١)</sup>

\* \* \*

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾<sup>(١٩٩)</sup> رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ<sup>(٢٠٠)</sup> فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ<sup>(٢٠١)</sup> فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَازِرِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَتَّبِعُكَ أَهْلُكَ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ<sup>(٢٠٢)</sup> فَلَمَّا أَشْكَمَا وَنَلَّهُ لِلْجَبِينِ<sup>(٢٠٣)</sup> وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعِهِمُ<sup>(٢٠٤)</sup> قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ<sup>(٢٠٥)</sup> إِنَّكَ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ<sup>(٢٠٦)</sup> وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ<sup>(٢٠٧)</sup> وَزَكَّيْنَاهُ فِي الْآخِرِينَ<sup>(٢٠٨)</sup> سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ<sup>(٢٠٩)</sup> كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ<sup>(٢١٠)</sup> إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ<sup>(٢١١)</sup> وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ<sup>(٢١٢)</sup> وَزَكَّيْنَاهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ<sup>(٢١٣)</sup>.

التفسير

لَمَّا سَلَّمَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَمِنَ النَّارِ الَّتِي أَلْقَوْهُ فِيهَا، عَزَمَ عَلَىٰ مَفَارِقَتِهِمْ، وَعَبَّرَ بِالذَّهَابِ إِلَىٰ رَبِّهِ عَنْ هَجْرَتِهِ إِلَىٰ أَرْضِ الشَّامِ، كَمَا قَالَ: ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [العنكبوت: ٢٦] لِيَتِمَّ كُنَّ مِنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَيَتَفَرَّغَ لَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَلْقَىٰ مَنْ يُشَوِّشُ عَلَيْهِ، فَهَاجَرَ مِنْ أَرْضِ بَابِلَ مِنْ مَمْلَكَةِ نُمُرُودَ إِلَىٰ الشَّامِ، وَقِيلَ: إِلَىٰ أَرْضِ مِصْرَ، وَيَبْعُدُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: لَيْسَ الْمُرَادُ بِذَهَابِهِ الْهَجْرَةُ، وَإِنَّمَا مَرَّاهُ لِقَاءَ اللَّهِ بَعْدَ الْإِحْتِرَاقِ، ظَانًّا مِنْهُ أَنَّهُ سَيَمُوتُ فِي النَّارِ، فَقَالَهَا قَبْلَ أَنْ يُطْرَحَ فِي النَّارِ، وَ«سَيِّدِينَ» أَي: إِلَىٰ الْجَنَّةِ، نَحَا إِلَىٰ هَذَا قَتَادَةَ<sup>(٢)</sup>؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ» يَدْفَعُ هَذَا الْقَوْلَ، فَالْمُعْتَقِدُ أَنَّهُ يَمُوتُ فِي النَّارِ لَا يَدْعُو بِأَنْ يَهَبَ اللَّهُ لَهُ وَلَدًا صَالِحًا.

«سَيِّدِينَ» يُوقِنِي إِلَىٰ مَا فِيهِ صِلَاحِي «مِنَ الصَّالِحِينَ»، أَي: وَلَدًا يَكُونُ فِي عِدَادِ الصَّالِحِينَ، وَلَفْظُ الْهَبَةِ غَلَبَ فِي الْوَلَدِ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَاءَ فِي الْأَخِ، كَقَوْلِهِ:

(١) الْبَيْتُ لِأَبِي ذُوئِبِ الْهَذَلِيِّ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِ الْهَذَلِيِّينَ ١/١٠٧، وَالْخَصَائِصُ لِابْنِ جَنِّي ١/٣٤٨، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٤/٨٩ و ٥/١٣٤.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٨٠، وَقَوْلُ قَتَادَةَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ١٩/٥٧٦.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٣] واشتملت الإشارة على ذكورية المولود، وبلوغه سنّ الحُلُم، ووصفه بالحِلُم، وأيُّ حِلْمٍ أعظمُ من قوله وقد عَرَضَ عليه أبوه الذَّبْحُ: «سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ».

«فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» بين هذه الجملة والتي قَبْلَهَا محذوفٌ، تقديره: فوُلِدَ له وَشَبَّ «فَلَمَّا بَلَغَ» أي: بَلَغَ أَنْ يَسْعَى مع أبيه في أشغاله وحوادثه، وقال ابنُ عباس ومجاهد وابنُ زيد: السَّعْيُ هنا العملُ والعبادة والمَعونة. وقال قتادة: السَّعْيُ على القَدَمِ؛ يُريد سَعْيًا مَتَمَكَّنًا<sup>(١)</sup>.

و«معه» قال الزمخشري: لا يصحُّ تعلُّقه بـ «بلغ» لاقتضائه بلوغهما معاً حدَّ السعي، ولا بـ «السعي»؛ لأنَّ صِلَةَ المصدر لا تتقدَّم عليه، فبقي أن يكون بياناً، كأنَّه لما قال: فَلَمَّا بَلَغَ السَّعْيَ، أي: الحدَّ الذي يَقْدِرُ فيه على السَّعْيِ، قيل: مع مَنْ؟ فقال: مع أبيه، والمعنى في اختصاص الأب؛ أَنَّهُ أَرْفَقَ النَّاسَ بِهِ وَأَعْطَفَهُمْ عَلَيْهِ، وَغَيْرُهُ رُبَّمَا عَنَّفَ عَلَيْهِ فِي الاسْتِسْعَاءِ فَلَا يَحْتَمِلُهُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ تَسْتَحْكَمْ قُوَّتُهُ وَلَمْ يَضْلُبْ عُودُهُ، وَكَانَ إِذْ ذَاكَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةِ سَنَةٍ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

«قَالَ يَا بُنَيَّ» نداءٌ شفقةً وترحمً، «إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ» أي: بأمرٍ مِن اللَّهِ، ويدلُّ عليه: «أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ» ورؤيا الأنبياء وحي<sup>(٣)</sup> كالْيَقْظَةِ، وذَكَرَ له الرؤيا؛ تجسيراً على احتمال تلكِ البَلِيَّةِ العظيمة، وشاورَهُ بقوله: «فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى» وإن كان حَتْمًا مِن اللَّهِ؛ لِيَعْلَمَ مَا عِنْدَهُ مِن تَلَقُّيِ هَذَا الْامْتِحَانِ الْعَظِيمِ، وَيُصْبِرَهُ إِنْ جَزَعَ، وَيُوْطِّنَ نَفْسَهُ عَلَى مَلَاقَاةِ هَذَا الْبَلَاءِ، وَيُسْكِنَ نَفْسَهُ لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ، إِذْ مَفَاجَأُهُ الْبَلَاءُ قَبْلَ الشُّعُورِ بِهِ أَصْعَبُ عَلَى النَّفْسِ.

وكان ما رآه في المنام ولم يكن في اليَقْظَةِ كَرُؤْيَا يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ورؤيا رسولِ اللَّهِ ﷺ دخولَ المسجدِ الحرامِ؛ ليدلَّ على أنَّ حَالَتِي الْأَنْبِيَاءِ يَقْظَةٌ وَمَنَامًا سِوَاءٍ فِي الصِّدْقِ مُتَظَافِرَتَانِ عَلَيْهِ.

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٤٨١، والآثار عند الطبري ١٩/ ٥٧٩-٥٨٠.

(٢) الكشف ٣/ ٣٤٧.

(٣) أخرجه البخاري (١٣٨) من قول عُثَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ.

قيل: إِنَّهُ حِينَ بَشَّرْتَهُ الْمَلَائِكَةُ «بغلامٍ حلِيمٍ» قال: هو إِذْنٌ ذَبِيحُ اللَّهِ. فَلَمَّا بَلَغَ حَدَّ السَّعْيِ مَعَهُ، قِيلَ لَهُ: أَوْفِ بِنَذْرِكَ<sup>(١)</sup>.

وقيل: رَأَى لَيْلَةَ التَّرْوِيَةِ قَائِلًا يَقُولُ لَهُ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ بِذَبْحِ ابْنِكَ هَذَا. فَلَمَّا أَصْبَحَ رَوَى فِي ذَلِكَ مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الرَّوَّاحِ أَمِنْ اللَّهِ هَذَا الْحُلُمُ؟ فَمِنْ ثَمَّ سُمِّيَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ، فَلَمَّا أَمْسَى رَأَى مِثْلَ ذَلِكَ، فَعَرَفَ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ، فَمِنْ ثَمَّ سُمِّيَ يَوْمَ عَرَفَةَ، ثُمَّ رَأَى مِثْلَهُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ، فَهَمَّ بِنَحْرِهِ، فَسُمِّيَ يَوْمَ النَحْرِ.

وقرأ الجمهور «تَرَى» بفتح التاء والراء، وعبدُ الله والأسود بنُ يزيد وابنُ وثَّاب وطلحة والأعمش ومجاهد وحمزة والكسائي: بضمِّ التاء وكسرِ الراء<sup>(٢)</sup>، والضحاك والأعمش أيضاً بضمِّ التاء وفتحِ الراء<sup>(٣)</sup>.

فالأَوَّلُ مِنَ الرَّأْيِ، والثاني: ماذا تُرِينِيهِ وما تُبْدِيهِ لَا نَظَرَ فِيهِ، والثالث: ما الذي يُخَيِّلُ إِلَيْكَ وَيُوقِعُ فِي قَلْبِكَ.

و«انظر» مَعْلَقَةٌ، و«ماذا» اسْتِفْهَامٌ، فَإِنْ كَانَتْ «ذَا» مُوصُولَةً بِمَعْنَى «الَّذِي» فَ«مَا» مُبْتَدَأٌ، وَالْفِعْلُ بَعْدَ «ذَا» صِلَةٌ، وَإِنْ كَانَتْ «مَاذَا» مُرَكَّبَةً، فَفِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِالْفِعْلِ بَعْدَهَا، وَالجُمْلَةُ وَاسِمٌ لِّلْاسْتِفْهَامِ الَّذِي هُوَ مَعْمُولٌ لِلْفِعْلِ بَعْدَهُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ لِّ: انْظُرْ.

ولمَّا كَانَ خُطَابُ الْأَبِ: «يَا بُنَيَّ» عَلَى سَبِيلِ التَّرْحُمِ، قَالَ هُوَ: «يَا أَبَتِ» عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ وَالتَّوْقِيرِ.

«افعل ما تُؤَمِّرُ» أَي: مَا تُؤَمِّرُهُ، حَذَفَهُ وَهُوَ مَنْصُوبٌ، وَأَصْلُهُ: مَا تُؤَمِّرُ بِهِ، فَحَذَفَ الْحَرْفَ، وَاتَّصَلَ الضَّمِيرُ مَنْصُوبًا، فَجَازَ حَذْفُهُ، لَوْجُودِ شَرَايِطِ الْحَذْفِ فِيهِ.

(١) المصدر السابق ٣/٣٤٨، وما بعده منه أيضاً، وأورد الخبير الآلوسي في روح المعاني ١٣٦/٢٣ وقال إثرها: ولعلَّ هذا القول كان في المنام، وإلا فما يصنع بقوله: «إني أرى في المنام أنني أذبحك».

(٢) أي: «تُرى»، والقراءة من المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وهي في السبعة ص ٥٤٨، والتيسير ص ١٨٦، وهي أيضاً قراءة خلف - من العشرة - ينظر النشر ٢/٣٥٧.

(٣) أي: «تُرى»، والقراءة من المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وهي في تفسير البغوي ٤/٣٣، وزاد المسير ٧/٧٥.

وقال الزمخشري: أوأمرَك، على إضافة المصدر إلى المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله، وفي ذلك خلاف هل يعتقد في المصدر العامل أنه يجوز أن يُبنى للمفعول، فيكون ما بعده مفعولاً لم يُسمَّ فاعله، أم لا يكون ذلك؟

«سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ» كَلَامٌ مَنْ أُوتِيَ الْحِلْمَ وَالصَّبْرَ وَالْإِمْتِثَالَ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَالرِّضَا بِمَا أَمَرَ.

«فَلَمَّا أَسْلَمَا» أي: لأمرِ الله، ويقال: اسْتَسْلَمَ وَسَلَّم بمعناها.

وقرأ الجمهور: «أسلما»، وقرأ عبد الله وعليّ وابن عباس ومجاهد والضحاك وجعفر بن محمد والأعمش والثوري «سلما»<sup>(١)</sup> أي: فَوْضًا إِلَيْهِ فِي قَضَائِهِ وَقَدَرِهِ، وَقُرئ: «اسْتَسْلَمَا»<sup>(٢)</sup>، ثلاث قراءات.

وقال قتادة في «أسلما»: أسلم هذا ابنه، وأسلم هذا نفسه<sup>(٣)</sup>. فجعل «أسلما» متعدياً، وغيره جعله لازماً بمعنى انقاد لأمر الله وخضع له.

«وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ» أوقعه على أَحَدِ جَنْبَيْهِ فِي الْأَرْضِ تَوَاضِعاً، مَبَاشِراً بِالْأَمْرِ بِصَبْرٍ وَجَلْدٍ، وَذَلِكَ عِنْدَ الصَّخْرَةِ الَّتِي بِمَنَى، وَعَنِ الْحَسَنِ: فِي الْمَوْضِعِ الْمُشْرِفِ عَلَى مَسْجِدِ مَنَى، وَعَنِ الضَّحَّاكِ: فِي الْمَنْحَرِ الَّذِي يُنْحَرُ فِيهِ الْيَوْمُ<sup>(٤)</sup>.

وجواب «لَمَّا» محذوفٌ مُقَدَّرٌ بَعْدَ: «وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ» أي: أَجَزَلْنَا أَجْرَهُمَا، قَالَه بَعْضُ الْبَصْرِيِّينَ<sup>(٥)</sup>، أَوْ بَعْدَ «الرُّوْيَا» أي: كَانَ مَا كَانَ مِمَّا يَنْطِقُ بِهِ الْحَالُ وَلَا يُحِيطُ بِهِ الْوَضْفُ مِنْ اسْتِبْشَارِهِمَا وَحَمْدِهِمَا اللَّهُ عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ، إِلَى أَلْفَاظٍ كَثِيرَةٍ، ذَكَرَهَا الزَّمَخْشَرِيُّ عَلَى عَادَتِهِ فِي خُطَابَتِهِ<sup>(٦)</sup>.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وزاد المسير ٧/٧٥، وتفسير القرطبي ١٨/٦٨، وهي في القراءات الشاذة ص ١٢٨، والمحتسب ٢/٢٢٢.

(٢) تفسير الثعلبي ٥/٢٢٥، وعزاها لابن عباس، والكشاف ٣/٣٤٨ ولم ينسبها.

(٣) تفسير الثعلبي ٥/٢٢٥، وتفسير القرطبي ١٨/٦٨، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٥٨٤.

(٤) الكشاف ٣/٣٤٨.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٣٣.

(٦) الكشاف ٣/٣٤٨.



أو قيل: «وَتَلَّهُ» تقديره: «فَلَمَّا أَسْلَمَا» أسلما «وَتَلَّهُ»، قال ابن عطية: وهو قول الخليل وسيبويه، وهو عندهم كقول امرئ القيس:

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى

أي: أَجَزْنَا وَانْتَحَى<sup>(١)</sup>.

وقال الكوفيون: الجواب مُبْتَدًى، وهو: «ونادينا» على زيادة الواو<sup>(٢)</sup>.

وقالت فرقة: هو «وَتَلَّهُ» على زيادة الواو.

وَذَكَرَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَابْنِهِ وَمَا جَرَى بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ فَصُولاً - اللَّهُ أَعْلَمُ بِصَحَّتِهَا - يُوقَفُ عَلَيْهَا فِي كِتَابِهِ<sup>(٣)</sup>.

و«أَنْ» مُفْسَّرَةٌ، أَي: قَدْ صَدَّقْتُ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «وَنَادَيْنَاهُ قَدْ صَدَّقْتُ» بِحَذْفِ «أَنْ»<sup>(٤)</sup>، وَقُرِئَ: «صَدَّقْتُ»<sup>(٥)</sup> بِالتَّخْفِيفِ، وَقَرَأَ فَيَاضُ: «الرَّيَّا» بِكَسْرِ الرَّاءِ وَالْإِدْغَامِ<sup>(٦)</sup>.

وَتَصْدِيقُ الرُّوْيَا، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: بَذَلَ وَشَعَهُ وَفَعَلَ مَا يَفْعَلُ الذَّابِحُ مِنْ بَطْحِهِ عَلَى شِقِّهِ وَإِمْرَارِ الشَّفَرَةِ عَلَى حَلْقِهِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ جَاءَ بِمَا مَنَعَ الشَّفَرَةَ أَنْ تَمْضِيَ فِيهِ، وَهَذَا لَا يَقْدَحُ فِي فِعْلِ إِبْرَاهِيمَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَا يُسَمَّى عَاصِياً وَلَا مُفَرِّطاً، بَلْ يُسَمَّى مَطِيعاً وَمُجْتَهِداً، كَمَا لَوْ مَضَتْ فِيهِ الشَّفَرَةُ وَقَرَّتِ الْأَوْدَاجُ<sup>(٧)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وصدر البيت في ديوان امرئ القيس ص ١٥، وعجزه:

بنا بطنُ جِحْفٍ ذي ركام عَقْنَقَلْ

وسلف.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٣٣، وتفسير القرطبي ١٨/٦٨.

(٣) ينظر الكشف ٣/٣٤٧-٣٤٨.

(٤) كذا وردت القراءة في النسخ، أي: بحذف «أَنْ» وحذف لفظة: «يا إبراهيم»، ولعلها سقطت سهواً. ولم نقف على القراءة عند غيره ممن سبقه، وأوردها عنه الآلوسي في روح المعاني ١٤٠/٢٣.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٢٨ وعزاها لبعضهم.

(٦) المصدر السابق.

(٧) أَفْرَيْتُ الْأَوْدَاجَ: قَطَعْتُهَا. اللسان (فرا).

وَأَنهَرْتَ الدَّمَ، وليس هذا مِنْ وُرُودِ النَّسْخِ عَلَى الْمَأْمُورِ بِهِ قَبْلَ الْفِعْلِ وَلَا قَبْلَ أَوَانِ الْفِعْلِ فِي شَيْءٍ، كَمَا يَسْبِقُ إِلَى بَعْضِ الْأَوْهَامِ حَتَّى يَشْتَغَلَ بِالْكَلَامِ فِيهِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ: «قَدْ صَدَّقْتَ» يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ: بِقَلْبِكَ، عَلَى مَعْنَى: كَانَتْ عِنْدَكَ رُؤْيَاكَ صَادِقَةً حَقًّا مِنَ اللَّهِ، فَعَمِلْتَ بِحَسَبِهَا حِينَ آمَنْتَ بِهَا وَاعْتَقَدْتَ صِدْقَهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ: صَدَّقْتَ بِعَمَلِكَ<sup>(٢)</sup> مَا حَصَلَ عَنِ الرُّؤْيَا فِي نَفْسِكَ، كَأَنَّهُ قَالَ: قَدْ وَفَّقْتَهَا حَقًّا مِنَ الْعَمَلِ. انْتَهَى.

«إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» تَعْلِيلٌ لَتَخْوِيلِ مَا خَوَّلَهُمَا اللَّهُ مِنَ الْفَرَجِ بَعْدَ الشَّدَّةِ وَالظَّفَرِ بِالْبُعْثَةِ بَعْدَ الْيَأْسِ، «إِنَّ هَذَا» أَي: مَا أَمَرَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مِنْ ذَبْحِ ابْنِهِ «لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ» أَي: الْإِخْتِبَارُ الْبَيِّنُ الَّذِي يَتَمَيَّزُ فِيهِ الْمَخْلُصُونَ وَغَيْرُهُمْ، أَوِ الْمِخْنَةُ الْبَيِّنَةُ الصَّعُوبَةُ الَّتِي لَا مِخْنَةَ أَصْعَبَ مِنْهَا.

«وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ الْكَبْشُ الَّذِي قَرَّبَهُ هَابِيلُ فَقُبِّلَ مِنْهُ، وَكَانَ يَرَعَى فِي الْجَنَّةِ حَتَّى قُدِّيَ بِهِ إِسْمَاعِيلُ<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ أَيْضاً هُوَ وَالْحَسَنُ: قُدِّيَ بِوَعْلِ أَهْبَطَ عَلَيْهِ مِنْ نَبِيرٍ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ الْجُمْهُورُ: كَبَشٌ أَيْضُ أَقْرَبُ أَعْيُنَ، وَوَصَفَ بِالْعِظَمِ، قَالَ مُجَاهِدٌ: لِأَنَّهُ مُتَقَبَّلٌ يَقِيناً، وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عُيَيْدٍ: لِأَنَّهُ جَرَتْ السُّنَّةُ بِهِ وَصَارَ دِيناً بَاقِياً آخِرَ الدَّهْرِ، وَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ: لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَقَالَ أَبُو بَكْرِ الْوَرَّاقُ: لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَنْ نَسْلِ بَلْعَنَ التَّكْوِينِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ جَبْرِ: عِظَمُهُ كَوْنُهُ مِنْ كِبَاشِ الْجَنَّةِ، رَعَى فِيهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفاً<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٥١.

(٢) في النسخ: بقلبك. والمثبت من المحرر الوجيز ٤/٤٨٢.

(٣) الكشف ٣/٣٤٩، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٦٠١.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٨٢، وأورده أيضاً الزمخشري في الكشف ٣/٣٤٩ عن الحسن، وأخرجه عنهما الطبري ١٩/٦٠٣-٦٠٤، وتبيّر: جبلٌ بمكّة. النهاية (نبر)، مع الإشارة إلى أنه ورد في (ت): يثرب، وفي (يه): نذير، وفي المطبوع من البحر: سرو.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٨٢، وأثر مجاهد وابن عباس عند الطبري ١٩/٦٠٤-٦٠٥، وفيه أيضاً قول عمرو بن عبيد عن الحسن، وكذا ورد عند الثعلبي ٥/٢٢٦، وقول الحسين بن الفضل عند البغوي ٤/٣٥، وأورده أيضاً مع قول أبي بكر الوراق الثعلبي ٥/٢٢٦.

وفي قوله: «وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ» دليلٌ على أن إبراهيم لم يذبح ابنه وقد فُدي، وقالت فرقة: وَقَعَ الذَّبْحُ وَقَامَ<sup>(١)</sup> بَعْدَ ذَلِكَ، قال ابنُ عطية: وهذا كَذِبٌ صُرَّاحٌ، وقالت فرقة: لم يَرِ إبراهيمُ في منامه إلا إِمْرَارَ الشَّفَرَةِ فقط، فظنَّ أَنَّهُ ذَبَحَ مُجَهِّزٌ فَنَفَذَ لذلك، فَلَمَّا وَقَعَ الذي رَأَاهُ وَقَعَ النَّسْخُ، قال: ولا اختلاف، فإنَّ إبراهيمَ عليه السلام أَمَرَ الشَّفَرَةَ على حَلْقِ ابنه فلم تَقْطَعْ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

والذي دلَّ عليه القرآن أَنَّهُ تَلَّه للجين فقط، ولم يأتِ في حديثٍ صحيح أَنَّهُ أَمَرَ الشَّفَرَةَ على حَلْقِ ابنه.

«وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ» إلى «المؤمنين» تقدَّم تفسيرُ نظيره في آخِرِ قِصَّةِ نوح قَبْلَ قِصَّةِ إبراهيم هنا<sup>(٣)</sup>، وقال هنا: «كذلك» دون: إِنَّا، اكتفاءً بِذِكْرِ ذَلِكَ قَبْلُ وَبَعْدُ.

«وَيَسِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» الظاهر أَنَّ هذه بَشَارَةٌ غير تلك البَشَارَةِ، وَأَنَّ الغَلامَ الحَلِيمَ المُبَشَّرَ به إبراهيمُ هو إسماعيلُ وَأَنَّهُ هو الذَّبِيحُ لا إِسْحَاقُ، وهو قول ابنِ عباس وابنِ عُمر ومعاوية بنِ أَبِي سفيان ومحمد بنِ كعب القُرَظِيُّ والشَّعْبِيُّ والحسن ومجاهد وجماعة مِنَ التابعين<sup>(٤)</sup>، واستدلُّوا بظاهر هذه الآيات، ويقولون عليه السلام: «أَنَا ابْنُ الذَّبِيحَيْنِ»<sup>(٥)</sup> وقول الأعرابيِّ له: يَا ابْنَ الذَّبِيحَيْنِ. فتبسَّم عليه السلام، يعني: إسماعيلُ وأباه عبدُ الله، وكان عبدُ المُطَّلِبِ نَذَرَ ذَبْحَ أَحَدٍ وَلَدِهِ، فخرَجَ السَّهْمُ على عبدِ الله، فَمَنَعَهُ أخواله، وقالوا له: إِفْدِ ابْنَكَ بِمِثْلِهِ مِنَ الْإِبِلِ،

(١) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٤/٤٨٢ والكلام منه: والتَّام. وكذا ورد في تفسير القرطبي ١٨/٦٦ عن بعضهم أَنَّهُ كُلَّمَا قَطَعَ جُزْءاً التَّامَ.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٢-٤٨٣.

(٣) عند تفسير الآية (٧٩-٨٠).

(٤) ينظر تفسير الشعلي ٥/٢١٨-٢١٩، والبغوي ٤/٣٢، والمحرر الوجيز ٤/٤٨٠، والكشاف ٣/٣٥٠، وزاد المسير ٧/٧٢-٧٣، وتفسير الرازي ٢٦/١٥٣-١٥٤، وتفسير القرطبي ١٨/٦٣، وتنظر الأقوال عند الطبري ١٩/٥٩٢-٥٩٧، قال ابن كثير في التفسير ٧/٣٣: وهو الصحيح المقطوع به. وينظر أيضاً الشفا للقاضي عياض ١/٢٢٨، والتعريف والإعلام للسهيلى ص ١٤٦، وكتاب الإسرائيليات والموضوعات للدكتور محمد أبو شهبة ص ٢٥٢-٢٦٠.

(٥) الكشاف ٣/٣٥٠، قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٤١: بَيَّضَ له. يعني الزيلعي ولم يقف عليه.

فَفَدَّاهُ بِهَا<sup>(١)</sup>، وفيما أوحى الله لموسى في حديث طويل: وأما إسماعيل فإنه جَادَ بَدَمٍ نَفْسِهِ<sup>(٢)</sup>.

وسأل عمر بن عبد العزيز يهوديًا أسلم عن ذلك، فقال: إِنَّ الْيَهُودَ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّهُ إسماعيل، وَلَكِنَّهُمْ يَحْسُدُونَكُمْ مَعَشَرَ الْعَرَبِ<sup>(٣)</sup>.

وكان قَرْنَا الْكَبْشِ مَنُوطَيْنِ فِي الْكَعْبَةِ فِي أَيْدِي بَنِي إِسْمَاعِيلَ إِلَى أَنْ احْتَرَقَ الْبَيْتَ، قَالَ الشَّعْبِيُّ: رَأَيْتُهُمَا مَعْلَقَيْنِ فِي الْكَعْبَةِ<sup>(٤)</sup>.

وسأل الأصمعيُّ أبا عمرو بنَ الْعَلَاءِ عَنِ الذَّبِيحِ؟ فقال: يَا أَصْمَعِيُّ أَيْنَ عَزَبَ عَنْكَ عَقْلُكَ، وَمَتَى كَانَ إِسْحَاقُ بِمَكَّةَ؟ وَإِنَّمَا كَانَ إِسْمَاعِيلُ بِمَكَّةَ، وَهُوَ الَّذِي بَنَى الْبَيْتَ مَعَ أَبِيهِ، وَالْمَنْحَرُ بِمَكَّةَ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

ووصفه تعالى بالصَّابِرِ فِي قَوْلِهِ: «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كلٌّ من الصَّابِرِينَ» وَهُوَ صَبْرُهُ عَلَى الذَّبْحِ، وَبِصِدْقِ الْوَعْدِ فِي قَوْلِهِ: «إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ» لِأَنَّهُ وَعَدَ أَبَاهُ مِنْ نَفْسِهِ الصَّبْرَ عَلَى الذَّبْحِ، فَوَقَّى بِهِ.

وَذَكَرَ الطَّبْرِيُّ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: الذَّبِيحُ إِسْمَاعِيلُ وَيَزْعُمُ الْيَهُودُ أَنَّهُ إِسْحَاقُ، وَكَذَّبَتِ الْيَهُودُ<sup>(٦)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٥٠، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٢١، والحديث أخرجه الطبري ١٩/٥٩٧-٥٩٨، والحاكم ٢/٥٥٤ من حديث الضُّنَابِيِّ عَنْ معاوية بن أبي سفيان. قال ابن كثير في التفسير ٧/٣٥: وهذا حديث غريب جدًا.

(٢) الكشاف ٣/٣٥٠، من خبر محمد بن كعب القرظي، ولم نقف على الخبر عند غيره، بل أورد الثعلبي ٥/٢٢٠-٢٢١ خبراً عن عُمر، عن موسى عليه الصلاة والسلام، وفيه أَنَّ إِسْحَاقَ هُوَ الَّذِي جَادَ بِالذَّبْحِ. وكذا ورد عند الطبري ١٩/٥٨٩-٥٩٠ في خبر عن عُبيد بن عمير.

(٣) الكشاف ٣/٣٥٠، وعَزَا الْخَبْرَ فِيهِ لِمُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ، وَأُورِدَ الْخَبْرُ أَيْضاً الْبَغَوِيُّ ٤/٣٢، وَابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحَرَّرِ الْوَجِيزِ ٤/٤٨١، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ ١/٢٧٠، وَفِي التفسير ١٩/٥٩٧.

(٤) الكشاف ٣/٣٥٠، وينظر تفسير البغوي ٤/٣٣، والخبر أخرجه الطبري في تاريخه ١/٢٦٩، وفي التفسير ١٩/٥٩٥.

(٥) الكشاف ٣/٣٥٠، وينظر تفسير البغوي ٤/٣٣، والرازي ٢٦/١٥٣، والقرطبي ١٨/٦٣.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٨١، وخبرُ ابن عباس عند الطبري ١٩/٥٩٤، وفي تاريخه أيضاً ١/٢٦٨، وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرک ٢/٥٥٤-٥٥٥.

وَمِنْ أَقْوَى مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَشَّرَ إِبْرَاهِيمَ بِإِسْحَاقَ وَوُلِدَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ، فَلَوْ كَانَ الذَّبِيحُ إِسْحَاقَ لَكَانَ ذَلِكَ الْإِخْبَارُ غَيْرَ مُطَابِقٍ لِلْوَاقِعِ، وَهُوَ مُحَالٌ فِي إِخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى.

وذهبت جماعة إلى أنَّ الذَّبِيحَ هو إِسْحَاقُ مِنْهُمْ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَعَلِيٌّ وَعَطَاءٌ وَعُكْرَمَةُ وَكَعْبٌ وَعُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ، وَكَانَ أَمْرُ ذَبْحِهِ بِالشَّامِ، وَقَالَ عَطَاءٌ وَمِقَاتِلُ: بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَقِيلَ: بِالْحِجَازِ، جَاءَ مَعَ أَبِيهِ عَلَى الْبَرَّاقِ. وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ: كَانَ بِالْمَقَامِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَالْبَشَارَةُ فِي قَوْلِهِ: «وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ» هِيَ بَشَارَةُ نَبِيِّتِهِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالُوا: أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْ خَلِيلِهِ إِبْرَاهِيمَ حِينَ هَاجَرَ إِلَى الشَّامِ بِأَنَّهُ اسْتَوْهَبَهُ وَلَدًا، ثُمَّ أَتَتْكَ تِلْكَ الْبَشَارَةُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ، ثُمَّ ذَكَرَ رُؤْيَاهُ بِذَّبْحِ ذَلِكَ الْغُلَامِ الْمُبَشَّرَ بِهِ، وَيدُلُّ عَلَيْهِ كِتَابُ يَعْقُوبَ إِلَى يَوْسُفَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ: مِنْ يَعْقُوبَ إِسْرَائِيلَ اللَّهُ ابْنِ إِسْحَاقَ ذَبِيحَ اللَّهِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ<sup>(٣)</sup>.

وَمَنْ جَعَلَ الذَّبِيحَ إِسْحَاقَ جَعَلَ هَذِهِ الْبَشَارَةَ بَشَارَةَ نَبِيِّتِهِ كَمَا ذَكَرْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَالُوا: لَا يَجُوزُ أَنْ يُبَشَّرَهُ اللَّهُ بِوِلَادَتِهِ وَنَبِيِّتِهِ مَعًا؛ لِأَنَّ الْامْتِحَانَ بِذَّبْحِهِ لَا يَصِحُّ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ سَيَكُونُ نَبِيًّا<sup>(٤)</sup>، وَمَنْ جَعَلَهُ إِسْمَاعِيلَ جَعَلَهَا بَشَارَةَ بِوِلَادَةِ إِسْحَاقِ.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٠، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢١٨-٢١٩، والكشاف ٣/٣٥٠، وتفسير القرطبي ١٨/٧١-٧٢، وتنظر الأقوال بأنَّ الذَّبِيحَ إِسْحَاقَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ١٩/٥٨٨-٥٩٢، وتنظر الأقوال فِي مَكَانِ الذَّبِيحِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ فِي تَارِيخِهِ ١/٢٧٢-٢٧٧، وَالبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ ١/٣٦٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٠.

(٣) الكشاف ٣/٣٥٠، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْكَافِي الشَّافِ ص ١٤١: التِّرْمِذِيُّ فِي النُّوَادِرِ فِي الْحَادِي وَالْعَشْرِينَ بَعْدَ الْمُتَيْنِ... وَسَاقَ الْخَبْرَ بِإِسْنَادِهِ إِلَى وَهْبِ بْنِ مَنْبِهِ، وَذَكَرَ خَبْرًا آخَرَ لِلدَّارِقُطْنِيِّ فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ مِنْ رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ وَهْبِ الطُّوسِيِّ، عَنْ ابْنِ وَهْبٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عَمْرٍ، يَرْفَعُهُ بِنَحْوِهِ. قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ: هَذَا مَوْضُوعٌ، وَإِسْحَاقُ كَانَ يَضَعُ الْحَدِيثَ عَلَى ابْنِ وَهْبٍ. اهـ. وَلَمْ نَقِفْ عَلَى الْخَبْرِ فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ كِتَابِ نَوَادِرِ الْأَصُولِ لِلْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ.

(٤) الكشاف ٣/٣٥١.

وانتصب «نبيًا» على الحال، وهي حال مقدرة، فإن كان إسحاق هو الذبيح،<sup>(١)</sup> فيظهر كونها مقدرة، وإن كان إسماعيل هو الذبيح<sup>(٢)</sup>، وكانت هذه البشارة بولادة إسحاق، فقد جعل الزمخشري ذلك محل سؤال، قال:

فإن قلت: فرق بين هذا وبين قوله: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾<sup>(٣)</sup> [الزمر: ٧٣] وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول، والخلود غير موجود معهما، فقد زلت: مُقَدَّرِينَ الخلود، فكان مستقيماً، وليس كذلك المُبَشِّر به؛ فإنه معدوم وقت وجود البشارة، وعدم المُبَشِّر به أوجب عدم حاله؛ لأنَّ الحال جليّة لا تقوم إلا بالمحلّي، وهذا المُبَشِّر به الذي هو إسحاق حين وجد لم توجد النبوة أيضاً بوجوده، بل تراخت عنه مدة طويلة، فكيف يجعل «نبيًا» حالاً مقدرة، والحال صفة للفاعل والمفعول عند وجود الفعل منه أو به، فالخلود إن لم يكن صفتهم عند دخول الجنة، فتقديرها صفتهم؛ لأنَّ المعنى: مُقَدَّرِينَ الخلود، وليس كذلك النبوة؛ فإنه لا سبيل إلى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود البشارة بإسحاق؛ لعدم إسحاق.

قلت: هذا سؤال دقيق السلك ضيق المسلك، والذي يحل الإشكال أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف، وذلك قوله: وبشرناه بوجود إسحاق نبياً، أي: بأن يوجد مقدرة نبوته، فالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة، وبذلك يرجع نظير قوله تعالى: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ من الصالحين، حال ثانية، وورودها على سبيل الثناء والتفريط؛ لأنَّ كلَّ نبي لا بد أن يكون من الصالحين. انتهى.

«وباركنا عليه وعلى إسحاق» أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا، وبأن أخرجنا أنبياء بني إسرائيل من ضلّبه، «ومن ذريتهما محسن وظالم» فيه وعيد لليهود، ومن كان من ذريتهما لم يؤمن بمحمد ﷺ، وفيه دليل على أن البر قد يلد الفاجر ولا يلحقه من ذلك عتب ولا منقصة.

(١-١) زيادة من (٣د) و(يه)، ولم ترد في النسخ الأخرى.

(٢) الكشف ٣/ ٣٥١، وعبارته فيه: «نبيًا» حال مقدرة كقوله تعالى: ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ فإن قلت... إلى تمام العبارة المذكورة أعلاه.

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَكَرُوتَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝  
وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكُنُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ۝ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝  
وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَكَرُوتَ ۖ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي  
الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَئِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ  
أَلَا تَتَّقُونَ ۝ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَالْأُولَٰئِكَ  
فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ۝ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمْنَا  
عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ لَوْلَا لَمِنَ  
الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ بَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِينَ ۝ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ۝  
وَلَا نَكُفِّرُ عَنْهُمْ مَصِيحِينَ ۝ وَيَا لَيْلٌ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝﴾.

الْكَرْبُ الْعَظِيمُ: تَعَبُ الْقَبْطِ لَهُمْ، ثُمَّ خَوْفُهُمْ مِنْ جِيْشِ فِرْعَوْنَ، ثُمَّ الْبَحْرُ بَعْدَ  
ذَلِكَ، وَالضَّمِيرُ فِي «وَنَصَرْنَاهُمْ» عَائِدٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ وَقَوْمِهِمَا، وَقِيلَ: عَائِدٌ  
عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ فَقَطْ؛ تَعْظِيماً لَهُمَا بِكَتَابَةِ الْجَمَاعَةِ.

و«هُمْ» يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَضْلاً وَتَوْكِيداً وَبَدَلاً، وَالْكِتَابُ الْمُسْتَبِينُ «التَّوْرَةُ»،  
كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ [المائدة: ٤٤]، وَالصِّرَاطُ  
الْمُسْتَقِيمُ «هُوَ الْإِسْلَامُ وَشَرْعُ اللَّهِ».

و«إِلْيَاسَ» قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَقَتَادَةُ: هُوَ إِدْرِيسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>(١)</sup>، وَنَقَلُوا عَنْ ابْنِ  
مَسْعُودٍ وَابْنِ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشِ وَالْمِنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو وَالْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ الْكُوفِيِّ أَنَّهُمْ  
قَرَأُوا: «وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ»<sup>(٢)</sup> وَهِيَ مَحْمُولَةٌ عِنْدِي عَلَى تَفْسِيرِهِ؛ لِأَنَّ  
الْمُسْتَفِيضَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَرَأَ «وَإِنَّ إِلْيَاسَ»، وَأَيْضاً تَفْسِيرُهُ «إِلْيَاسَ» بِأَنَّهُ  
«إِدْرِيسُ» لَعَلَّهُ لَا يَصَحُّ عَنْهُ<sup>(٣)</sup>؛ لِأَنَّ إِدْرِيسَ فِي التَّارِيخِ الْمَنْقُولِ كَانَ قَبْلَ نُوحٍ، وَفِي

(١) الْمَحْرَرُ الْجَوِيزُ ٤/٤٨٣، وَقَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ عِنْدَ الثَّعْلَبِيِّ ٥/٢٢٧، وَقَوْلُ قَتَادَةَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ  
٩/٣٨٣ وَ١٩/٦١٢.

(٢) يَنْظُرُ الْمَحْرَرُ الْجَوِيزُ ٤/٤٨٤، وَالْكَشَافُ ٣/٣٥٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٧/٧٩، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ  
١٨/٨٤، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٢٨، وَالْمَحْتَسَبُ ٢/٢٢٤.

(٣) نَقَلَ الثَّعْلَبِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٥/٢٢٧ عَنْ عِكْرَمَةَ - بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ تَفْسِيرَ ابْنِ مَسْعُودٍ بِأَنَّ إِلْيَاسَ هُوَ  
إِدْرِيسُ - قَوْلَهُ: هُوَ فِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ: «وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ»، وَقَالَ: - أَيْ

سورة «الأنعام» ذكر «إلياس» وأنه من ذُرِّيَّة إبراهيم، أو من ذُرِّيَّة نوح، على ما يحتمله قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ [الأنعام: ٨٤] وذكر في جملة هذه الذُرِّيَّة «إلياس».

وقيل: «إلياس» من أولاد هارون، قال الطبري: هو إلياس بن ياسين<sup>(١)</sup> بن فنحاص بن العيزار بن هارون.

وقرأ الجمهور: «وإنَّ إلياسَ» بهمزة قطع مكسورة، وقرأ عكرمة والحسن - بخلاف عنهما - والأعرج وأبو رجاء وابن عامر وابن محيصن: بوضَلِ الألف<sup>(٢)</sup>، فاحتمل أن يكون وَضَلَ همزة القَـطْع، واحتمل أن يكون اسمه: ياساً، ودخلت عليه «أل»

= الثعلبي -: وتفرد عبد الله وعكرمة بهذا القول. اهـ. وينظر تفسير البغوي ٣٦/٤، والرازي ١٦١/٢٦، وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٤/٤ عن قراءة ابن مسعود والأعمش أن قطرب هو الذي روى هذه القراءة، والذي في المحتسب ٢٢٥/٢ عن قطرب، عن ابن مسعود: «وإنَّ إدراَسَ»، و«سَلامٌ على إدراسين»، قال: وجاء عنه: «إدريسين»، وكذلك عن قتادة. وقال: وفي بعض القراءة: «إدريسين». قال ابن جني: أما ما رواه ابن مجاهد عن ابن مسعود من: «إدريس» و«إدراسين» فيجب أن يكون من تحريف العربِ الكَلِمِ الأعجمي؛ لأنه ليس من لغتها، فثَقُلَ الحُفْلُ به... إلى آخر كلامه.

(١) كذا في النسخ الخطية للبحر المحيط ومطبوعه، وكذا في نسخة خطية بهامش تفسير الطبري ٦١٢/١٩، وتفسير الثعلبي ٢٢٧/٥، والكشاف ٣٥٢/٣، وتفسير الرازي ١٦١/٢٦، والذي في المحرر الوجيز ٤٨٣/٤ - والكلام منه -: إلياس بن نسي، وفي مطبوع تفسير الطبري ٦١٢/١٩: إلياس بن نسي.

قال ف. عبد الرحيم في الإعلام بأصول الأعلام ص ٤٤-٤٦ بعد أن ذكر الأقوال في اختلاف اسمه: لم يرد في كتب اليهود شيء في نسبة البتة، قال ابن كثير: هو إلياس النشبي. اهـ. «النشبي» هذا تصحيف: «تشبي» بالثاء المشاة الفوقية، نسبة إلى تشبة وهي موضع، وكذلك يبدو أن: «يسي» في قول ابن إسحاق: هو إلياس بن يسي. اهـ. تصحيف: «تشبي»، ويكون: «ابن» على هذا التقدير خطأ. اهـ. مع الإشارة إلى أنه وقع عند ابن كثير في تفسيره ١٩/٤ (طبعة دار الفكر): إلياس بن نسي، وفي (مطبوع دار طيبة): إلياس بن ياسين، وجاء بهامشه نسخة: شبي، ونسخة أخرى: تبي، بدل: ياسين.

(٢) المحرر الوجيز ٤٨٣/٤-٤٨٤، والكشاف ٣٥٢/٣، وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٥٤٨، والتيسير ص ١٨٧، والنشر ٣٥٧/٢ وما بعدها، وقراءة عكرمة والحسن وابن محيصن وأبي رجاء في المحتسب ٢٢٣/٢.



كما دخلت على «الْيَسَعَ»<sup>(١)</sup>.

وفي حرف أُبِّي ومصحفه: «وإنَّ إِيْلَيْسَ» بهمزة مكسورة، بَعْدَهَا ياءٌ ساكنة، بَعْدَهَا لامٌ مكسورة، بَعْدَهَا ياءٌ ساكنة وِسَيْنٌ مفتوحة<sup>(٢)</sup>، وقُرئ: «وإنَّ إدْراس»<sup>(٣)</sup> و«إدْراس» لغة في «إدريس» كإبراهيم في إبراهيم.

«أَتَدْعُونَ بَغْلًا» أي: تعبدون بَغْلًا، وهو عَلَمٌ لَصَنَمٍ لهم، قاله الضحاك والحسن وابن زيد<sup>(٤)</sup>، قيل: وكان من ذَهَبٍ، وطوله عشرون ذِرَاعًا، وله أربعة أَوْجُهٍ، فُتِنُوا به وعَظُمَوه حتى أخذموه أربع مئة سَادِنٍ، وجعلوهم أنبياءه فكان الشيطانُ يَدْخُلُ في جوفِ بَغْلٍ وَيَتَكَلَّمُ بشرِيعَةِ الضلالة، والسَدَنَةُ يحفظونها ويُعلِّمونها الناسَ، وهم أهل بَغْلَبَك من بلاد الشام، وبه سُمِّيت مَدِينَتُهُم: بَغْلَبَك<sup>(٥)</sup>.

وقال عكرمة وقتادة: البَغْلُ: الرَّبُّ، بلغة اليمن<sup>(٦)</sup>.

وسمع ابنُ عَبَّاسٍ رجلاً يَنْشُدُ ضالَّةً، فقال له رجلٌ: أنا بَغْلُها. فقال ابنُ عباس: الله أكبرُ أَتَدْعُونَ بَغْلًا<sup>(٧)</sup>.

ويقال: مَنْ بَغْلٌ هذه الدار، أي: مَنْ رَبُّها، والمعنى على هذا: أَتَعْبُدُونَ بعضَ البُغُولِ وتَتَرَكُونَ عِبَادَةَ اللَّهِ.

(١) ذكر ذلك الفراء في كتابه معاني القرآن ٣٩٢/٢، وقال: وقرأ بعضهم: «وإنَّ الْيَاسَ».

(٢) المحرر الوجيز ٤٨٤/٤، وعزاه لمصحف أبي فقط، وأورد القراءة أيضاً ابنُ جَنِّي في المحتسب ٢٢٥/٢ ومعها قراءته في الموضع الآخر: «على إيليسين» [الآية: ١٣٠]، وستأتي هذه القراءة في موضعها.

(٣) الكشاف ٣٥٢/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٤٨٤/٤، وأثر الضحاك وابن زيد عند الطبري ٦١٤/١٩، وفي النكت والعيون ٦٤/٥.

(٥) الكشاف ٣٥٢/٣، ونقله عنه الرازي في التفسير ١٦١/٢٦، والقرطبي ٨٧/١٨، وأصل الخبر عند الثعلبي في عرائس المجالس ص ٢٥٥-٢٦١، وفي تفسيره ٢٢٧-٢٣٧ عند ذكر قصة إلياس عليه السلام.

(٦) تفسير البيهقي ٤١/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٦١٢-٦١٣، وزاد مجاهدًا والسدي وغيرهما.

(٧) المحرر الوجيز ٤٨٤/٤، وأخرجه عن الطبري ٦١٣/١٩ بنحوه.

وقالت فرقة: إِنَّ بَعْلًا اسْمُ امْرَأَةٍ أَتَتْهُمْ بِضَلَالَةٍ فَاتَّبَعُوهَا<sup>(١)</sup>.

وقرئ: «أَتَذْعُونَ بَعْلًا» بالمدِّ على وزن حمراء<sup>(٢)</sup>، وتؤنَّسُ هذه القراءة قول مَنْ قال: إِنَّهُ اسْمُ امْرَأَةٍ.

وقرأ الكوفيون وزيد بنُ عليٍّ: «اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ» بالنصب في الثلاثة، بدلاً من «أحسن»، أو عطف بيانٍ إن قلنا: إنَّ إضافةً أفعال التفضيل مَحْضَةً، وباتى السبعة بالرفع<sup>(٣)</sup>، أي: هو الله، أو يكون استئنافاً مبتدأ، و«رَبُّكُمْ» خبره، وروي عن حمزة أَنَّهُ إِذَا وَصَلَ نَصَبَ، وَإِذَا وَقَفَ رَفَعَ<sup>(٤)</sup>.

«فكذبوه» أي: كذَّبه قومه؛ إمَّا في قوله: «اللَّهُ رَبُّكُمْ» هذه النَّسَبَ، أو «فكذبوه» فيما جاء به من عند الله من الأمرِ بالتوحيد وتركِ الصَّنَمِ والإيمانِ بما جاءت به الرُّسل، و«مُحْضَرُونَ» مجموعون للعذاب.

«إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» استثناءٌ يدلُّ على أَنَّ من قومه مُخْلَصِينَ لم يُكْذَّبُوهُ، فهو استثناءٌ متَّصِلٌ من ضمير «فكذبوه»، ولا يجوز أن يكون استثناءً من «فإنَّهم لمحضرون» لأنَّهم كانوا يكونون مُنْذَرَجِينَ فيمَن كَذَبَ، ويكونون «عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» وذلك لا يُمكن ولا يُناسب أن يكون استثناءً منقطعاً، إذ يصيرُ المعنى: لكن عباد الله المخلصين من غيرِ قومه لا يحضرون للعذاب، ولا مسيمٌ لهؤلاء المستثنين بالآية التي فيها قصَّة «إلياس» هذه.

وقرأ زيد بنُ عليٍّ ونافع وابنُ عامر: «على آلِ ياسين»<sup>(٥)</sup>، وزعموا أنَّ «آل

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤ نقلًا عن ابن إسحاق، وأخرجه عنه الطبريُّ ١٩/٦١٤، وفي تاريخه ٤٦١/١.

(٢) ذكر هذه القراءة ابنُ خالويه في القراءات الشاذَّة ص ١٢٨ لكنها رُسمت في مطبوعه هكذا: «أَتَذْعُونَ بَعْلًا» بالمدِّ بعضهم. فلعلَّها بمدُّ اللام لا الألف، وتصحَّفت برسمها في المطبوع، وينظر الدر المصون ٩/٣٢٧، واللباب ١٦/٣٤٠.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٣٧، والمحرر الوجيز ٤/٤٨٥، وتفسير القرطبي ١٨/٨٧، حيث قرأ بالنصب حمزة والكسائي وعاصم - في رواية حفص - ويعقوب وخلف - من العشرة - وقرأ الباقر بالرفع، السبعة ص ٥٤٩، والتيسير ص ١٨٧، والنشر ٢/٣٦٠.

(٤) الكشف ٣/٣٥٢، ونقلها عنه الرازيُّ ٢٦/١٦٢، والقرطبيُّ ١٨/٨٨.

(٥) قرأ بها أيضاً يعقوب - من العشرة - ينظر السبعة ص ٥٤٩، والتيسير ص ١٨٧، والنشر ٢/٣٦٠.

ياسين» مفصولة في المصحف، و«ياسين» اسم لإلياس<sup>(١)</sup>، وقيل: اسم لأبي إلياس؛ لأنه: إلياس بن ياسين، وآل ياسين هو ابنه إلياس<sup>(٢)</sup>، وقيل: «ياسين» هو اسم محمد ﷺ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ باقي السبعة: «على إلياسين» بهمزة مكسورة، أي: إلياسيين، جمع المنسويين إلى «إلياس» معه، فسلم عليهم، وهذا يدل على أن من قومه من كان أتبعه على الدين، فكل واحد ممن نسب إليه كأنه إلياسي، فلما جمعت خففت ياء النسب؛ بحذف إحداها كراهة التضعيف، فالتقى ساكنان؛ الياء فيه وحرف العلة الذي للجمع، فحذفت؛ لالتقاءهما، كما قالوا: الأشعرين والأعجمون والخبيثون والمهلبون، وحكى أبو عمرو أن منادياً نادى يوم الكلاب: هلك اليزيدون<sup>(٤)</sup>، وقال الزمخشري: لو كان جمعاً؛ لعرف بالالف واللام<sup>(٥)</sup>.

وقرأ أبو رجاء والحسن: «على الياسين» بوضلي الألف<sup>(٦)</sup>؛ على أنه جمع يراد به «إلياس» وقومه المؤمنون، وحذفت ياء النسب، كما قالوا: الأشعرين، والألف واللام دخلت على الجمع، واسمه على هذا: ياس.

وقرأ ابن مسعود - ومن ذكر معه أنه قرأ -: «إدريس»، «سلام على إدرايين»<sup>(٧)</sup>، وعن قتادة: «وإن إدريس»، وقرأ: «على إدريسين»<sup>(٨)</sup>، وقرأ أبي: «على إيليس»

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤.

(٢) الكشف ٣/٣٥٢-٣٥٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤، وينظر قول السهيلي في ذلك في كتابه «التعريف والإعلام» ص ١٤٨، وتفسير القرطبي ١٨/٩١.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤، والخبر في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١٧٣، وفيه: ويعني: يزيد بن عبد الدار، ويزيد بن هوبر، ويزيد بن مخرم.

(٥) الكشف ٣/٣٥٢.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤، وتفسير القرطبي ١٨/٨٨، والقراءة في المحتسب ٢/٢٢٣ دون نسبة، وينظر كلام السهيلي في كتابه «التعريف والإعلام» ص ١٤٨ حول القراءة.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤، وذكر أنها أيضاً قراءة الأعمش، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٨، وفي المحتسب ٢/٢٢٥، وزاد: يحيى والمنهال بن عمرو والحكم بن عتيبة، وسلفت.

(٨) المحتسب ٢/٢٢٥، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٨٨.

كقراءته: «وإنَّ إيليس لمن المرسلين»<sup>(١)</sup>.

«إلاَّ عجوزاً» هي امرأة لوط، وكانت كافرة، إمَّا مُسْتَسِرَّةً بكفرها<sup>(٢)</sup> وإمَّا مُغْلَبَةً، وكان نكاح الوثنيَّات عندهم جائزاً.

«مُضِيحِينَ» حال، أي: داخلين في الصَّبَاح.

والخطاب في: «وإنَّكم» لقريش، وكانت متاجرهم إلى الشام على مدائن قوم لوط، «أفلا تعقلون» تعتبرون بما جرى على مَنْ كَذَّبَ الرُّسُلَ.

﴿وإنَّ يُوُسَّ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٤﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٢٥﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٢٦﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٢٧﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٢٨﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٢٩﴾ فَنِدَّاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٣٠﴾ وَأَلْبَسْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١٣١﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٣٢﴾ فَكَافَرُوا فَتَعَلَّيْنَا إِلَىٰ آلِهِم مِّنَ السَّمَاءِ وَنَزَّلْنَا السَّيْلَ الْكَبِيرَ ﴿١٣٣﴾ فَأَنصَرَفَتِ الْبَنَاتُ وَأُولَئِكَ الْبَنَاتُ وَهُمَ الَّذِينَ شَرَعُوا لِلْزَّوْجِ وَالزَّوْجَاتِ ﴿١٣٤﴾ وَذَرَوْهُنَّ لِيَكُوْنَنَّ لَكَ يَوْمَ يُدْعَىٰ الْأَوَّلُونَ ﴿١٣٥﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ أَفْكَهٍ لِّقَوْلٍ ﴿١٣٦﴾ وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٣٧﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٣٨﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٣٩﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٤٠﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٤١﴾ فَأَنزَلْنَا بِكُنُوزِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٢﴾﴾.

«يونس» بنُ متى من بني إسرائيل، وروى أَنَّهُ نَبِيٌّ وهو ابنُ ثمانٍ وعشرين سنةً، بَعَثَهُ اللهُ إلى قومه، فدَعَاهُمْ مَرَّةً، فخالفوه فَوَعَدَهُم بالعذاب فأَعْلَمَهُ اللهُ بيومه، فحدَّده يونسُ لهم، ثُمَّ إِنَّ قَوْمَهُ لَمَّا رَأَوْا مَخَايِلَ الْعَذَابِ قَبَّلَ أَنْ يُبَايِسَهُمْ تَابُوا وَآمَنُوا، فَتَابَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَصَرَفَ الْعَذَابَ عَنْهُمْ<sup>(٣)</sup>، وَتَقَدَّمَ شَرْحُ قِصَّتِهِ وَأَعَدْنَا طَرَفًا مِنْهَا؛ لِبُعْدِ مَا بَيْنَ الذِّكْرَيْنِ.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٤، والقراءة في المحتسب ٢/٢٢٥ لكن هكذا جاء: «وإنَّ إيليس»، و«على إيليسين»، أي: بزيادة الياء والنون في الثانية، وكذا وردت في الدر المصون ٩/٣٢٩، واللباب ١٦/٣٤٣، وسلفت عند تفسير الآية (١٢٣).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٥، وفيه: مُسْتَسِرَّةٌ منه عليه السلام. اهـ. واستَسَرَّ الأمرُ: خَفِيَ، ومنه قولهم: وَقَفْتُ عَلَى مُسْتَسَرِّهِ. تاج العروس (سر).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٥، وينظر تفسيرُ القرطبي ١٨/٩٣، وخبرُ ابنِ عباس عند الطبري ١٦/٣٧٥-٣٧٦.

قيل: وَلَحِقَتْ يُونُسَ غَضَبَةٌ فَأَبْقَى إِلَى رُكُوبِ السَّفِينَةِ؛ فراراً من قومه، وعبر عن الهروب بالإباق، إذ هو عبدُ اللهِ خَرَجَ فارّاً مِنْ غيرِ إِذْنٍ مِنَ اللهِ، وَرُوي عن ابن مسعود أَنَّهُ لما أَبْعَدَتِ السَّفِينَةُ في البحرِ وَيُونُسَ فيها، رَكَدَتْ، فقال أهلُها: إِنَّ فيها لَمَنْ يَخْسُ اللهُ السَّفِينَةَ بِسَبِيهِ، فَلَنَقْتَرَعَ. فأخذوا لكلِّ سَهِماً على أَنَّ مَنْ طَفَا سَهْمُهُ فهو، وَمَنْ غَرِقَ سَهْمُهُ فليسَ إِياه، فطفا سَهِمُ يُونُسَ، فَعَلُوا ذلكَ ثلاثاً نَفَعَ الثُّرْعَةُ فيها عليه، فَأَزْمَعُوا على أَنَّ يَطْرُحُوهُ، فجاء إلى رُكْنٍ منها لِيَقَعَ منه، فإذا بدآئَةٌ من دوابِّ البحرِ تَرُقُّبُهُ وتَرُصُّدُ له، فانتقل إلى الرُّكنِ الآخرِ، فوجدَها، حتى استدارَ بالمركبِ وهي لا تُفارِقُه، فَعَلِمَ أَنَّ ذلكَ مِنْ عِنْدِ اللهِ، فترامى إليها، فالتقمته<sup>(١)</sup>. ففي قِصَّةِ يُونُسَ عليه السلامَ هنا جُمْلٌ محذوفةٌ مقدَّرةٌ قَبْلَ ذِكْرِ فراره إلى الفُلِّكِ، كما في قِصَّتِهِ في سورة «الأنبياء» في قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا﴾ [الآية: ٨٧] هو ما بَعْدَ هذا، وقوله: ﴿فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنبياء: ٨٧] جُمْلٌ محذوفةٌ أيضاً، وبمجموعِ القِصَصِ يتبيَّن ما حُذِفَ في كُلِّ قِصَّةٍ منها.

«فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» مِنَ الْمَغْلُوبِينَ، وحقيقته: مِنَ الْمُرْلَقِينَ عَنْ مَقَامِ الظَّفَرِ فِي الْاِسْتِهِامِ<sup>(٢)</sup>.

وَقُرئ: «وَهُوَ مَلِيمٌ» بفتح الميم<sup>(٣)</sup>، وقياسه: مَلُومٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ: لُمْتُه أَلُومُهُ لُومًا، فهو مِنْ ذَوَاتِ الواوِ، وَلَكِنَّهُ جِيءَ بِهِ على: لَيْمٌ، كما قالوا: مَشِيبٌ وَمَذْعِيٌّ، في: مَشُوبٌ وَمَذْعُوٌّ؛ بناءً على شَيْبٌ وَدُعِيٌّ<sup>(٤)</sup>.

«مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» مِنَ الذَّاكِرِينَ اللهُ تَعَالَى بِالتَّسْبِيحِ والتَّكْدِيسِ، والظاهر أَنَّهُ يُرِيدُ ما ذَكَرَ في قوله في سورة «الأنبياء»: ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الآية: ٨٧]. وقال ابنُ جَبْرِ: هو قوله: سُبْحَانَ اللهِ<sup>(٥)</sup>. وقالت فرقة:

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٥، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٣٩، وعرائس المجالس ص ٤١٢-٤١٣.

(٢) ينظر الكشف ٣/٣٥٣، والاسْتِهِامُ مِنْ: اسْتَهَمُوا، أَي: اقْتَرَعُوا. مختار الصحاح (سهم).

(٣) الكشف ٣/٣٥٣.

(٤) المصدر السابق.

(٥) أخرجه الطبري ١٩/١٠٠.

تسبيحه صلاة التطوع، فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية: صلاته في وقت الرخاء نفعته في وقت الشدة<sup>(١)</sup>.

وقال الضحاك بن قيس على منبره: أذكروا الله في الرخاء يذكركم في وقت الشدة، إن يونس كان عبداً ذاكراً، فلما أصابته الشدة نفعه ذلك، قال الله عز وجل: «فلولا أنه كان من المسبحين لَلَيْتَ في بطنه إلى يوم يعثون»<sup>(٢)</sup>.

وقال الحسن: تسبيحه صلاته في بطن الحوت<sup>(٣)</sup>. ورؤي أنه كان يرفع لحم الحوت بيديه، يقول: لا بُنِينَ لَكَ مسجداً حيث لم يَنْبِ أَحَدٌ قَبْلِي<sup>(٤)</sup>.

ورؤي أن الحوت مشى به البحار كلها حتى قَذَفَهُ في نَصِيبَيْنِ من ناحية الموصِل<sup>(٥)</sup>.

ورؤي أن الحوت سافر مع السفينة رافعاً رأسه يتنفس ويونس يُسَبِّح، ولم يُفَارِقْهُم حتى انتهوا إلى البر، فلَقَطَهُ سالماً لم يتغير منه شيء، فأسلموا<sup>(٦)</sup>.

والظاهر أن قوله: «لَلَيْتَ في بطنه» يريد حياً إلى يوم البعث، وعن قتادة: لكان بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة<sup>(٧)</sup>.

وذكروا في مدة لُبِثِهِ في بطن الحوت أقوالاً مُتَكَادِبَةً، ضَرَبْنَا عن ذكرها صَفْحاً<sup>(٨)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، وما بعده منه أيضاً، وتنظر الآثار عند الطبري ١٩/٦٢٨-٦٢٩.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٤٧٩٤)، والطبري ١٩/٦٣٠.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، وأخرجه الطبري ١٩/٦٣٠.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، وأورد الخبر أيضاً الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان ٤/٢٦٨ عن عوفٍ عَمَّنْ بَلَغَهُ، مختصراً، وأخرجه عنه الطبري ١٦/٣٨٠.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤٨٦، والخبر عند ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٢٣٠ عن سعيد بن جبير بنحوه، وينظر الكشف ٣/٣٥٣، والقرطبي ١٨/١٠١.

(٦) الكشف ٣/٣٥٣، ونقله عنه القرطبي ١٨/٩٦.

(٧) الكشف ٣/٣٥٣، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٦٣١.

(٨) تنظر هذه الأقوال في عرائس المجالس ص ٤١٣، والكشاف ٣/٣٥٣، والمحرر الوجيز ٤/٤٨٦، وتفسير البغوي ٤/٤٣، وزاد المسير ٧/٨٨، والقرطبي ١٨/٩٥.

«وهو سقيم» رُوي أَنَّهُ عَادَ بَدَنُهُ كَبَدَنِ الصَّبِيِّ حِينَ يُوَلَّدُ، قاله ابنُ عباسٍ والسُّدِّيُّ<sup>(١)</sup>.

وقال ابنُ عباسٍ وأبو هريرة وعمر بنُ ميمون: اليَقْطِينُ القَرْعُ خاصَّةً<sup>(٢)</sup>، قيل: وهي كانت التي أنبتھا الله عليه وتَجَمَّعُ خصالاً؛ بَرَدَ الظِّلُّ، والمَلَمَسُ، وعِظَمَ الورَق، وأنَّ الذُّبابَ لا يَقْرُبُها، قيل: وماءٌ ورَقِه إذا رُشَّ به مكانٌ لم يَقْرُبْهُ ذبابٌ، وقال أُمَيَّةُ بنُ أَبِي الصَّلْتِ:

فأنبت يقطيناً عليه برحمةٍ من الله لولا الله أُلْفِي صاحباً<sup>(٣)</sup>  
وفيما رُوي: إِنَّكَ لَتَجِبُ القَرْعُ؟ قال: «أَجَلُ هي شَجَرَةُ أخِي يونس»<sup>(٤)</sup>.

وقيل: هي شجرة الموز، تَغْطِي بَوْرَقَها، واستظلَّ بأغصانها، وأفطر على ثمارها<sup>(٥)</sup>.

ومعنى: «أنبتنا عليه شَجَرَةً» أي: أنبتناها مظلةً له، كما يُطَتَّبُ البيتُ على الإنسان<sup>(٦)</sup>، وقوله: «شجرة» والشجرة في كلام العرب ما كان على ساقٍ من عُودٍ، فيحتمل أن يكون الله أنبتھا ذات ساقٍ يَسْتَظِلُّ بَوْرَقَها، خرقاً للعادة، فَنَبَتْ وصَحَّ وحَسُنَ وجهه؛ لأنَّ ورَقَ القَرْعِ أنفعُ شيءٍ لمن يَتَسَلَّخُ جِلْدَه<sup>(٧)</sup>.

«وأرسلناه إلى مئة ألفٍ أو يزيدون» قال الجمهور: رسالته هذه هي الأولى التي أَبْقَى بَعْدَها، ذَكَرَها آخِرُ القصصِ؛ تنبيهاً على رسالته، ويدلُّ عليه: «فَأَمَّنُوا فَمَنَعْنَاهُمْ»

(١) الكشاف ٣/٣٥٣ دون عزو، وأورده عن السُّدِّيِّ الماوردي في النكت والعيون ٦٨/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٦٣٢/١٩.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٧، وتنظر الآثار عند الطبري ١٩/٦٣٣-٦٣٥.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٧، والبيت في صلة ديوان أمية بن أبي الصلت ص ١٩٦، وأُلْفِي: وُجِدَ، والضاحي: المُعْرَضُ للشمس.

(٤) الكشاف ٣/٣٥٣، وأورده أيضاً الغزالي في الإحياء ٢/٣٧١، والقرطبي ١٨/١٠٤، ولم نقف عليه مسنداً، وكذا قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٤١.

(٥) الكشاف ٣/٣٥٣.

(٦) المصدر السابق، والطَّنْب: الحبل تُشَدُّ به الخيمة ونحوها، والجمع: أطناب. المنيب (طنب).

(٧) المحرر الوجيز ٤/٤٨٧.

وَتَمْتِيعُ تِلْكَ الْأُمَّةَ هُوَ الَّذِي أَغْضَبَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى أَتَى.

وقال ابنُ عباسٍ وقتادة: هي رسالةٌ أخرى بَعْدَ أَنْ تُبَدَّ بِالْعَرَاءِ، وهي إلى أهل نَيْنَوَى مِنْ نَاحِيَةِ الْمَوْصِلِ<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: المراد به ما سبق مِنْ إرساله إلى قومه، وهم أهل نَيْنَوَى، وقيل: هو إرسالٌ ثانٍ بَعْدَ مَا جَرَى إِلَيْهِ إِلَى الْأَوَّلِينَ أَوْ إِلَى غَيْرِهِمْ، وقيل: أَسْلَمُوا فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ، فَأَبَى؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ إِذَا هَاجَرَ عَنْ قَوْمِهِ لَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ مَقِيمًا فِيهِمْ، وقال لهم: إِنَّ اللَّهَ بَاعَثَ إِلَيْكُمْ نَبِيًّا.

وقرأ الجمهور: «أو» قال ابنُ عباسٍ بمعنى «بل»، وقيل: بمعنى الواو، وبالواو قرأ جعفر بن محمد<sup>(٢)</sup>، وقيل: للإيهام على المخاطب. وقال المُبَرِّدُ وكثيرٌ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ: المعنى: على نَظَرِ الْبَشَرِ وَخَزَرِهِمْ أَنَّ مَنْ رَأَاهُمْ قَالَ: هُم مِثْلُ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ<sup>(٣)</sup>.

وهذا القول لم يَذْكُرْ الزمخشريُّ غَيْرَهُ، قال: «أو يزيدون» في مَرَأَى النَّاطِرِ، إِذَا رَآهَا الرَّائِي قَالَ: هِيَ مِثْلُ أَلْفٍ أَوْ أَكْثَرُ، وَالْغَرَضُ الْوَصْفُ بِالْكَثْرَةِ<sup>(٤)</sup>.

والزيادة ثلاثون ألفاً، قاله ابنُ عباسٍ، أو سبعون ألفاً، قاله ابنُ جبير، أو عشرون ألفاً، رواه أَبِي عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، وَإِذَا صَحَّ بَقَلَّ مَا سِوَاهُ<sup>(٥)</sup>.

«فَأَمَّنُوا» رُوي أَنَّهُمْ خَرَجُوا بِالْأَطْفَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْبَهَائِمِ، وَفَرَّقُوا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأُمَّهَاتِ، وَنَاحُوا وَضَجُّوا وَأَخْلَصُوا، فَرَفَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ<sup>(٦)</sup>.

(١) المصدر السابق، وأثر ابن عباس وقتادة عند الطبري ٦٣٨/١٩-٦٣٩.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٧، وأثر ابن عباس عند الطبري ٦٣٧/١٩، ولفظه عنده: بل يزيدون، كانوا مئة ألف وثلاثين ألفاً. وستأتي الأقوال في هذه الزيادة قريباً، وقراءة جعفر بن محمد في المحتسب ٢/٢٢٦، وأورد القراءة أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٨٩/٧ وعزاها لأبي ومعاذ وأبي المتوكل وأبي عمران الجواني.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٨.

(٤) الكشف ٣/٣٥٤.

(٥) ينظر زاد المسير ٧/٩٠، وتفسير الثعلبي ٥/٢٤٠، وتنظر الآثار عند الطبري ٦٣٧/١٩، والحديث المرفوع عند الترمذي (٣٢٢٩)، وقال: هذا حديث غريب.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٨٨.



والتمتع هنا هو بالحياة، والجِئْنِ آجَالُهُم السابقة في الأزل، قاله قتادة والسُّدِّيُّ<sup>(١)</sup>.

والضمير في «فَاسْتَفْتِهِمْ» لقريش كما في قولِ أَوَّلِ السورة: «فَاسْتَفْتِهِمْ» [الآية: ١١]، وقال الزمخشريُّ: «فَاسْتَفْتِهِمْ» معطوف على مِثْلِهِ في أَوَّلِ السورة، وإن تَبَاعَدَتْ بينهما المسافة، أَمَرَ رَسُولَهُ بِاسْتِفْتَاءِ قُرَيْشٍ عَنْ وَجْهِ إِنْكَارِ الْبَعْثِ أَوَّلًا، ثُمَّ سَأَلَ الْكَلَامَ مُوَصَّوْلًا بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، ثُمَّ أَمَرَ بِاسْتِفْتَائِهِمْ عَنْ وَجْهِ الْقِسْمَةِ الصُّبْرِيِّ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وَيَبْعُدُ مَا قَالَهُ مِنَ الْعُطْفِ، وَإِذَا كَانُوا قَدْ عَدُّوا الْفَضْلَ بِجُمْلَةٍ مِثْلَ قَوْلِكَ: كُلُّ لَحْمًا وَاضْرِبْ زَيْدًا وَخُبْرًا، مِنْ أَقْبَحِ التَّرْكِيْبِ، فَكَيْفَ بِجُمْلٍ كَثِيرَةٍ وَقَصَصٍ مُتَبَايِنَةٍ، فَالْقَوْلُ بِالْعُطْفِ لَا يَجُوزُ<sup>(٣)</sup>.

والاستفتاء هنا سؤالٌ على جهة التوبيخ والتفريع على قولهم البُهتان على الله؛ حيث جَعَلُوا اللَّهَ الْإِنَاثَ فِي قَوْلِهِمْ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ، مع كراهتهم لهنَّ، وَوَأَدِهِنَّ إِيَّاهُنَّ، واستنكافهم مِنْ ذِكْرِهِنَّ، وارتكبوا ثلاثة أنواع مِنَ الْكُفْرِ؛ التَّجْسِيمُ؛ لِأَنَّ الْوِلَادَةَ مُخْتَصَّةٌ بِالْأَجْسَامِ، وَتَفْضِيلُ أَنْفُسِهِمْ، حيث جَعَلُوا أَرْفَعَ الْجِنْسَيْنِ لَهُمْ، وَغَيْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى، واستهانتهم بِمَنْ هُوَ مُكْرَّمٌ عِنْدَ اللَّهِ، حيث أَثْنَوْهُمْ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ.

بَدَأَ أَوَّلًا بِتَوْبِيخِهِمْ عَلَى تَفْضِيلِ أَنْفُسِهِمْ بِقَوْلِهِ: «أَلَرَبُّكَ الْبَنَاتُ»، وَعَدَلَ عَنْ قَوْلِهِ: أَلَرَّبُّكُمْ؛ لِمَا فِي تَرْكِ الْإِضَافَةِ إِلَيْهِمْ مِنْ تَخْسِينِهِمْ وَشَرَفِ نَبِيِّهِ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِ، وَثَنَى بِأَنَّ نِسْبَةَ الْأُنُوثةِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ تَقْتَضِي الْمَشَاهِدَةَ، فَأَنْكَرَ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: «أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ» أَي: خَلَقْنَاهُمْ وَهُمْ لَا يَشْهَدُونَ شَيْئًا مِنْ حَالِهِمْ، كَمَا قَالَ فِي الْآخَرِ: ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩] وكما قَالَ: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [الكهف: ٥١] ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْهُمْ ثَالِثًا بِأَعْظَمِ الْكُفْرِ،

(١) المصدر السابق، وأخرجه عنهما الطبري ٦٤٠/١٩.

(٢) الكشف ٣/٣٥٤، وقِسْمَةُ صُبْرِي: جائرة. مختار الصحاح (ضاز).

(٣) ينظر ما قاله السمين الحلبي في الدر المصون ٣٣٢-٣٣٣ حول كلام المصنف هنا.

وهو ادّعاؤهم أنّه تعالى قدّ وَلَدٌ، فَبَلَغَ إِنْكُهِم إلى نسبة الولد، ولمّا كان هذا أفحش قال: «وإنّهم لكاذبون»، واحتمل أن تخصّ هذه الجملة بقولهم: «وَلَدَ الله»، ويكون تأكيداً لقوله: «مِنْ إِنْكُهِم»، واحتمل أن يعمّ هذا القول ونسبة الأنوثة للملائكة وكونهم بنات الله «وإنّهم لكاذبون».

وقال الزمخشري: فإن قلت: لِمَ قال: «وهم شاهدون» فخصّ علّم المشاهدة؟

قلت: ما هو إلّا استهزاء بهم وتجهيلٌ، كقوله: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩] وذلك أنّهم كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة، لم يعلموه بخلق الله علّمه في قلوبهم، ولا بإخبار صادق، ولا بطريق استدلال ولا نظّر، ويجوز أن يكون المعنى: أنّهم يقولون ذلك، كالقاتل قولاً عن ثلج صدرٍ وطمانينة نفسٍ لإفراط جهلهم، كأنّهم قد شاهدوا خلقه، وقُرئ: «وَلَدَ الله» أي: الملائكة ولده، والولدُ قَعْل بمعنى مَفْعُول يَقَع على الواحد والجمع، والمُدَّكَّر والمُؤنَّث، تقول: هذه وَلَدِي، وهؤلاء وَلَدِي<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقرأ الجمهور: «أَضْطَفَى» بهمزة الاستفهام على طريقة الإنكار والاستبعاد، وقرأ نافع في رواية إسماعيل، وابن جَمَّاز وجماعة، وإسماعيل عن أبي جعفر، وشيبة: بَوْضِلِ الألف<sup>(٢)</sup>، وهو مِن كلام الكفّار، حكى تعالى شنيع قولهم، وهو أنّهم ما كَفَّاهم أن قالوا: «وَلَدَ الله» حتى جَعَلُوا ذلك الولد بناتٍ، وأنّه تعالى اختارهم على البَيْنِ.

وقال الزمخشري: بدلاً عن قولهم: «وَلَدَ الله»، وقد قرأ بها حمزة والأعمش<sup>(٣)</sup>، وهذه القراءة وإن كان هذا مَحْمَلُها، فهي ضعيفةٌ، والذي أضعفها أن الإنكار قد اُكْتَنَفَ هذه الجملة من جانبيها، وذلك قوله: «وإنّهم لكاذبون»، «ما لكم

(١) الكشف ٣/ ٣٥٤.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٥/ ٢٤٠، والمحرر الوجيز ٤/ ٤٨٨، وتفسير القرطبي ١٨/ ١٠٩، وقراءة نافع - وهي غير المشهورة عنه - وأبي جعفر في السبعة ص ٥٤٩، وقراءة أبي جعفر أيضاً في النشر ٢/ ٣٦٠، وقرأ بها في رواية = حمزة، وهي في إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٤٤، وستأتي ضمن كلام الزمخشري الآتي.

(٣) ينظر التعليق السابق.

كيف تحكمون» فَمَنْ جَعَلَهَا لِلْإِثْبَاتِ فَقَدْ أَوْقَعَهَا دَخِيلَةً بَيْنَ نَسِيبَيْنِ<sup>(١)</sup>، وليست دَخِيلَةً بَيْنَ نَسِيبَيْنِ، بل لها مناسِبَةٌ ظاهرةٌ مع قولهم: «وَلَدَ اللهُ».

وأما قوله: «وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» فهي جملةٌ اعتراضٍ بين مَقَالَتِي الْكُفْرَةِ، جاءت للتشديد والتأكيد في كونِ مَقَالَتِهِمْ تِلْكَ هِيَ مِنْ إِفْكِهِمْ.

«ما لكم كيف تحكمون» تقرير وتوبيخٌ واستفهام عن البرهان والحُجَّةِ.

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «تَذْكُرُونَ» بسكونِ الدَّالِّ وضمِّ الكاف<sup>(٢)</sup>.

«أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ» أي: حُجَّةٌ نَزَلَتْ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَخَبَرٌ بَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللهِ، «فَأَتَوْا بِكُتَابِكُمْ» الذي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ بِذَلِكَ، كقوله: «أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَكْفُرُونَ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» [الروم: ٣٥].

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَنِّيمِ ﴿١٦٣﴾ وَمَا يَتَأَيَّ إِلَّا لِمُ مَقَامٍ مَعْلُومٍ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمَصْأَفُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسْتَحُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكُفِّرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَلَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ ﴿١٧٤﴾ وَأَنْصَرُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ ﴿١٧٨﴾ وَأَنْصَرُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾﴾.

الظاهر أَنَّ الْجِنَّةَ هُمُ الشَّيَاطِينُ، وعن الكفار في ذلك مَقَالَاتٌ شَنِيعَةٌ؛ مِنْهَا أَنَّهُ تَعَالَى صَاهَرٌ سُرُورَاتِ الْجِنِّ، فَوَلَدَ فِيهِمُ الْمَلَائِكَةَ، وَهَمُ فِرْقَةٌ مِنْ بَنِي مُدْلَجٍ، وَشَافَةٌ بِذَلِكَ بَعْضُ الْكُفَّارِ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِّيقِ<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٥٥.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٨، وعزا الخبر لمجاهد، وكذا نسبه الماوردي في النكت والعيون ٧١/٥، وأخرجه عنه الطبري ١٩/٦٤٥، والبيهقي في الشعب (١٤١).

«ولقد عَلِمَتِ الْجِنَّةُ» أي: الشياطين، أَنَّهَا مُحَضَّرَةٌ أَمَرَ اللَّهُ مِنْ ثَوَابٍ وَعِقَابٍ،  
قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: إِذَا فُسِّرَتِ الْجِنَّةُ بِالشَّيَاطِينِ؛ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي  
«إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» لَهُمْ، وَالْمَعْنَى أَنَّ الشَّيَاطِينَ عَالِمُونَ أَنَّ اللَّهَ يُحْضِرُهُم النَّارَ  
وَيُعَذِّبُهُمْ، وَلَوْ كَانُوا مَنَاسِبِينَ لَهُ أَوْ شُرَكَاءَ فِي وَجوبِ الطَّاعَةِ لَمَّا عَذَّبَهُمْ<sup>(٢)</sup>.

وقيل: الضَّمِيرُ فِي «وَجَعَلُوا» لِفِرْقَةٍ مِنْ كُفَّارِ قَرِيشٍ وَالْعَرَبِ، وَ«الْجِنَّةُ»:  
الْمَلَائِكَةُ، سُمُّوا بِذَلِكَ؛ لِاجْتِنَانِهِمْ وَخَفَائِهِمْ.

وقال الزمخشري: وَإِنَّمَا ذَكَرَهُمْ بِهَذَا الْأَسْمِ وَضَعًا مِنْهُمْ وَتَقْصِيرًا بِهِمْ وَإِنْ كَانُوا  
مَعْظَمِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَبْلُغُوا مَنْزِلَةَ الْمُنَاسِبَةِ الَّتِي أَضَافُوهَا إِلَيْهِمْ، وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى  
أَنَّ مَنْ صِفَتِهِ الْاجْتِنَانُ وَالِاسْتِتَارُ - وَهُوَ مِنْ صِفَاتِ الْأَجْرَامِ - لَا يَصْلُحُ أَنْ يَنَاسِبَ  
مَنْ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ ذَلِكَ<sup>(٣)</sup>. انْتَهَى.

«ولقد عَلِمَتِ الْجِنَّةُ» أي: الملائكة «إِنَّهُمْ» أي: الكفرة المُدَّعِينَ نِسْبَةً بَيْنَ  
الْمَلَائِكَةِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى «لَمُحْضَرُونَ» النَّارَ، مُعَذِّبُونَ بِمَا يَقُولُونَ، وَأُضِيفَ ذَلِكَ إِلَى  
عِلْمِ مَنْ نُسِبُوا لَذَلِكَ؛ مَبَالِغَةً فِي تَكْذِيبِ النَّاسِيِّينَ.

ثُمَّ نَزَّاهُ تَعَالَى نَفْسَهُ عَنِ الْوَصْفِ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ «إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ» اسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعٌ،  
قَالُوا: إِمَّا مِنْ «يَصِفُونَ» أي: «إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ» فَإِنَّهُمْ يَصِفُونَهُ بِصِفَاتِهِ الْعُلَا، وَإِمَّا مِنْ  
«لَمُحْضَرُونَ» أي: «إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ» فَإِنَّهُمْ نَاجُونَ مِنَ الْعَذَابِ، وَتَكُونُ جَمْلَةُ التَّنْزِيهِ  
اعْتِرَاضًا، وَعَلَى كَلَا الْقَوْلَيْنِ فَالِاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْوَاوَ فِي «وَمَا تَعْبُدُونَ» لِلْعُطْفِ، عَطَفْتُ «مَا تَعْبُدُونَ» عَلَى الضَّمِيرِ  
فِي: إِنَّكُمْ، وَأَنَّ الضَّمِيرَ فِي «عَلَيْهِ» عَائِدٌ عَلَى «مَا»، وَالْمَعْنَى: قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ:  
إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنَ الْأَصْنَامِ «مَا أَنْتُمْ» وَهُمْ، وَغَلَبَ الْخَطَابُ، كَمَا تَقُولُ: أَنْتَ  
وَزَيْدٌ تَخْرُجَانِ، «عَلَيْهِ» أي: عَلَى عِبَادَةِ مَعْبُودِكُمْ «بِفَاتِنَيْنِ» أي: بِحَامِلَيْنِ بِالْفِتْنَةِ عَلَى

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٨٨.

(٢) الكشف ٣/٣٥٥.

(٣) المصدر السابق.

عبادته إِلَّا مَنْ قَدَّرَ اللَّهُ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فالضمير في «عليه» عائِدٌ على «ما» على حَذْفِ مضاف، كما قلنا، أي: على عبادته - وَضُمِّن: فائتين، على معنى: حاملين بالفتنة، و«مَنْ» مفعول «بفائتين»، فرغ له العامل إذ لم يأخذ «بفائتين» مفعولاً.

وقيل: «عليه» بمعنى «به»، أي: ما أنتم بالذي تَعْبُدُونَ بفائتين، و«به» متعلق «بفائتين»، المعنى: ما أنتم بفائتين بذلك الذي عِبَدْتُمُوهُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَدَرُ أَنَّهُ يَصْلَى النَّارَ.

وَجَعَلَ الزمخشري الضمير في «عليه» عائداً على «الله»، قال: فَإِنْ قُلْتَ: كيف يَفْتَنُونَهُمْ على الله؟

قلت: يُفْسِدُونَهُمْ عليه بإغوائهم واستهوائهم، مِنْ قولك: فَتَنَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ امرأته، كما تقول: أَفْسَدَهَا عَلَيْهِ وَخَبَّبَهَا<sup>(١)</sup> عليه، ويجوز أَنْ تكون الواو في «وما تعبدون» بمعنى «مع» مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِمْ: كُلُّ رَجُلٍ وَضِيعَتُهُ، فكما جاز السكوت على: كُلُّ رَجُلٍ وَضِيعَتُهُ، جاز أَنْ يُسَكَّتَ عَلَى قَوْلِهِ: «فإنَّكُمْ وما تعبدون»؛ لأنَّ قَوْلَهُ: «وما تعبدون» سَادَّ مَسَدَّ الْخَبَرِ؛ لأنَّ معناه: فإنَّكُمْ مع ما تعبدون، والمعنى: فإنَّكُمْ مع آلِهَتِكُمْ، أي: فإنَّكُمْ قرناؤُهُمْ وَأَصْحَابُهُمْ لَا تَبْرَحُونَ تعبدونها، ثُمَّ قَالَ: «ما أنتم عليه» أي: على ما تعبدون «بفائتين» بَاعِثِينَ أَوْ حَامِلِينَ عَلَى طَرِيقِ الْفِتْنَةِ وَالْإِضْلَالِ «إِلَّا مَنْ هُوَ» ضَالٌّ مِنْكُمْ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وكون الواو في «وما تعبدون» واو «مع» غير متبادر إلى الذَّهْنِ، وَقَطَعَ «ما أنتم عليه بفائتين» عن «إنَّكُمْ وما تعبدون» لَيْسَ بِجَيِّدٍ؛ لأنَّ اتِّصَالَهُ بِهِ هُوَ السَّابِقُ إِلَى الْفَهْمِ مَعَ صَحَّةِ الْمَعْنَى، فلا ينبغي العدول عنه.

وقرأ الحسن وابنُ أبي عبلة: «صَالُو الْجَحِيمِ» بِالْوَاوِ، وَهَكَذَا فِي كِتَابِ «الْكَامِلِ» لِلْهَذَلِيِّ، وَفِي كِتَابِ ابْنِ خَالَوَيْهِ عَنْهُمَا: «صَالٌ» مَكْتُوباً بِغَيْرِ وَاوٍ، وَفِي كِتَابِ ابْنِ عَطِيَّةٍ: وَقَرَأَ الْحَسَنُ «صَالُو» مَكْتُوباً بِالْوَاوِ، وَفِي كِتَابِ «اللُّوَامِحِ» وَكِتَابِ

(١) التخبيب: إفساد الرجل عبداً أو أمةً لغيره، يقال: خَبَّبَهَا فَأَفْسَدَهَا. اللسان (خب).

(٢) الكشاف ٣/ ٣٥٥.

الزمخشري عن الحسن: «صَالٌ» مكتوباً بغير واو<sup>(١)</sup>.

فَمَنْ أَثَبَتِ الْوَاوَ فَهُوَ جَمْعٌ سَلَامَةٌ، سقطت النون للإضافة، حمل أولاً على لفظ «مَنْ» فأفرد، ثم ثانياً على معناها فجمع، كقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨] حمل في «يقول» على لفظ «مَنْ»، وفي «وما هم» على المعنى، واجتمع الحَمْلُ على اللفظ والمعنى في جملة واحدة وهي صلة للموصول، كقوله: ﴿إِلَّا مَن كَانَ هُوْدًا أَوْ نَصْرًى﴾<sup>(٢)</sup> [البقرة: ١١١] وقول الشاعر:

وَأَيُّقُظُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ نِيَامًا<sup>(٣)</sup>

وَمَنْ لَمْ يُثَبِّتِ الْوَاوَ احْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ جَمْعاً وَحُذِفَتِ الْوَاوُ خَطَاً، كما حذفت في حالة الوُضْلِ لفظاً؛ لأجل التقاء الساكنين، واحتمل أن يكون «صَالٌ» مُفْرَداً حُذِفَتْ لَامُهُ تَخْفِيفاً، وَجَرَى الْإِعْرَابُ فِي عَيْنِهِ، كما حذف من قوله: ﴿وَحَيَّ الْجَنَّةِينَ دَانَ﴾ [الرحمن: ٥٤] ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ﴾ [الرحمن: ٢٤] برفع النون<sup>(٤)</sup> و«الجوار»<sup>(٥)</sup>، وقالوا: مَا بِبَالِيْتُ بِهِ بِالَةَ، أَي: بِبَالِيَّةٍ، كَعَافِيَةٍ مِنْ عَافَى، فَحُذِفَتِ لَامُ بِبَالِيَّةٍ، وقالوا: بِبَالَةَ، وَبَالَ بِحَذْفِ اللَّامِ فِيهِمَا<sup>(٦)</sup>.

وقال الزمخشري، وقد وَجَّهَ نَحْواً مِنَ الْوَجْهَيْنِ السَّابِقَيْنِ وَجَعَلَهُمَا أَوَّلًا وَثَالثًا، فقال: والثاني: أَنْ يَكُونَ أَضْلُهُ: صَائِلٌ، عَلَى الْقَلْبِ، ثُمَّ يُقَالُ صَالٌ فِي صَائِلٍ، كقولهم: شَاكَ فِي شَائِكَ<sup>(٧)</sup>. انتهى.

(١) القراءات الشاذة لابن خالويه ص ١٢٨، والمحزر الوجيز ٤/٤٨٩، والكشاف ٣/٣٥٦.

(٢) يعني: فأفرد في «كان»، وجمع في «هوداً». الدر المنصور ٩/٣٣٧.

(٣) لم نقف على تمامه ولا على قائله، وسلف.

(٤) أي: من قوله تعالى: ﴿دَانَ﴾، ولم نقف على من قرأ بها، وأوردها الزمخشري في الكشاف ٣/٣٥٦، والقرطبي ١٨/١١٣ دون نسبة.

(٥) وهي قراءة الحسن وعبد الوارث عن أبي عمرو. القراءات الشاذة ص ٤٣ و١٤٩.

(٦) الكشاف ٣/٣٥٦، وما بعده منه أيضاً، وينظر المنصف لابن جني ٢/٢٣٦-٢٣٨، والخصائص ٣/٧١-٧٢.

(٧) الكشاف ٣/٣٥٦.

«وما مِنَّا» أي: أَحَدٌ «إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» أي: مقام في العبادة والانتهااء إلى أمر الله، مَقْصُورٌ عليه لا يَتَجَاوَزُهُ، كما رُوِيَ: فمنهم رَاكِعٌ لا يُقِيمُ ظَهْرَهُ، وساجدٌ لا يَرْفَعُ رَأْسَهُ<sup>(١)</sup>، وهذا قولُ الملائكة، وهو يَقْوِي قولَ مَنْ جَعَلَ الْجَنَّةَ هم الملائكة تَبَرُّوا عن ما نَسَبَ إِلَيْهِمُ الْكُفْرَةَ مِنْ كُونِهِم بَنَاتُ اللَّهِ، وأخبروا عن حالِ عبوديتهم وعلى أيِّ حالة هم فيها، وفي الحديث: «إِنَّ السَّمَاءَ مَا فِيهَا مَوْضِعٌ [قَدَمٌ] إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ ساجدٌ أو واقفٌ يُصَلِّي»<sup>(٢)</sup>، وعن ابنِ مسعود: «مَوْضِعٌ شِبْرٌ إِلَّا وَعَلَيْهِ جِبْهُةٌ مَلَكٌ أو قَدَمَاءُ»<sup>(٣)</sup>.

وحذف المبتدأ مع «مِن» جيّد فصيح، كما مرَّ في قوله: «وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ» [النساء: ١٥٩] أي: وإنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ، وقالت العرب: مِنَّا ظَعَنٌ وَمِنَّا أَقَامٌ، تريد: مِنَّا فَرِيقٌ ظَعَنَ، وَمِنَّا فَرِيقٌ أَقَامَ.

وقال الزمخشري: «وما مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» حَذَفَ الْمُوصُوفُ وَأَقَامَ الصِّفَةُ مَقَامَهُ، كقوله:

أَنَا ابْنُ جَلَا وَظَّلَاعُ الثَّنَائِيَا<sup>(٤)</sup>

... بِكَفِّي كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشَرِ<sup>(٥)</sup>

انتهى. وليس هذا مِنْ حَذَفِ الْمُوصُوفِ وإقامة الصفة مقامه؛ لأنَّ أَحَدًا المَحذُوفَ مُبْتَدَأً، و«إِلَّا لَهُ» خبرُهُ، ولأنَّه لا يَنْعَقِدُ كَلَامٌ مِنْ قَوْلِهِ: وما مِنَّا أَحَدٌ،

(١) المصدر السابق.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٨٩، وما بين حاصرتين لم يرد في النسخ، واستدرك منه ومن مصادر التخریج، والحديث عند الطبري في التفسير ١٩/٦٥١، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢٥٣)، وأبي الشيخ في العظمة (٥١٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٨٩، والحديث عند عبد الرزاق في التفسير ٢/١٥٨، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢٥٤)، والطبراني في الكبير (١٥٩)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/٩٨: رواه الطبراني عن شيخه عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم، وهو ضعيف.

(٤) الكشف ٣/٣٥٦، وصدر البيت لُسْحِيم بن وَثِيل، وعجزه:

مَتَى أَضْعُ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي

وسلف في تفسير سورة التوبة عند تفسير الآية (١٠١).

(٥) الكشف ٣/٣٥٦، وسلف في الموضع الآنف الذكر.

فقوله: «إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ»، وهو محطُّ الفائدة، وَإِنْ تُحِيلَ أَنَّ «إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ، فَقَدْ نَصُّوا عَلَى أَنَّ «إِلَّا» لَا تَكُونُ صِفَةً إِذَا حُذِفَ مَوْصُوفُهَا، وَأَنَّهَا فَارَقَتْ: غَيْرًا، إِذَا كَانَتْ صِفَةً فِي ذَلِكَ؛ لَتَمَكُّنَ «غَيْرَ» فِي الْوَصْفِ، وَقَلَّةَ تَمَكُّنِ «إِلَّا» فِيهِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ كَقَوْلِهِ: أَنَا ابْنُ جَلَا، أَي: ابْنُ رَجُلٍ جَلَا. وَ: بِكَفْيِ كَانَ، أَي: رَجُلٌ كَانَ، وَهَذَا عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ مِنْ أَقْبَحِ الضَّرَائِرِ؛ حَيْثُ حُذِفَ الْمَوْصُوفُ وَأَقَامَ الْجُمْلَةُ مَقَامَهُ، وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ «مِنْ».

«وَأَنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ» أَي: أَقْدَامُنَا فِي الصَّلَاةِ، أَوْ: أَجْنَحَتُنَا فِي الْهَوَاءِ، أَوْ حَوْلَ الْعَرْشِ دَائِعِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ.

وقال الزهراويُّ: قِيلَ: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ إِنَّمَا اضْطَفُّوا فِي الصَّلَاةِ مِنْذُ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، وَلَا يَصْطَفُّ أَحَدٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ<sup>(١)</sup>.

«وَأَنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ» أَي: الْمُنْزَهُونَ اللَّهَ عَنْ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ الْكُفْرَةُ، أَوْ الْمُنْزَهُوهُ بِلَفْظِ التَّسْبِيحِ، أَوْ الْمُصَلُّونَ، وَيَنْبَغِي أَنْ يُجْعَلَ قَوْلُهُ: «سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ» مِنْ كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ فَتَطَرَّدَ الْجُمْلُ وَتَنَسَّاقَ لِقَائِلٍ وَاحِدٍ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ نَاسِيَّ ذَلِكَ مُحَضَّرُونَ لِلْعَذَابِ، وَقَالُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ، فَتَزَهُوهُ عَنْ ذَلِكَ، وَاسْتَنْتَوُا مَنْ أَخْلَصَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، وَقَالُوا لِلْكُفْرَةِ: فَإِنَّكُمْ وَأَلْهَتَكُمْ إِلَى آخِرِهِ، وَكَيْفَ نَكُونُ مَنَاسِيْهُ وَنَحْنُ عِبِيدٌ بَيْنَ يَدَيْهِ، لِكُلِّ مِنَّا مَقَامٌ مِنَ الطَّاعَةِ، إِلَى مَا وَصَفُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنْ رُتَبِ الْعِبَادَةِ.

وقيل: «وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» هُوَ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَي: وَمَا مِنْ الْمُرْسَلِينَ أَحَدٌ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدْرِ عَمَلِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]، ثُمَّ ذَكَرَ أَعْمَالَهُمْ وَأَتَمَّهُمُ الْمُضْطَفُّونَ فِي الصَّلَاةِ الْمُنْزَهُونَ اللَّهَ عَنْ مَا يَقُولُ أَهْلُ الضَّلَالِ، وَالضَّمِيرُ فِي «لَيَقُولُونَ» لِكُفَارِ قَرِيشٍ: «لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا» أَي: كِتَابًا «مِنْ» كُتُبِ «الْأَوَّلِينَ» الَّذِينَ نَزَلَ عَلَيْهِمُ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ، لِأَخْلَصْنَا الْعِبَادَةَ لِلَّهِ وَلَمْ نُكْذِبْ كَمَا كَذَّبُوا، «فَكُفَرُوا بِهِ» أَي: فَجَاءَهُمُ الذِّكْرُ الَّذِي كَانُوا يَتَمَنُّونَهُ، وَهُوَ أَشْرَفُ الْأَذْكَارِ؛ لِإِعْجَازِهِ مِنْ بَيْنِ



الكتب «فسوف يعلمون» عاقبة كفرهم وما يحلُّ بهم من الانتقام، وأكّدوا قولهم بـ: «إِنَّ» المخففة، وباللام لكونهم كانوا جادّين في ذلك، ثم ظهرَ منهم التكذيب والتّفور البليغ، كقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩].

«ولقد سبقت كلمتنا» قرأ الجمهور بالإفراد، لما انتظمت في معنى واحد عبّر عنها بالإفراد، وقرأ الضحاك بالجمع<sup>(١)</sup>، والمراد الموعد يعلّوهم على عدّوهم في مقامات الجحّاج وملاحم القتال في الدنيا، وعلّوهم عليهم في الآخرة، وقال الحسن<sup>(٢)</sup>: ما غلبَ نبيٌّ في حربٍ ولا قُتِلَ فيها.

«فتولّ عنهم» أي: أعرّض عنهم «حتى حين» أي: إلى مُدّة يسيرة وهي مُدّة الكفّ عن القتال، وعن السّدّي: إلى يوم بدر، ورّجحه الطبري، وقال قتادة: إلى موتهم، وقال ابنُ زيد: إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.

«وأبصرهم» أي: انظر إلى عاقبة أمرهم «فسوف» يُبصرونها، وما يحلُّ بهم من العذاب والأسر والقتل، أو: سوف يُبصرونك، وما يتمّ لك من الظفر بهم والنُصرة عليهم، وأمره بإبصارهم إشارةً إلى الحالة المُنتظرة الكائنة لا محالة، وأنها قريبة كأنها بين ناظره، بحيث هو يُبصرها، وفي ذلك تسليّة وتنفيس عنه عليه السلام.

«أبعذابنا يستعجلون» استفهامٌ توبيخ، «فإذا نزل» هو، أي: العذاب، مثل العذاب النازل بهم بَعْدَما أنذروه فأنكروه، بجيش أنذر بهجومه قومَه بعضُ نُصّاحهم، فلم يلتفتوا إلى إنذاره، ولا أخذوا أهْبَتَه، ولا دبّروا أمرهم تدبيراً يُنْجِيهم حتى أناخَ بَيْنَنايهم، فشنَّ عليهم الغارة، وقطَعَ دابرهم، وكانت عادةُ معَاوِيرهم أَنْ يُغَيِّرُوا صباحاً، فَسُمِّيَتِ الغارةُ: صباحاً<sup>(٤)</sup>، وإن وَقَعَت في وقتٍ آخر، وما فَصَحَت هذه الآية ولا كانت لها الرّوعة التي يُحسُّ بها ويروك مَرْدُها على نفسك وطَبْعِكَ إلّا لمجيئها على طريقة التمثيل، قاله الزمخشري<sup>(٥)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٤٩٠، وذكرها أيضاً الزمخشري في الكشاف ٣/ ٣٥٧ دون نسبة.

(٢) الكشاف ٣/ ٣٥٧، وما قبله منه أيضاً.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٤٩٠، وينظر تفسير الطبري ١٩/ ٦٥٨-٦٥٩، وفي الآثار المذكورة.

(٤) الكشاف ٣/ ٣٥٧، وورد في المعاجم (صبح): يوم الصّباح: يوم الغارة.

(٥) الكشاف ٣/ ٣٥٧.

وقرأ الجمهور: «نَزَلَ» مبنياً للفاعل، وابنُ مسعود مبنياً للمفعول<sup>(١)</sup>، و«بساحتهم» هو القائم مقامَ الفاعلِ، ونزل بساحةِ فلانٍ، يُستعمل فيما وَرَدَ على الإنسانِ من خيرٍ أو شرٍّ، وسوء الصَّبَاحِ يُستعمل في حلولِ الغاراتِ والرَّزَايا، ومِثْل قولِ الصارخ: يا صَبَاحاًءُ، وحُكْمُ: سَاءَ - هنا - حُكْمُ «بئس»، وقرأ عبد الله: «فبئس»<sup>(٢)</sup>، والمخصوص بالذِّمِّ محذوفٌ تقديره: فساء صباحُ المُنذَرين صباحُهم.

«وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ» كَرَّرَ الأَمْرَ بالتَوَلَّى؛ تَأْنِيساً له عليه الصلاة والسلام وتسليةً وتأكيذاً لوقوعِ المِيعَادِ، ولم يُقَيِّدْ أمره بالإبصار، كما قَيَّده في الأول؛ إمَّا لاكتفائه به في الأول فحذفه اختصاراً، وإمَّا لِمَا في تَرْكِ التقييدِ من جَوَلانِ الذَّهْنِ فيما يتعلَّق به الإبصار منه من صنوفِ المسرَّات، والإبصار منهم من صنوفِ المساءات.

وقيل: أريد بالأوَّل عذابُ الدنيا، وبالأخر عذابُ الآخِرَةِ.

وَحَتَمَ تعالى هذه السُّورَةَ بتنزيهه عَن ما يَصِفُهُ به المشركون، وأضاف الرَّبَّ إلى نبيِّه؛ تشريعاً له بإضافته وخطابه، ثُمَّ إلى العِزَّةِ، وهي العِزَّةُ المخلوقة الكائنة للأنبياء والمؤمنين، وكذلك قال الفقهاء من جهة أنَّها مَرْئُوبَةٌ.

وقال محمد بنُ سحنون وغيره: مَنْ حَلَفَ بعِزَّةِ اللهِ تعالى، يُريد عِزَّتَهُ التي خلق بين عباده، وهي التي في قوله: «رَبِّ العِزَّةِ» فليست بيمين<sup>(٣)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: أضيفَ الرَّبُّ إلى العِزَّةِ؛ لاختصاصه بها، كأنَّه قيل: ذو العِزَّةِ، كما تقول: صاحبُ صِدْقٍ؛ لاختصاصه بالصِّدْقِ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٠، والمحتسب ٢/٢٢٩، وأورد القراءة أيضاً ابنُ الجوزي في زاد المسير ٧/٩٤ وزاد نسبتها لأبي عمران والجحدري وابن يعمر.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩٠، والكشاف ٣/٣٥٧، والقراءة أيضاً في معاني القرآن للفراء ٢/٣٩٦.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٩٠، ونقله عنه القرطبي ١٨/١١٩.

(٤) الكشاف ٣/٣٥٧.

فعلى هذا تَنَعَّدُ اليمينُ بعِزَّةِ الله؛ لأنَّها صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ، قال: ويجوز أن يُراد أنَّه ما مِنْ عِزَّةٍ لأحدٍ مِنَ الملوك وغيرهم إِلَّا وهو رَبُّها ومالكُها كقوله: ﴿وَتُعِزُّ مَنْ شَاءَ﴾ [آل عمران: ٢٦] وعن عليٍّ كَرَّمَ الله وجهه: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى مِنَ الْأَجْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَلْيَكُنْ آخِرَ كَلَامِهِ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ» إلى آخِرِ السُّورَةِ<sup>(١)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٥٧-٣٥٨، وخبر عليٍّ أخرجه عبد الرزاق في المصنَّف (٣١٩٧)، والثعلبي في الكشف والبيان ٥/٢٤٢، ومن طريقه البغوي في التفسير ٤/٤٦. وأخرجه ابن أبي حاتم ١٠/٣٢٣٤ من رواية الشعبي، عن النبي ﷺ مرسلًا.

## سورة «ص»

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ① بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي ② كَرِ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَجِئْ مِنْ مَنَاصِ ③ وَنَجَّيْنَا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ④ أَجْعَلِ الْأَلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ⑤ وَانطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ⑥ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْأَلِهَةِ الْأَخِيرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَنْزَلْنَا ⑦ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابَ ⑧ أَرِ عَنْهُمْ خَرَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ⑨ أَرِ لَهُمْ مَثَلَكُمْ السَّمَكَيْنِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْنَابِ ⑩ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ⑪ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوَّلَادِ ⑫ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْعَابُ لَتَيْكَةً الْأَحْزَابِ ⑬ إِنَّ كُلًّا إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ فَحَقَّ عِقَابِ ⑭﴾ .

«لَاتَ»: هي «لا» ألحقت التاء، كما ألحقت في «ثُمَّ» و«رُبَّ»، فقالوا: «ثُمَّتْ» المفردات و«رُبَّتْ» وهي تعمل غَمَلٌ «ليس» في مذهب سيبويه، وعَمَلٌ «إِنَّ» في مذهب الأخفش<sup>(١)</sup>، فإن ارتفع ما بعدها، فعلى الابتداء عنده، ولها أحكام ذكرت في علم النحو، ويأتي شيء منها هنا عند ذكر القراءات التي فيها.

والمَنَاصِ: المَنَجَا والقَوْتُ، يقال: نَاصَهُ يَنُوصُهُ: إذا قَاتَهُ.

وقال الفَرَاء: النَّوْصُ: التأخُر، يقال: نَاصَ عَنْ قَرْنِهِ يَنُوصُ نَوْصًا وَمَنَاصًا، أي: فَرَّ وَرَاغ، وأنشد لامرئ القيس:

(١) ينظر كتاب سيبويه ٥٧/١-٥٨، ومعاني القرآن للأخفش ٦٧٠/٢.

أَمِنْ ذِكْرِ سَلَمَى أَنْ نَأْتِكَ تَنْوُصُ<sup>(١)</sup>

واستَنَّاصَ: طَلَبَ الْمَنَاصَ، قال حارثة بن بدر:

غَمُرُ الْجَرَاءِ إِذَا قَصَرْتُ عِنَانَهُ يَبْدِي اسْتَنَّاصَ وَرَامَ جَرِي الْمِسْحَلِ<sup>(٢)</sup>

وقال الجوهري: استناص: تأخر. وقال النحاس: ناص ينوص: تقدم<sup>(٣)</sup>.

الْوَيْدَ معروف، وكَسَرُ التاء أَشْهَرُ مِنْ فَتْحِهَا، ويقال: وَتَدَّ وَاتَدَّ، كما يقال: شُغِلَ شَاغِلٌ، قاله الأصمعي، وأنشد:

لَأَقْتَ عَلَى الْمَاءِ جُذَيْلًا وَاتِدَا وَلَمْ يَكُنْ يُخْلِفُهَا الْمَوَاعِدَا<sup>(٤)</sup>

وقالوا: وَدَّ، فأدغموا<sup>(٥)</sup>، قال الشاعر:

تُخْرِجُ الْوَدَّ إِذَا مَا أَشْجَذَتْ وَتُوَارِيهِ إِذَا مَا تَشْتَكِرُ<sup>(٦)</sup>

وقالوا فيه: وَتَ، فأدغموا بإبدال الدالِ تاءً، وفيه قَلْبُ الثاني للأوّل، وهو قليل.

\* \* \*

(١) ينظر تفسير القرطبي ١٨/١٢٧، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٩٧، والصحاح (نوص)، وصدر البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٧٧، وعجزة:

فتقصر عنها خطوة أو تبوص

(٢) الكشف ٣/٣٥٩، والبيت في العين ٧/١٦٠، واللسان (نوص)، ومعنى: غمر الجراء: كثير الجري، والمِسْحَل: الحمار الوحشي. لسان العرب (سحل).

(٣) تفسير القرطبي ١٨/١٢٧، وكلام الجوهري في الصحاح (نوص)، وكلام النحاس في كتابه إعراب القرآن ٣/٤٥٠.

(٤) تفسير القرطبي ١٨/١٣٩، والكلام من الصحاح (وتد)، والرجز في جمهرة اللغة والمحکم (جذل)، وأساس البلاغة ولسان العرب (وتد) ونُسِبَ لأبي محمد عبد الله بن ربيعي الفقعسي، والشطر الأول منه في تهذيب اللغة ١٤/١٤٨ (وتد)، والجذيل: المنتصب الذي لا يبرح مكانه، مشبّه بالجذل، وهو أصل الشجرة. جمهرة اللغة (جذل).

(٥) ينظر كتاب سيبويه ٤/٤٨٢، والأصول في النحو لابن السراج ٣/٤٣٢، وهي لغة بني تميم.

(٦) القائل امرؤ القيس، والبيت في ديوانه ص ١٤٤، ومعنى أشجذت: أقلعت وسكنت، وقوله: تشتكر: أي: تحتفل ويكثر مطرها، يعني أن وَتَدَ الجُءَاءِ يبدو عند سكون هذه الديمة - المطر الدائم - وَيَخْفَى ويستتر عند احتفال مطرها وكثرته.

﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ① بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي ② كَرِ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَجِئْ مِنْ صَاحِبِ ③ وَنَجَّيْنَا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ④ أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ⑤ وَانطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَنُوا بِأَصْبِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ⑥ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا آخِلَاقٌ ⑦ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُورُوا عَذَابٍ ⑧ أَرِ عَنْهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ⑨ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ⑩ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ⑪ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ⑫ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ⑬ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِي ⑭﴾.

التفسير هذه السورة مكيّة، ومناسبتها لآخر ما قبلها أنّه لما ذكر عن الكفار أنّهم كانوا يقولون: «لو أنّ عندنا ذكراً من الأولين» لأخلصوا العبادة لله، وأخبر أنّهم أنّهم الذّكر كفروا به = بدأ في هذه السورة بالقسم بالقرآن ذي الذّكر الذي جاءهم وأخبر عنهم أنّهم كافرون به، وأنّهم في تعزّز ومشاقّة للرسول الذي جاء به، ثمّ ذكر من أهلك من القرون التي شاقّت الرُّسل؛ ليتعظوا.

وروي أنّه لما مرض أبو طالب جاءته قریش ورسول الله ﷺ، وعند رأس أبي طالب مجلس رجل، فقام أبو جهل كي يمنعه، وشكّوه إلى أبي طالب، فقال: يا ابن أخي ما تريد من قومك؟ فقال: «يا عمّ إنّما أريد منهم كلمة تذلّ لهم بها العرب، وتؤدّي إليهم الجزية بها العجم» قال: وما الكلمة؟ قال: «كلمة واحدة»، قال: وما هي؟ قال: «لا إله إلا الله». قال: فقاموا، وقالوا: ﴿أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا؟﴾ قال: فنزل فيهم القرآن: ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ①﴾ حتى بلغ ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا آخِلَاقٌ﴾ ⑦.

(١) تفسير القرطبي ١٨/١٣٣، والمحرر الوجيز ٤/٤٩٣، وأسباب النزول للواحدي ص ٣٨٦ من حديث ابن عباس، وأخرجه عنه الترمذي (٣٢٣٢)، وقال عنه: حديث حسن. وهو عند أحمد (٢٠٠٨)، والطبري ٢٣/١٩، وفي إسناده: يحيى بن عمارة - أو: ابن عباد، أو: عباد - مجهول، تفرد بالرواية عنه الأعمش. ميزان الاعتدال للترجمة (٩٠٦٣).

قرأ الجمهور: صَاذ، بسكون الدال، وقرأ أبيّ والحسن وابنُ أبي إسحاق وأبو السَّمال وابنُ أبي عبله ونُضر بنُ عاصم: صَادٍ، بكسر الدال<sup>(١)</sup>، والظاهر أنَّه كَسَرَ لالتقاء الساكنين، وهو حرفٌ من حروف المعجم: نحو: ﴿قَفَّ﴾ [ق: ١] و﴿تَفَّ﴾ [القلم: ١].

وقال الحسن: هو أمْرٌ من صَادَى، أي: عَارِضٌ، ومنه: الصَّدَى، وهو ما يُعارض الصوت في الأماكن الصُّلبة الخالية من الأجسام، أي: عَارِضٌ بِعَمَلِكَ القرآن، وعنه أيضاً: صَادَيْتُ: حَدَثْتُ، أي: حَدِثْتُ<sup>(٢)</sup>، وهو قريبٌ من القول الأول.

وقرأ عيسى ومحبوب عن أبي عمرو وفرقة: «صَادَ» بفتح الدال، وكذا قرأ: «قاف» و«نون»، بفتح الفاء والنون؛ فقليل: الفَتْحُ لالتقاء الساكنين؛ طلباً للتخفيف، وقيل: انتصبَ على أنَّه مُقَسَّمٌ به، حُذِفَ منه حرفُ القَسَمِ نحو قوله: اللهُ لأَفْعَلَنَّ<sup>(٣)</sup>.

وهو اسمٌ للسورة، وامتنعَ مِنَ الصَّرْفِ؛ لِلْعَلَمِيَّةِ والتأنيث، وقد صَرَفَهَا مَنْ قرأ: «صَادٍ» بالجَرِّ والتنوين، على تأويلِ الكتاب والتنزيل، وهو ابنُ أبي إسحاق في رواية<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الحسن أيضاً: «صَادُ» بضم الدال، فإن كان اسماً للسورة، فخيرٌ مبتدأً محذوف، أي: هذه صَاذ، وهي قراءةُ ابنِ السَّمِيفَع وهارون الأعور، وقرأ: «قاف»، و«نون» بضم الفاء والنون<sup>(٥)</sup>.

وقيل: هو حرفٌ دالٌّ على معنىٍ من فِعْلٍ أو من اسم؛ فقال الضحاك: معناه: صَدَقَ اللهُ، وقال محمد بنُ كعب: مفتاحُ أسماءِ الله: صَمَدٌ، صَادِقُ الوَعْدِ، صَانِعُ

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وزاد المسير ٧/٩٧، وتفسير القرطبي ١٨/١٢١، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٩، والمحتسب ٢/٢٣٠.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتفسير القرطبي ١٨/١٢١، وقول الحسن عند الطبري ٢٠/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتفسير القرطبي ١٨/١٢١-١٢٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٩، والمحتسب ٢/٢٣٠.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتفسير القرطبي ١٨/١٢٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٤٥١.

(٥) تفسير القرطبي ١٨/١٢٢، والقراءات الشاذة ص ١٢٩ و١٤٤.

المصنوعات، وقيل: معناه: صَدَقَ مُحَمَّدٌ<sup>(١)</sup>.

قال ابنُ عباس وابنُ جبير والسُّدِّيُّ: «ذي الذِّكْرِ»: ذي الشَّرَفِ الباقي المُخَلَّد، وقال قتادة والضحاك: ذي التذكُّر للناسِ والهداية لهم، وقيل: «ذي الذِّكْرِ» للأُمَم والقصص والغيوب والسرائع<sup>(٢)</sup>.

وجوابُ القَسَمِ قيل: مذكورٌ، فقال الكوفيون والرَّجَّاج: هو قوله: «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» [الآية: ٦٤]، وقال الفَرَّاء: لا نَجده مستقيماً في العربيَّة؛ لتأخُّره جدًّا عن قوله: «والقرآن».

وقال الأخفش: هو «إِنْ كَلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ» [الآية: ١٤] وقال قوم: «كم أهلكنا» [الآية: ٣] وحذفت اللام - أي: لَكُمْ - لَمَّا طَالَ الكلامُ، كما حُذفت في «وَالشَّيْءِ» [الآية: ١] ثم قال: «قَدْ أَفْلَحَ» [الآية: ٩] حكاه الفَرَّاء وتُعَلَّبُ<sup>(٣)</sup>، وهذه الأقوالُ يَجِبُ اطِّراحُها.

وقيل: هو صاد، إذ معناه: صَدَقَ مُحَمَّدٌ، أو صَدَقَ اللهُ، وكون: صاد، جوابُ القَسَمِ، قاله الفَرَّاء وتُعَلَّبُ<sup>(٤)</sup>، وهذا مبنيٌّ على تقدُّم جوابِ القَسَمِ واعتقادِ أَنَّ الصادَ تدلُّ على ما ذكروه.

وقيل: الجواب محذوفٌ، فقدَّره الحوفيُّ: لقد جاءكم الحقُّ، ونحوه، والزمخشريُّ: إِنَّهُ لَمُعْجِزٌ<sup>(٥)</sup>، وابنُ عطية: ما الأَمْرُ كما يزعمون، ونحو هذا من التقدير، ونَقَلَ أَنَّ قتادة والطبريَّ قالا: هو محذوف قَبْلَ «بل»، قال: وهو الصحيح<sup>(٦)</sup>، وقدَّره ما ذكرنا عنه، وينبغي أَنْ يُقدَّرَ هنا ما أثبت جواباً للقرآن حينَ

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتفسير الثعلبي ٥/٢٤٥، والنكت والعيون ٥/٧٥، وتفسير القرطبي ١٨/١٢٢-١٢٣، وقول الضحاك عند الطبري ٢٠/٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٨-٩.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وتفسير الثعلبي ٥/٢٤٥، والقرطبي ١٨/١٢٤-١٢٥، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣١٩، وينظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٩٧، وللأخفش ٢/٦٧٠، والوقف والابتدا للأنباري ٢/٨٦٠-٨٦١.

(٤) زاد المسير ٧/٩٨، وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ٢/٣٩٦-٣٩٧.

(٥) الكشف ٣/٣٥٩.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٩٢.



أَقْسَمَ بِهِ، وذلك في قوله تعالى: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ١-٣] فيكون التقدير: هنا: صَ والقرآن ذي الذكر، إنك لمن المرسلين، ويُقَوِّي هذا التقدير ذِكْرُ النَّذَارَةِ هنا في قوله: «وَعَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ»، وقال هناك: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا﴾ [يس: ٦] فالرسالة تتضمن النَّذَارَةَ والبشارة، و«بل» للانتقال من هذا الْقَسَمِ والمُقَسَّمِ عليه إلى حال تعزُّز الكفار ومشاققتهم في قبول رسالتك، وامثال ما جئت به، واعتراف بالحق.

وقرأ حماد بن الزُّبُرْقَان، وسورة عن الكسائي، وميمونة عن أبي جعفر، والجحدري من طريق العقيلي: «في غِرَّة» بالغين المعجمة والراء<sup>(١)</sup>، أي: في غَفْلَةٍ ومشاقَّة.

«قَبْلَهُمْ» أي: من قَبْلِ هؤلاء ذَوِي الْمَنَّةِ الشديدة والشقاق، وهذا وعيدٌ لهم. «فَنَادَوْا» أي: اسْتَغَاثُوا ونَادَوْا بالتوبة، قاله الحسن<sup>(٢)</sup>، أو: رَفَعُوا أصواتهم، يقال: فلانٌ أُنْذِيَ صوتاً، أي: أَرْفَعُ، وذلك بعد معاينة العذاب، فلم يَكْ وقت نَفْعٍ.

وقرأ الجمهور: «وَلَاتَ حِينَ» بفتح التاء ونَصْب النون، فعلى قول سيبويه<sup>(٣)</sup> عَمِلَتْ عمل «ليس» واسمها محذوف، تقديره: وَلَاتَ الْحِينُ حِينَ فَوَتْ ولا فرارٍ، وعلى قول الأخفش يكون «حين» اسم «لات» عَمِلَتْ عَمَلُ «إِنَّ» نَصَبَت الاسم، وَرَفَعَت الخبر، والخبر محذوف، تقديره: «وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ» أي: لهم، أي: كائن لهم، وعنه قول آخر أنَّ «حين» منصوب بفعل محذوف، تقديره<sup>(٤)</sup>: «وَلَاتَ» أرى «حِينَ مَنَاصٍ»<sup>(٥)</sup>.

(١) ينظر الكشف ٣/٣٥٩، وزاد المسير ٧/٩٩، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥ و١٢٩، وسلف الكلام عن حماد عند تفسير الآية (١١٤) من سورة التوبة، وعن تصحيحه للقراءة، فلتنظر ثمة.

(٢) الكشف ٣/٣٥٩.

(٣) ينظر الكتاب ١/٥٨-٦٠.

(٤-٤) زيادة من (٣د) و(يه).

(٥) ينظر الكشف ٣/٣٥٩، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٤٥١ وما بعدها.

وقرأ أبو السَّمَّال: «ولاتُ حينٌ» بضمّ التاء ورَفَعَ النون<sup>(١)</sup>، فعلى قولِ سيبويه «حينٌ» مسمّاه اسم «لات»، والخبر محذوف، وعلى قولِ الأخفش مبتدأ، والخبر محذوف.

وقرأ عيسى بنُ عمر: «ولاتِ حينٍ» بكسر التاء، وجَرَّ النون<sup>(٢)</sup> بعد «لات»، وتَخْرِيجه مُشْكِلٌ، وقد تمحَّل الزمخشريُّ في تخريج الجَرِّ في قوله: طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَاتِ أَوَانٍ فَأَجَبْنَا أَنْ لَاتِ حِينَ بَقَاءِ<sup>(٣)</sup> قال: شُبّه: أوان به «إِذ» في قوله:

..... وَأَنْتَ إِذْ صَحِيحٌ<sup>(٤)</sup>

في أنّه زمانٌ قُطِعَ منه المضافُ إليه وَعُوِضَ التنوين لأنَّ الأصلَ: ولاتِ أَوَانٍ صَلَحَ.

فإن قلت: فما تقول في «حينٍ مناصٍ»، والمضاف إليه قائم؟

قلت: نُزِلَ قَطْعُ المضافِ إليه من «مناصٍ» - لأنَّ أصله: حينٍ مناصِهِم - منزلةً قَطَعَهُ مِنْ «حينٍ» لاتحاد المضاف والمضاف إليه، وجُعِلَ تنوينه عِوَضاً مِنَ الضمير المحذوف، ثم بُيِّنَ الحين؛ لكونه مضافاً إلى غير متمكّن. انتهى هذا التمهّل.

(١) القراءات الشاذة ص ١٢٩.

(٢) ينظر الكشف ٣/٣٥٩، وتفسير القرطبي ١٨/١٣١، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٩.

(٣) الكشف ٣/٣٥٩، وعزا البيت فيه لأبي زبيد حرمله بن المنذر الطائي، وهو في معاني القرآن للفراء ٢/٣٩٨، وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٠٣، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٤٥٢، ومحاضرات الأدباء ٣/٣٤٩، وخزانة الأدب ٤/١٦٩.

(٤) وتماه:

نهيئُكَ عن طِلابِكَ أُمَّ عمرو بعاقبةٍ وَأَنْتَ إِذْ صَحِيحُ  
والبيت لأبي ذؤيب، وهو في ديوان الهذليين ١/٦٨، والخصائص لابن جني ٢/٣٧٦،  
وخزانة الأدب ٦/٥٣٩، والشاعر يخاطب قلبه بأنّه نَصَحَهُ أن يثني عن حبِّ هذه المرأة وألّا  
يتورّط فيه فيصعب الخلوص من مشاقّه، وقد كان ذلك في الوقت الذي يسهل عليه فيه  
الخروج منه.

والذي ظَهَرَ لي في تخريج هذه القراءة الشاذَّة والبيت النادر في جَرِّ ما بَعْدَ «لات»: أَنَّ الجَرَّ هو على إضمار «مِنْ» كأنَّه قال: لات مِنْ حينٍ مناصٍ، ولات مِنْ أوانٍ صَلَح، كما جَرُّوا بها في قولهم: على كم جَذَع بيتك، أي: مِنْ جَذَع، في أصحِّ القولين، وكما قالوا: أَلَّا رَجُلٌ جَزَّاهُ اللهُ خَيْرًا، يريدون: أَلَّا مِنْ رَجُلٍ، ويكون موضع: مِنْ حينٍ مناصٍ، رَفْعاً على أَنَّهُ اسمُ «لات» بمعنى «ليس»، كما تقول: ليسَ مِنْ رَجُلٍ قائماً، والخبرُ محذوف، وهذا على قول سيبويه، أو على أَنَّهُ مبتدأ والخبر محذوف، على قول الأخفش.

وقال بعضهم: ومن العرب مَنْ يَخْفَضُ بـ «لات»، وأنشد الفراء:

وَلَتَنُذَمَنَّ وَلَاتٌ سَاعَةً مَنُذَمٌ<sup>(١)</sup>

وخرَّج الأخفش: ولاتَ أوانٍ، على إضمار: «حين»، أي: ولاتَ حينَ أوانٍ، حذفَ «حين» وأبقي: أوان، على جَرِّه. وقال أبو إسحاق: ولات أواننا، فحذف المضاف إليه، فَوَجَبَ أَنْ لا يُعَرَّبَ، وكسره لالتقاء الساكنين<sup>(٢)</sup>.

وهذا هو الوجه الذي قرَّره الزمخشريُّ أَخَذَهُ مِنْ أَبِي إِسْحاقَ الزَّجَّاجِ، وأنشدَه المُبرِّدُ: ولات أوانٌ، بالرفع<sup>(٣)</sup>.

وعن عيسى: «ولات حينٌ» بالرفع «مناصٍ» بالفتح<sup>(٤)</sup>، قال صاحب «اللوامح»: فَإِنْ صَحَّ ذَلِكَ فَلَعَلَّهُ بَنَى «حين» على الضَّمِّ، فيكون في الكلام تقديم وتأخير، وأجراه مُجْرَى «قَبْلَ» و«بَعْدَ» في الغاية، وبَنَى «مناصٍ» على الفتح مع «لات»، على

(١) تفسير القرطبي ١٨/١٢٨، وكلام الفراء في كتابه معاني القرآن ٢/٣٩٧، وورد فيه طرف البيت هكذا: ولات ساعة مندم. ثم قال بعده: ولا أحفظ صدره. والبيت بتمامه في تفسير القرطبي، وخزانة الأدب ٤/١٧٤، وصدره:

فَلَتَنَعْرِفَنَّ خِلَانِقاً مَشْمُولَةً

(٢) تفسير القرطبي ١٨/١٣١، وكلام الأخفش في كتابه معاني القرآن ٢/٦٧٠، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٥٤، وكلام أبي إسحاق الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٢٠-٣٢١.

(٣) تفسير القرطبي ١٨/١٣١، وينظر أيضاً معاني القرآن للزجاج ٤/٣٢٠.

(٤) أورد القراءة ابنُ عطية في المحرر الوجيز ٤/٤٩٢ هكذا: وقرأ بعض الناس: «لات حينٌ» برفع النون من «حين» على إضمار الخبر.

تقدير: لات مناص حين، لكن «لا» إنما تعمل في النكرات في اتّصالها بهنّ دون أن يفصل بينهما ظرف أو غيره، وقد يجوز أن يكون لذلك معنى لا أعرفه. انتهى.

وقرأ عيسى أيضاً: «ولات» بكسر التاء، و«حين» بنصب النون<sup>(١)</sup>، وتقدّم تخريج نصب «حين».

و«لات» روي فيها فتح التاء وضّمها وكسرها، والوقف عليها بالتاء قول سيويه والفراء وابن كيسان والزجاج، ووقف الكسائي والمبرد بالهاء، وقوم على «لا»، وزعموا أن التاء زيدت في «حين»، واختاره أبو عبيد، وذكر أنه رآه في الإمام<sup>(٢)</sup> مخلوطاً تاؤه بـ «حين»<sup>(٣)</sup>، وكيف يصنع بقوله: ولات ساعة مندم، ولات أو ان<sup>(٤)</sup>.

وقال الكلبي: كانوا إذا قاتلوا فاضطّروا، قال بعضهم لبعض: مناص، أي: عليكم بالفرار، فلما أتاهم العذاب قالوا: مناص، فقال الله: «ولات حين مناص»<sup>(٥)</sup>.

قال القشيري: فعلى هذا يكون التقدير: فتأدوا مناص، فحذف؛ لدلالة ما بعده عليه، أي: ليس الوقت وقت نذائكم به، وفيه نوع تهكم، إذ كل من هلك من القرون يقول: مناص، عند الاضطرار<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وقال الجرجاني: أي: فتأدوا حين لا مناص، أي: ساعة لا منجاة ولا فوت، فلما قدّم «لا» وأخر «حين» اقتضى ذلك الواو، كما يقتضي الحال إذا جعل ابتداءً

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٢، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٥٣، والكشاف ٣/٣٥٩، وزاد المسير ٧/١٠٠، وتفسير القرطبي ١٨/١٢٨-١٢٩.

(٢) يعني: مصحف عثمان.

(٣) يعني: «ولا تحين»، تنظر المصادر الآتفة الذكر، وينظر أيضاً كتاب سيويه ١/٥٧-٥٨، ومعاني القرآن للفراء ٢/٣٩٨، وللزجاج ٤/٣٢٠، وتفسير الطبري ٢٠/١٥-١٧، وكلام أبي عبيد في كتابه «القراءات» كما ذكر ذلك القرطبي ١٨/١٢٧.

(٤) تقدم تخريج البيتين قريباً.

(٥) تفسير القرطبي ١٨/١٢٦، وما بعده منه أيضاً، وينظر تفسير السمرقندي ٣/١٢٩، والنكت والعيون ٥/٧٨.

(٦) تفسير القرطبي ١٨/١٢٦.

وخبراً، مثل: جاء زيدٌ ركباً، ثم تقول: جاء زيدٌ وهو ركبٌ، فـ«حين» ظرفٌ لقوله: «فنادوا»<sup>(١)</sup>. انتهى.

وكون أصل هذه الجملة: فنادوا حين لا مناص، وأن «حين» ظرفٌ لقوله: «فنادوا» = دعوى أعجميةٌ مخالفةٌ لنظم القرآن، والمعنى على نظمه في غاية الوضوح، والجملة في موضع الحال، أي: فنادوا وهم لات حين مناص، أي: لهم.

ولما أخبر تعالى عن الكفار أنهم في «عزة وشقاق» أردفه بما صدر عنهم من كلماتهم الفاسدة من نسبتهم إليه السحر والكذب، ووضع الظاهر موضع المضمرة في قوله: «قال الكافرون» أي: وقالوا تنبيهاً على الصفة التي أوجبت لهم العجب حين نسبوا من جاء بالهدى والتوحيد إلى السحر والكذب: «أجعل الآلهة إلهاً واحداً»، قالوا: كيف يكون إله واحد يرزق الجميع وينظر في كل أمورهم، و«جعل» بمعنى «صير» في القول والدعوى والزرع، وذكر عجبهم مما لا يعجب منه، والضمير في «وعجبوا» لهم، أي: استغربوا مَجِيءَ رسولٍ من أنفسهم.

وقرأ الجمهور: «عُجَاب» وهو بناءٌ مبالغة، كرجُلٍ طَوالٍ وسُرَاع، في: طَوِيلٍ وسَرِيع، وقرأ عليٌّ والسلميُّ وعيسى وابنُ مقسمٍ بشد الجيم<sup>(٢)</sup>، وقالوا: رجلٌ كُرَامٌ، وطعامٌ طَيَّابٌ، وهو أبلغ من فُعَالِ المخفَّف، وقال مقاتل: «عُجَاب» لغةٌ أزدٍ شُوءة<sup>(٣)</sup>.

والذين قالوا: «أجعل الآلهة إلهاً واحداً» قال ابنُ عباس: صناديدُ قريش، وهم ستَّة وعشرون.

«وانطلق المَلَأُ منهم» الظاهر انطلاقهم عن مجلس أبي طالب حين اجتمعوا هم والرسول عنده وشكوه، على ما تقدَّم في سبب النزول، ويكون ثمَّ محذوف، تقديره يتحاورون «أن امشوا»، وتكون «أن» مفسرة لذلك المحذوف، و«امشوا» أمرٌ بالمشي وهو نقلُ الأقدام عن ذلك المجلس.

(١) المصدر السابق.

(٢) أي: «عُجَاب»، المحرر الوجيز ٤/٤٩٢، وتفسير الثعلبي ٥/٢٤٨، والقرطبي ١٨/١٣٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٢٩، والمحتسب ٢/٢٣٠.

(٣) تفسير القرطبي ١٨/١٣٣.

وقال الزمخشري: و«أن» بمعنى «أي» لأنَّ المنطلقين عن مجلس التناول لا بُدَّ لهم من أن يتكلَّموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم، فكان انطلاقهم مضمَّنًا معنى القول<sup>(١)</sup>.

والأمرُ بالمشي لا يُراد به نقلُ الخطأ، إنَّما معناه أن بعضهم أمرَ بعضاً، وقيل: أمرَ الأشراف أثباعتهم وعوامهم.

ويجوز أن تكون «أن» مصدرية، أي: وانطلقوا بقولهم: «امشوا»، وقيل: الانطلاق هنا الاندفاعُ في القول والكلام، و«أن» مفسَّرة على هذا، والأمرُ بالمشي لا يُراد به نقلُ الخطأ، إنَّما معناه: سيروا على طريقكم ودوموا على سيرتكم، وقيل: «امشوا» دعاءٌ بكسب الماشية، قيل: وهو ضعيف؛ لأنَّه كان يلزم أن تكون الألفُ مقطوعةً؛ لأنَّه إنَّما يُقال: أمشى الرجلُ، إذا صار صاحبَ ماشية، وأيضاً فهذا المعنى غيرُ متمكِّن في الآية<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: ويجوز أنهم قالوا: «امشوا» أي: اكثروا واجتمعوا، من: مشَّت المرأة: إذا كثرت ولادتها، ومنه: الماشية للتفاؤل<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وأمرُوا بالصَّبر على الآلهة، أي: على عبادتها والتمسك بها، والإشارة بقوله: «إنَّ هذا» أي: ظهورَ محمَّد ﷺ وعلوه بالنبوة «لشيءٍ يُراد» أي: يُراد منَّا الانقياد إليه، أو يُريده الله ويحكم بامضائه، فليس فيه إلَّا الصبر، أو «إنَّ هذا» الأمرُ «لشيءٍ» من نوائب الدهر «يُراد» منَّا، فلا انفكاك عنه، أو إنَّ دينكم «لشيءٍ يُراد» أي: يُطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه، احتمالات أربعة.

وقال القمَّال: هذه كلمة تُذكر للتهديد والتخويف، المعنى أنَّه ليس غرضه من هذا القول تقرير الدين، وإنَّما غرضه أن يستولي علينا فيحكم في أموالنا وأولادنا بما يُريد<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٦٠.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩٣-٤٩٤.

(٣) الكشف ٣/٣٦٠.

(٤) تفسير الرازي ٢٦/١٧٨.

«ما سمعنا بهذا في المِلَّةِ الْآخِرَةِ» قال ابنُ عَبَّاسٍ ومجاهد ومحمد بنُ كعب ومقاتل: مِلَّةُ النَّصَارَى؛ لَأَنَّ فِيهَا التَّثْلِيثَ وَلَا تُؤَخَّد. وقال مجاهد وقتادة: مِلَّةُ الْعَرَبِ؛ قَرِيشٍ وَنَحْلَتِهَا<sup>(١)</sup>.

وقال الفراء والزجاج: مِلَّةُ الْيَهُودِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ<sup>(٢)</sup>؛ أَشْرَكَتِ الْيَهُودُ بِعُزَيْرٍ، وَتَلَّتْ النَّصَارَى.

وقيل: «فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ» الَّتِي كُنَّا نَسْمَعُ أَنَّهَا تَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَبْلَ الْمَبْعَثِ كَانَ النَّاسُ يَسْتَشْعِرُونَ خُرُوجَ نَبِيٍّ وَحْدُوهُ مِلَّةً وَذِينَ، وَيَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا مَا رُوِيَ مِنْ أَقْوَالِ الْأَخْبَارِ أُولَى الصَّوَامِعِ، وَمَا رُوِيَ عَنِ الْكُتَّانِ؛ شَقٌّ وَسَطِيحٌ وَغَيْرُهُمَا وَمَا كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَعْتَقِدُ مِنْ أَنَّهُ يَكُونُ مِنْهُمْ<sup>(٣)</sup>.

وقيل: «فِي الْمِلَّةِ» فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ «هَذَا»، أَي: «مَا سَمِعْنَا بِهَذَا» كَانَتْ «فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ» أَي: لَمْ نَسْمَعْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْكُتَّانِ أَنَّهُ يَحْدُثُ فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ تَوْحِيدُ اللَّهِ، «إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ» أَي: افْتِخَالٌ وَكَذِبٌ<sup>(٤)</sup>، «أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا» أَنْكَرُوا أَنْ يَخْتَصَّ بِالشَّرَفِ مِنْ بَيْنِ أَشْرَافِهِمْ وَيَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ، وَهَذَا الْإِنْكَارُ هُوَ نَاشِئٌ عَنْ حَسَدٍ عَظِيمٍ انْطَوَتْ عَلَيْهِ صُدُورُهُمْ، فَتَنَطَّقَتْ بِهِ أَلْسِنَتُهُمْ.

«بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي» أَي: مِنَ الْقُرْآنِ الَّذِي أَنْزَلْتَهُ عَلَى رَسُولِي، يَرْتَابُونَ فِيهِ، وَالْإِخْبَارُ بِأَنَّهُمْ «فِي شَكٍّ» يَقْتَضِي كَذِبَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ: «إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ». «بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٌ» أَي: بَعْدُ، فَإِذَا ذَاقُوهُ عَرَفُوا أَنَّ مَا جَاءَ بِهِ حَقٌّ وَزَالَ عَنْهُمْ الشَّكُّ.

«أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ» أَي: لَيْسُوا مُتَصَرِّفِينَ فِي خَزَائِنِ الرَّحْمَةِ؛ فَيُعْطُونَ مَا شَاءُوا لِمَنْ شَاءُوا، وَيَمْنَعُونَ مَنْ شَاءُوا مَا شَاءُوا، وَيَصْطَفُونَ لِلرَّسَالَةِ

(١) ينظر تفسير الثعلبي ٢٤٨/٥، والبغوي ٤٩/٤، والنكت والعيون ٧٩/٥، والمححر الوجيز ٤٩٤/٤، وتفسير القرطبي ١٣٥/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٢٢-٢٣.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٩٩/٢، وللزجاج ٣٢٢/٤.

(٣) المححر الوجيز ٤٩٤/٤.

(٤) الكشف ٣٦١/٣.

مَنْ أَرَادُوا، وَإِنَّمَا يَمْلِكُهَا وَيَتَصَرَّفُ فِيهَا «العزيز» الذي لَا يُغَالِبُ «الوَهَّاب» مَا شَاءَ لِمَنْ شَاءَ.

لَمَّا اسْتَفْهَمَ اسْتَفْهَامَ إِنكَارٍ فِي قَوْلِهِ: «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ» وَكَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى انْتِفَاءِ تَصَرُّفِهِمْ فِي خَزَائِنِ رَحْمَةِ اللَّهِ، أَتَى الْإِنكَارُ وَالتَّوْبِيخُ بَانْتِفَاءِ مَا هُوَ أَعْمُ، فَقَالَ: «أَمْ لَهُمْ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أَي: لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ.

«فَلْيَرْتَقُوا» أَي: أَلْهَمَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَصْعَدُوا فِي الْأَسْبَابِ الْمُوصِلَةِ إِلَى السَّمَاءِ وَالْمَعَارِجِ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى تَدْبِيرِ الْعَالَمِ فَيَضَعُونَ الرِّسَالَةَ فَيَمْنُ اخْتَارُوا، ثُمَّ صَغَّرَهُمْ وَحَقَّرَهُمْ فَأَخْبَرَ بِمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ أَمْرُهُمْ مِنَ الْهَزِيمَةِ وَالْحَيَّةِ.

قِيلَ: وَ«مَا» زَائِدَةٌ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً أُريدَ بِهِ التَّعْظِيمُ عَلَى سَبِيلِ الْهُزْءِ بِهِمْ أَوِ التَّحْقِيرِ؛ لِأَنَّ «مَا» الصِّفَةُ تَسْتَعْمَلُ عَلَى هَذَيْنِ الْمَعْنَيْنِ، وَ«هَنَالِكَ» ظَرْفُ مَكَانٍ يُشَارُ بِهِ لِلْبَعِيدِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُشَارُ بِهِ لِلْمَكَانِ الَّذِي تَفَاوَضُوا فِيهِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِتِلْكَ الْكَلِمَاتِ السَّابِقَةِ، وَهُوَ مَكَّةُ، فَيَكُونُ ذَلِكَ إِخْبَارًا بِالْغَيْبِ عَنْ هَزِيمَتِهِمْ بِمَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَصِيرُونَ مَهْزُومِينَ بِمَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ.

وَقِيلَ: «هَنَالِكَ» إِمَارَةٌ إِلَى الْإِرْتِقَاءِ فِي الْأَسْبَابِ، أَي: هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ إِنْ رَأَوْا ذَلِكَ جَنْدٌ مَهْزُومٌ، وَقِيلَ: أُشِيرَ بِ«هَنَالِكَ» إِلَى جُمْلَةِ الْأَصْنَامِ وَعَضْدِهَا<sup>(١)</sup>، أَي: هُمْ جَنْدٌ مَهْزُومٌ فِي هَذِهِ السَّبِيلِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ: الْإِمَارَةُ إِلَى يَوْمِ بَدْرٍ، وَكَانَ غَيْبًا أَعْلَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ، وَقِيلَ: الْإِمَارَةُ إِلَى حَضَرِ عَامِ الْخَنْدَقِ بِالْمَدِينَةِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَ«هَنَالِكَ» إِمَارَةٌ إِلَى حَيْثُ وَضَعُوا فِيهِ أَنْفُسَهُمْ مِنَ الْإِنْتِدَابِ لِمِثْلِ ذَلِكَ الْقَوْلِ الْعَظِيمِ، مِنْ قَوْلِهِمْ لِمَنْ يُنْدَبُ لِأَمْرِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ: لَسْتُ هَنَالِكَ<sup>(٣)</sup>. انْتَهَى.

(١) الْعَضْدُ: النَّاصِرُ وَالْمُعِينُ، وَهُمْ عَضْدِي وَأَعْضَادِي. الْقَامُوسُ (عَضْد).

(٢) الْمُحَرَّرُ الرَّجِيزُ ٤/٤٩٥، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٥/٢٤٩، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٨/١٣٧، وَخَبَرُ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةُ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/٢٩.

(٣) الْكَشَافُ ٣/٣٦٢.



و«هنالك» يحتمل أن يكون في موضع الصفة لـ «جُند» أي: كائنٌ هنالك، ويحتمل أن يكون متعلّقاً بـ «مهزوم»، و«جند» خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: هم «جند»، و«مهزومٌ» خبره.

وقال أبو البقاء: «جُندٌ» مبتدأ، و«ما» زائدة، و«هنالك» نعت، و«مهزوم» الخبر<sup>(١)</sup>. انتهى. وفيه بُعد؛ لِتَقْلُتِهِ عن الكلام الذي قَبْلَهُ.

ومعنى: «مِنَ الْأَحْزَابِ» مِنْ جَمَلَةِ الْأَحْزَابِ الَّذِينَ تَعَصَّبُوا فِي الْبَاطِلِ وَكَذَّبُوا الرُّسُلَ.

ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ أَهْلَكَ قَبْلَ قَرِيشٍ قَرُونًا كَثِيرَةً لَمَّا كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ، سَرَدَ مِنْهُمْ هُنَا مَنْ لَهُمْ تَعَلُّقٌ بِعِرْفَانِهِ، وَ«ذُو الْأَوْتَادِ» أَي: صَاحِبُ الْأَوْتَادِ، وَأَصْلُهُ مِنْ ثَبَاتِ الْبَيْتِ الْمُطَنَّبِ بِأَوْتَادِهِ<sup>(٢)</sup>، قَالَ الْأَفْوَهِ الْأَوْدِي:

وَالْبَيْتُ لَا يُثَبَّنِي إِلَّا عَلَى عَمَدٍ وَلَا عِمَادَ إِذَا لَمْ تُرْسَ أَوْتَادُ<sup>(٣)</sup>  
فَاسْتَعِيرَ لثَبَاتِ الْعِزِّ وَالْمَلِكِ وَاسْتِقَامَةَ الْأَمْرِ، كَمَا قَالَ الْأَسُودُ:

فِي ظِلِّ مَلِكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَأَخَذَهُ مِنْ كَلَامٍ غَيْرِهِ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ وَعَطَاءٌ: كَانَتْ لَهُ أَوْتَادٌ وَخُشْبٌ يُلْعَبُ لَهَا بِهَا وَعَلَيْهَا. وَقَالَ السُّدِّيُّ: كَانَ يَقْتُلُ النَّاسَ بِالْأَوْتَادِ وَيَسْمُرُهُمْ فِي الْأَرْضِ بِهَا. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: أَرَادَ الْمَبَانِي الْعَظِيمَةَ الثَّابِتَةَ، وَقِيلَ: عِبَارَةٌ عَنْ كَثْرَةِ أَخِيَّتِهِ وَعِظَمِ عَسَاكِرِهِ<sup>(٥)</sup>.

(١) الإملاء ٢٠٩/٢.

(٢) الطَّنْبُ: حَبْلٌ طَوِيلٌ يُشَدُّ بِهِ سُرَادِقُ الْبَيْتِ، أَوْ الْوَتْدُ. الْقَامُوسُ (طنب).

(٣) الْكَشَافُ ٣/٣٦٢، وَالْبَيْتُ فِي الْعَقْدِ لِابْنِ عَبْدِ رَبِّهِ ٩/١، وَالتَّمْثِيلُ وَالْمَحَاضِرَةُ لِلشَّعَالِيِّ ص ٥١، وَأَمَالِي الْقَالِي ٢/٢٢٤، وَالْحِمَاسَةُ الْبَصْرِيَّةُ ٢/٦٩، وَالْأَفْوَهِ: صَلَاحُ بْنُ عَمْرٍو.

(٤) الْكَشَافُ ٣/٣٦٢، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٥/٢٤٩، وَصَدَرَ الْبَيْتُ:

وَلَقَدْ غَنَوْنَا فِيهَا بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ

وَهُوَ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ لِابْنِ قَتِيْبَةَ ص ٣٧٧، وَالْمَفْضَلِيَّاتُ ص ٢١٧.

(٥) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤/٤٩٥، وَأَثَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَالسُّدِّيِّ وَالضَّحَّاكِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/٣٠.

وقيل: كان يشبَّح المعذَّب بين أربع سوارٍ، كلُّ طَرَفٍ مِنْ أطرافه إلى سارية مَضْرُوب فيها وَتِدٌ مِنْ حديدٍ وَيَتْرَكُهُ حَتَّى يَمُوتَ. وَرُوِيَ عَنْهُ عَنْ الْحَسَنِ وَمُجَاهِدٍ<sup>(١)</sup>.

وقيل: كان يمدُّه بَيْنَ أَرْبَعَةِ أوتادٍ فِي الْأَرْضِ، وَيُرْسِلُ عَلَيْهِ الْعِقَارِبَ وَالْحَيَّاتِ، وَقِيلَ: يَشْدُهُمْ بِأَرْبَعَةِ أوتادٍ، ثُمَّ يَرْفَعُ صَخْرَةً فَتُلْقَى عَلَيْهِ فَتَشْدُوهُ، وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةِ عَطِيَّةَ<sup>(٢)</sup>.

«الأوتاد»: الجنود يَشْدُون مَلَكَهُ، كَمَا يُقَوِّي الْوَتِدُ الشَّيْءَ، وَقِيلَ: بَنَى مَنَاراً يَذْبَحُ عَلَيْهِ النَّاسُ، قَالَ ابْنُ جَبْرِ<sup>(٣)</sup>.

«أولئك الأحزاب» أي: الذين تحزَّبوا على أنبيائهم كما تحزَّبت قريش على رسول الله ﷺ، والظاهر أَنَّ الإشارةَ بِـ «أولئك» إلى أَقْرَبِ مذكور، وهم «قوم نوح»، وَمَنْ عُطِفَ عَلَيْهِمْ، وفيه تَفْخِيمٌ لَشَأْنِهِمْ وإِعْلَاءٌ لَهُمْ على مَنْ تحزَّبَ على رسول الله ﷺ، أي: هؤلاء العظماء لَمَّا كَذَّبُوا عُوْقِبُوا فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ.

«إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ» فوجب عِقَابُهُمْ، كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ نُوحاً فَأَغْرَقُوا، وَقَوْمُ هُودٍ فَأَهْلَكُوا بِالرَّيْحِ، وَفِرْعَوْنُ فَأَغْرَقَ، وَثَمُودُ بِالصَّيْحَةِ، وَقَوْمُ لُوطٍ بِالْخَسْفِ، وَالْأَيْكَةُ بِعَذَابِ الظُّلَّةِ، وَمَعْنَى «إِنْ كُلٌّ» مَا كُلٌّ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَمَنْ بَعْدَهُ «فَحَقَّ عِقَابٌ» أي: وجب عقابهم، فَكَذَلِكَ يَحِقُّ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْمَكْذِبُونَ بِالرُّسُلِ.

وقال الزمخشري: «أولئك الأحزاب» قَصَدَ بِهِذِهِ الْإِشَارَةُ الْإِعْلَامَ بِأَنَّ الْأَحْزَابَ الَّذِينَ جَعَلَ الْجَنْدَ الْمَهْزُومَ هُمْ هُمْ، وَأَنْهُمْ الَّذِينَ وُجِدَ مِنْهُمْ التَّكْذِيبُ، وَلَقَدْ ذَكَرَ تَكْذِيبَهُمْ أَوَّلًا فِي الْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ عَلَى وَجْهِ الْإِبْهَامِ، ثُمَّ جَاءَ بِالْجُمْلَةِ الْاسْتِثْنَائِيَّةِ فَأَوْضَحَهُ فِيهَا، بِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَحْزَابِ كَذَّبَ كُلَّ الرُّسُلِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَذَّبُوا وَاحِداً مِنْهُمْ فَقَدْ كَذَّبُوا جَمِيعاً، وَفِي تَكْرِيرِ التَّكْذِيبِ وَإِيضاً جَاءَ بَعْدَ إِبْهَامِهِ وَالتَّنْوِيعِ فِي تَكْرِيرِهِ بِالْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ أَوَّلًا، وَبِالْاسْتِثْنَائِيَّةِ ثَانِياً، وَمَا فِي الْاسْتِثْنَائِيَّةِ مِنَ الْوَضْعِ

(١) الكشاف ٣/٣٦٢، وتفسير القرطبي ١٨/١٣٨-١٣٩، وينظر زاد المسير ٧/١٠٥.

(٢) الكشاف ٣/٣٦٢، وتفسير الثعلبي ٥/٢٤٩-٢٥٠، وزاد المسير ٧/١٠٥-١٠٦، وتفسير

القرطبي ١٨/١٣٨-١٣٩.

(٣) زاد المسير ٧/١٠٦ دون عَزْوٍ.

على وجه التوكيد والتخصيص = أنواع من المبالغة المُسجَّلة عليهم باستحقاقٍ أشدَّ العذاب وأبلغه، ثم قال: «فحقَّ عقابُ» أي: فوجبَ لذلك أنْ أعاقبهم حقَّ عقابهم<sup>(١)</sup>. انتهى.



﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ (١٥) وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦) أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧) إِنَّا سَحَرْنَا آلِجَالَ مَعَهُ يُسَيِّخِنَ بِالْعَنِيِّ وَالْإِنشِرَاقِ (١٨) وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (١٩) وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ (٢٠) \* وَهَلْ أَنتَكَ نَبْوًا الْخَصِمَ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ (٢١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصَصْنَا لَكَ فِي هَذِهِ مِمَّا نَشِيطُ وَاهِدِنَا إِلَى سَوَاءٍ الصَّرِيطِ (٢٢) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِيَ نَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٢٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمِكَ إِلِكِ نِجَاحُهُ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْفُلَاطَةِ لَيَبْنِي بِغُفْمٍ عَلَى بَعْضِ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقِيلَ مَا هُمْ وَطَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ (٢٤) فَفَقَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَكَ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَنَاقِبٍ (٢٥) يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (٢٦) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ (٢٧) أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨) كَتَبَ أَرْزَلُهُ إِلَيْكَ مَبْرُوكٌ لِيَذَبُوا عَائِبَتَهُ وَلِيَذْكُرُوا أُولَ الْأَلْبَابِ (٢٩) وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٣٠) إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَنِيِّ الصَّفِيْنَتُ الْجَبَادُ (٣١) فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (٣٢) رُدُّوهُمَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٣٣) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ (٣٤) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيهِ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ الْغَفُورُ (٣٥) فَسَحَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُفْعَةً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ (٣٧) وَالْآخَرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) وَإِنَّ لَكَ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَنَاقِبٍ (٤٠) ﴿

الفُواق بضَمِّ الفاء وفتحِها: الزمانُ الذي ما بينَ حَلَبَتَي الحالب ورَضَعَتَي المفردات الرّاضع، وفي الحديث: «العبادةُ قَدَرُ فواق الناقة»<sup>(١)</sup>.

وَأَفَاقَتِ الناقةُ إفاقةً: اجتمعت الفَيْقَةُ في ضَرَعِها، فهي مُفَيْقٌ ومُفَيْقَةٌ، عن أبي عمرو، والفَيْقَةُ: اللَّبَنُ الذي يَجتمع بين الحَلَبَتَيْنِ، ويُجمَعُ على: أفواق، وأفويق جَمْعُ الجَمْعِ.

وقال أبو عبيدة والفراء ومُؤرِّج: الفُواق بالفتح: الإفاقة والاستراحة<sup>(٢)</sup>.

القِطُّ، قال الفراء: الحِطُّ والنصيب، ومنه قيل للصَّكُّ: القِطُّ، وقال أبو عبيدة والكسائي: القِطُّ: الكتابُ بالجواز، قال الأعشى:

ولا المَلِكُ النُّعمانُ يومَ لَقِيَتْهُ بِغِبْطَتِهِ يُعْطِي القُطوطَ وَيَأْفِقُ<sup>(٣)</sup>

ويُروى: بِأَمَّتِهِ، أي: بنعمته، وَيَأْفِقُ: يُضْلِحُ، وهو في الكتاب أكثر استعمالاً، قال أُمَيَّةُ بنُ أَبِي الصَّلْتِ:

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ أَرْضِ العِراقِ وما يُجْبَى إِلَيْهِمْ بِها والقِطُّ والقَلَمُ<sup>(٤)</sup>

(١) تفسر القرطبي ١٨/١٤٠-١٤١، والحديث عند البيهقي في شعب الإيمان (٩٢٢٢) من حديث أنس رضي الله عنه، وفي إسناده: أبو عبد الله مندل بن علي العنزلي الكوفي، ضعفه أحمد كما في تهذيب التهذيب، وأورد الحديث السيوطي في الجامع الصغير (٣٩٦/٤) فيض القدير، ورمز لصحته.

(٢) تفسير الثعلبي ٥/٢٥٠، والمحزر الوجيز ٤/٤٩٦، وتفسير الرازي ٢٦/١٨٢-١٨٣، والقرطبي ١٨/١٤١، وكلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ٢/١٧٩، وكلام الفراء في معاني القرآن ٢/٤٠٠.

(٣) المحزر الوجيز ٤/٤٩٦، وينظر معاني القرآن للفراء ٢/٤٠٠، والبيت في ديوان الأعشى ص ٢٦٩، وفيه: بِأَمَّتِهِ، بدل: بَغِطَتِهِ. وهي المشار إليها بعد رواية البيت أعلاه.

(٤) كذا ورد البيت في النسخ، ولم نقف عليه هكذا عند غيره، ونقله عنه السمين في الدر المصون ٩/٣٦٤، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٣٨٧، وهو من البحر البسيط، والبيت في ديوان أُمَيَّة ص ١٢٨، وروايته فيه هكذا:

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ العِراقِ إذا ساروا جميعاً والقِطُّ والقَلَمُ  
وهو من البحر المنسرح، وأورده هكذا أيضاً ابن هشام في السيرة النبوية ١/٤٧، وأورده الماوردي في النكت والعيون ٥/٨٣ لكن بلفظ: يجبى إليه، بدل: ساروا جميعاً، ونقله عنه

وَيُجَمِّعُ أَيْضاً عَلَى: قَطَطَةً، وفي القليل: أَقْطَ وَأَقْطَاط.

تَسَوَّرَ الحائِطَ والسُّوَر - وَتَسَنَّمَهُ - والبَعِيرَ: عَلَاً أَعْلَاهُ، والسُّوَر: حَائِطُ الْمَدِينَةِ، وهو غير مهموز.

الشَّطَطُ: مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ وَتَخْطِي الْحَقَّ، وقال أبو عبيد: شَطَطْتُ عَلَى فُلَانٍ وَأَشْطَطْتُ: جُرْتُ فِي الْحُكْمِ<sup>(١)</sup>.

التَّسْعُ: رُبَّةٌ مِنَ الْعَدَدِ مَعْرُوفَةٌ، وَكَسْرُ النَّاءِ أَشْهُرُ مِنَ الْفَتْحِ.

التَّعْجَةِ: الْأُنْثَى مِنَ بَقَرِ الْوَحْشِ وَمِنْ الضَّأْنِ، وَيُكْنَى بِهَا عَنِ الْمَرْأَةِ<sup>(٢)</sup>، قال الشاعر:

هُمَا نَفَجَتَانِ مِنْ نِعَاجٍ تَبَالَةٍ      لَدَى جُوذُرَيْنِ أَوْ كِبْعَضٍ دُمَى هَكِرٍ  
وقال ابن عَوْن:

أَنَا أَبَوْهَنْ ثَلَاثٌ هُنَّ      رَابِعَةٌ فِي الْبَيْتِ صُفْرَاهُنَّ  
وَنَعَجَتِي خَمْسًا تُؤْفِيهِنَّ      إِلَّا فَتًى سَجَحَ يُفْذِيهِنَّ<sup>(٣)</sup>

عَرَّه: غَلَبَهُ، يَعَرُّهُ عَرًّا، وفي المَثَل: مَنْ عَرَّ بَرًّا، أَي: مَنْ غَلَبَ سَلَبًا، وقال الشاعر:

= القرطبي ١٨/١٤٣، ومع الإشارة إلى أنه ورد في النسخ الخطية للبحر - عدا (٣د) و(به) - والمطبوع: والعَلَم، بدل: والقلم.

(١) تفسير القرطبي ١٨/١٦٢-١٦٣، وقول أبي عبيد في كتابه غريب الحديث ٤/٣٠٨، وينظر الصحاح (شطط).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩٩-٥٠٠، والبيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١١٠، وتبالة: موضع تألفه الوحوش، والجوذر: وَلَدُ الْبَقَرَةِ، وَهَكِر: مَدِينَةُ الْيَمَنِ. والشاعر يُشَبِّهُ جَارِيَتَيْنِ لَهُ بِالنِّعَاجِ أَوْ بِالْأُنْثَى.

(٣) أورد البينن القرطبي ١٨/١٦٤، وزاد عليهما بيتاً ثالثاً، وهو:

لَهْيِ النَّقَا فِي الْجُوعِ يَطْوِيهِنَّ      وَيَلُ الرِّغِيفَ وَيَلَهُ مِنْهُنَّ  
ولم نقف عليهما عند غيره ممَّن سبقه، وأوردهما الآلوسي في روح المعاني ٢٣/٢٤٧، مع الإشارة إلى أنه ورد في القرطبي: سَمَح، بدل: سَجَح، واختلفت النسخ في البحر في شكل هذه الكلمة.

فَطَاةٌ عَزَّهَا شَرْكَ فَبَاءَتْ تُجَاذِيهِ وَقَدْ عَلِقَ الْجَنَاحُ<sup>(١)</sup>  
 الصَّافِنِ مِنَ الْخَيْلِ: الذي يَرْفَعُ إحدى يديه وَيَقِفُ على طَرْفِ سُنْبُكِهِ<sup>(٢)</sup>، وقد  
 يفعل ذلك بِرِجْلِهِ، وهي علامةُ الْفَرَاةِ، وأنشد الرَّجَّاجُ:  
 أَلِفَ الصَّفُونِ فَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا<sup>(٣)</sup>  
 وقال أَبُو عُبَيْدَةَ: الصَّافِنُ: الذي يَجْمَعُ يديه وَيُسَوِّيهِمَا، وَأَمَّا الذي يَقِفُ على  
 طَرْفِ السُّنْبِكِ فهو الْمُتَخَيِّمُ<sup>(٤)</sup>.

وقال الْقَتَبِيُّ: الصَّافِنُ: الواقِفُ في الْخَيْلِ وَغَيْرِهَا، وفي الْحَدِيثِ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ  
 يَقُومَ النَّاسُ لَهُ صَفُونًا، فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» أَي: يَدِيمُونَ لَهُ الْقِيَامَ<sup>(٥)</sup>، حكاها  
 قُطْرِبُ، وأنشد لِلنَّابِغَةِ:

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْجِيَادِ الصَّوَّافِنِ<sup>(٦)</sup>

(١) تفسير القرطبي ١٨/١٦٦، وينظر الصحاح (عزز)، والمثل ذكره الميداني في مجمع الأمثال  
 ٢/٣٠٧، والزمخشري في المستقصى ٢/٣٥٧، والبيت اختلف في قائله، فقيل: مجنون  
 ليلي، وقيل: نُصِيبُ بن رباح، وقيل: توبة بن الحُمَيْرِ. ينظر ديوان مجنون ليلي ص ٩٠،  
 وشعر نُصِيبِ ص ٧٤، والكامل للمبرِّد ٢/٩٢٩، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي ٣/١٥١،  
 وسمط اللآلي ٢/٦٩٦، وورد في الكامل عن قائل البيت: أحسبه توبة بن الحمير، قال  
 أبو الحسن: يقال إنه لمجنون بني عامر، وهو الصواب.

(٢) السُّنْبُكُ: طَرْفُ الحَافِرِ وَجَانِبَاهُ مِنْ قُدَمٍ، وجمعه: سَنَابِكُ. اللسان (سنبك).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٠٣، والبيت في معاني القرآن للزجاج ٤/٣٣٠، والنكت والعيون  
 ٥/٩٢، واللسان (صفن)، وتفسير القرطبي ١٨/١٩١، ولم نقف على قائله.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٥٠٣، وكلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ٢/١٨٢، وورد فيهما: فهو  
 مُخَيِّمٌ، بدل: فهو الْمُتَخَيِّمُ. ولعلَّ ما ورد عندهما هو الصواب، ينظر لسان العرب (خيم).

(٥) زاد المسير ٧/١٢٧-١٢٨، والنكت والعيون ٥/٩١، وينظر تفسير الشعلي ٥/٢٦٩،  
 والقرطبي ١٨/١٩٠-١٩١، والحديث قال عنه ابنُ حجر في الكافي الشاف ص ١٤٢: لم  
 أجده هكذا. اهـ. وقال ابنُ العربي في أحكام القرآن ٤/١٦٥٣: هذا حديث موضوع. اهـ.

وأخرج أبو داود (٥٢٢٩)، والترمذي (٢٧٥٥) عن معاوية أنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ  
 يقول: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ».

(٦) النكت والعيون ٥/٩١، وتفسير القرطبي ١٨/١٩١، والبيت أورده أيضاً أبو البقاء هبة الله بن  
 نما الحلبي في كتابه المناقب المزيدي في أخبار الملوك الأسدية، فصل في الرهائن، والبيت  
 يمدح فيه النعمان، وورد فيه: له، بدل: لنا، ولم نقف على البيت في ديوان النابغة المطبوع.

وقال الفراء: على هذا رأيت العرب وأشعارهم تدلُّ على أنه القيام خاصَّة<sup>(١)</sup>.  
جَادَ الْفَرَسُ: صَارَ رَابِضًا، يَجُودُ جُودَةً - بالضم - فهو جَوَادٌ، لِلذَّكَرِ وَالْأُنْثَى مِنْ خَيْلٍ جِيَادٍ وَأَجَوَادٍ، وَقِيلَ: الطُّوَالُ الْأَعْنَاقُ مِنَ الْجِيدِ، وَهُوَ الْعُنُقُ، إِذْ هِيَ مِنْ صِفَاتِ فَرَاهْتِهَا<sup>(٢)</sup>، وَقِيلَ: الْجِيَادُ جَمْعُ: جَوْدٍ، كَثُوبٌ وَثِيَابٌ.

الرخاء: اللَّيْنَةُ، مُشْتَقَّةٌ مِنَ الرَّخَاوَةِ.

\* \* \*

﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِتْلًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝١٦ أَصْبَرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادَّكَّرَ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝١٧ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝١٨ وَالطُّلُوعِ تَحْشُورَةً كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ ۝١٩ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَءَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ ۝٢٠ وَهَلْ أَنتَكَ نَبِيًّا الْخَصِمَ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝٢١ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَنَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَامْكُرْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝٢٢ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْعَةً وَلِيَ نَجْعَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۝٢٣ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْعِكَ إِنْ يَنَاجِيوكَ وَإِنْ كَبِيرًا مِنْ الْفُلُطَاءِ لِبَنِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝٢٤ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ۝٢٥﴾.

«وما ينظر» أي: ينتظر، «هؤلاء» إشارة إلى كفار قريش، والإشارة بـ «هؤلاء» مقوية أن الإشارة بـ «أولئك» هي للذين يلونها من قوم نوح وما عطف عليه، وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب؛ لاستحضارهم بالذكر، أو لأنهم كالحضور عند الله<sup>(٣)</sup>. انتهى. وفيه بُعد.

وهذا إخبارٌ منه تعالى صدقه الوجود، والصَّيْحَةُ ما نالهم من قتلٍ وأسْرِ وعَلْبَةٍ، كما تقول: صاح فيهم الدَّهْرُ، وقال قتادة: تَوَعَّدَهُمْ بِصِيْحَةِ الْقِيَامَةِ وَالنَّفْخِ فِي

(١) زاد المسير ١٢٧/٧، وكلام الفراء في كتابه معاني القرآن ٤٠٥/٢.

(٢) تفسير القرطبي ١٨/١٩٠، والنكت والعيون ٥/٩٢.

(٣) الكشف ٣/٣٦٣.

الصُّور، وقيل: بصيحة يهلكون بها في الدنيا<sup>(١)</sup>، فالقول الأول فيه الانتظار من الرسول لشيء مُعَيَّن فيهم، وعلى هذين القولين هم بمَدْرَج عقوبة وتحت أمرٍ خَطِرٍ ما يَنْتَظرون فيه إلا الهلكة.

وقرأ الجمهور: «مِنْ فَوَاقٍ» بفتح الفاء، والسُّلَمِيُّ وابنُ وثاب والأعمش وحمزة والكسائي وطلحة: بضمِّها<sup>(٢)</sup>، فقليل: هما بمعنَى واحد، كقُصَاصِ الشَّعَرِ وقُصَاصِهِ، وقال ابنُ زيد والسُّدِّيُّ: بالفتح: إفاقة<sup>(٣)</sup>، مِنْ: أفاق واستراح، كجواب مِنْ: أجاب.

قال ابنُ عباس: «مِنْ فَوَاقٍ» مِنْ تَرَدَادٍ. وقال مجاهد: مِنْ رَجُوعٍ<sup>(٤)</sup>.

«عَجَّلْ لَنَا قِطْنَا» نصيبنا مِنَ الْجَنَّةِ؛ لِنَتَنَعَّمْ بِهِ فِي الدُّنْيَا، قاله الحسن وقتادة وابنُ جبیر<sup>(٥)</sup>. وقال قتادة أيضاً ومجاهد: نَصِيبُنَا مِنَ الْعَذَابِ<sup>(٦)</sup>. وقال أبو العالية والكلبيُّ: صُحُفْنَا بِإِيمَانِنَا. وقال السُّدِّيُّ: المعنى: أَرْنَا مَنَازِلَنَا مِنَ الْجَنَّةِ حَتَّى تَتَابَعَكَ<sup>(٧)</sup>. وعلى كُلِّ قولٍ فَإِنَّمَا قالوا ذلك على سبيلِ الاستخفاف والاستهزاء.

ومعنى: «قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ» أَي: الَّذِي تَزْعُمُونَ أَنَّهُ وَقَعَ فِي الْعَالَمِ، إِذْ هُمْ كُفْرَةٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْبَعْثِ.

ولمَّا كانت مقالتهم تقتضي الاستخفاف أَمَرَ تَعَالَى نَبِيَّهٖ بِالصَّبْرِ عَلَى أَذَاهُمْ، وَذَكَرَ قِصَصاً لِلْأَنْبِيَاءِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَغَيْرِهِمْ وَمَا عَرَّضَ لَهُمْ، فَصَبَرُوا حَتَّى فَرَّجَ اللَّهُ

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٥، وقول قتادة عند الطبري ٣٣/٢٠ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩٦، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٥٠، والقرطبي ١٨/١٤٠، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٥٥٢، والتيسير ص ١٨٧، وهي أيضاً قراءة خُلف، ينظر النشر ٣٦١/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٩٦، وأخرجه عنهما الطبري ٣٥/٢٠.

(٤) النكت والعيون ٥/٨٢، وزاد المسير ٧/١٠٨، وأخرجه عنهما الطبري ٣٤/٢٠.

(٥) تفسير القرطبي ١٨/١٤٢ عن الحسن وابن جبیر، وزاد المسير ٧/١٠٨ عن ابن جبیر والسدي، وأخرجه عنهما الطبري ٣٨-٣٩/٢٠.

(٦) تفسير الثعلبي ٥/٢٥١، وتفسير القرطبي ١٨/١٤٢، وأخرجه عنهما الطبري ٣٧-٣٨/٢٠.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٤٩٦، وقول السدي عند الطبري ٣٨/٢٠.



عنهم، وصارت عاقبتهم أحسنَ عاقبة، فكَذَلِكَ أَنْتَ تَصْبِرُ وَيُؤْوِلُ أَمْرُكَ إِلَى أَحْسَنِ مَالٍ وَتَبْلُغُ مَا تُرِيدُ مِنْ إِقَامَةِ دِينِكَ وَإِمَانَةِ الضَّلَالِ.

وقيل: «اضْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ» وَعَظُمَ أَمْرُ مَخَالَفَتِهِمْ لِلَّهِ فِي أَعْيُنِهِمْ، وَذَكَرَهُمْ بِقِصَّةِ دَاوُدَ وَمَا عَرَضَ لَهُ، وَهُوَ قَدْ أُوتِيَ النَّبُوَّةَ وَالْمَلِكَ، فَمَا الظَّنُّ بِكُمْ مَعَ كُفْرِكُمْ وَعَصْيَانِكُمْ. انْتَهَى. وَهُوَ مُلْتَقِطٌ مِنْ كَلَامِ الزَّمْخَشَرِيِّ مَعَ تَغْيِيرِ بَعْضِ أَلْفَاظٍ لَا تُنَاسِبُ مَنْصِبَ النَّبُوَّةِ<sup>(١)</sup>.

وقيل: أَمْرُهُ بِالصَّبْرِ، وَذَكَرَ قِصَصَ الْأَنْبِيَاءِ لَتَكُونَ بَرَهَانًا عَلَى صِحَّةِ نَبُوَّتِهِ، وَقِيلَ: «اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ» وَحَافِظٌ عَلَى مَا كُفِّتَ بِهِ مِنْ مَصَابِرَتِهِمْ وَتَحْمُلِ أَذَاهُمْ، وَادُّكُرَ «دَاوُدُ» وَكَرَامَتُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَا عَرَضَ لَهُ، وَمَا لَقِيَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ. «ذَا الْأَيْدِ» أَي: ذَا الْقُوَّةِ فِي الدِّينِ وَالشَّرْعِ وَالصَّدْعِ بِأَمْرِ اللَّهِ وَالطَّاعَةِ لَهُ، وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ قُوَّةً فِي بَدَنِهِ.

وَالْأَوَّابُ: الرَّجَّاعُ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ وَابْنُ زَيْدٍ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: الْمُسْبِحُ<sup>(٢)</sup>، وَوَضَّفَهُ بِأَنَّهُ أَوَّابٌ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ «ذَا الْأَيْدِ» مَعْنَاهُ: الْقُوَّةُ فِي الدِّينِ، وَيُقَالُ: رَجُلٌ أَيْدٍ، وَذُو أَيْدٍ، وَذُو آدٍ، وَأَيَادُ كُلِّ شَيْءٍ: مَا يَتَقَوَّى بِهِ<sup>(٣)</sup>.

وَالْإِشْرَاقُ: وَوَقْتُ الْإِشْرَاقِ، قَالَ ثَعْلَبٌ: شَرَقَتِ الشَّمْسُ: إِذَا طَلَعَتْ، وَأَشْرَقَتْ: إِذَا أَضَاءَتْ، وَصَفَتْ<sup>(٤)</sup>، وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى، وَقَالَ: «يَا أُمَّ هَانِئِ، هَذِهِ صَلَاةُ الْإِشْرَاقِ»<sup>(٥)</sup>، وَفِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ

(١) ينظر الكشاف ٣/٣٦٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٤٩٦، والآثار عند الطبري ٢٠/٤١-٤٣.

(٣) الكشاف ٣/٣٦٣، وينظر جمهرة اللغة ١٦/١ (أدد).

(٤) تفسير القرطبي ١٨/١٤٥، وينظر الصحاح (شرق).

(٥) تفسير القرطبي ١٨/١٤٥، والحديث أخرجه الطبراني في الكبير ٤٠٦/٢٤ (٩٨٦)، والثعلبي

في التفسير ٥/٢٥١-٢٥٢، والبغوي في التفسير ٤/٥١، وفي إسناده: حجاج بن نصير

وأبو بكر الهذلي، وكلاهما ضعيف. ميزان الاعتدال الترجمة (١٦٦٦) و(٩٤٢٨)، ومجمع

الزوائد ٢/٢٣٨ و٧/٩٩.

كانت صلاة بني إسرائيل، وتقدّم الكلام في تسبيح الجبال في قصّة داود في سورة «الأنبياء»<sup>(١)</sup>.

وأتى بالمضارع لا باسم الفاعل؛ دلالة على حدوث التسبيح شيئاً بعد شيء، وحالاً بعد حال، فكان السامع محاضر تلك الجبال يسمعها تسبح، ومثله قول الأعشى:

لعمري لقد لاحت عيون كثيرة  
إلى ضوء نارٍ في يَفَاعٍ تُحَرِّقُ  
أي: تُحَرِّقُ شيئاً فشيئاً، ولو قال: مُحَرِّقَةٌ، لم يدلّ على هذا المعنى<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «والطيرَ محشورة» بنصبهما، عطفاً على «الجبال يُسَبِّحُن» عطفَ مفعولٍ على مفعول، وحالٍ على حال، كقولك: ضربتُ هنداً مجردةً، ودغداً لابسةً، وقرأ ابنُ أبي عبلة والجحدري: «والطيرُ مَحْشُورَةٌ» برفعهما<sup>(٣)</sup>، مبتدأ وخبراً، وجاء «محشورة» باسم المفعول؛ لأنّه لم يرد أنها تُحَشِّرُ شيئاً فشيئاً، إذ حاشيها هو الله تعالى، فحشّرها جملةً واحدة أدلّ على القدرة.

والظاهر عَوْدُ الضمير في «له» على «داود» أي: كلّ واحدٍ من الجبال والطير لأجل داود، أي: لأجل تسبيحه مُسَبِّح؛ لأنها كانت ترجع بتسبيحه، ووضع الأواب موضع المُسَبِّح.

وقيل: الضمير عائد على الله، أي: كلّ من داود والجبال والطير لله «أواب» أي: مُسَبِّح مُرْجِع للتسبيح.

وقرأ الجمهور: «وشدّذنا» مخفّفاً، أي: قوينا، كقوله: «سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ» [القصص: ٣٥] والحسن وابنُ أبي عبلة بشدّ الدالّ<sup>(٤)</sup>.

(١) عند تفسير الآية (٧٩) منها.

(٢) الكشاف ٣/٣٦٤ دون ذُكر صدر البيت، والبيت كاملاً في ديوان الأعشى ص ٢٧٣، واليَفَاع: المُرتَفِع من كلّ شيء. اللسان (يفع).

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩٧، وزاد المسير ٧/١١١، والقراءات الشاذة ص ١٢٩.

(٤) تفسير الثعلبي ٥/٢٥٢، والمحرر الوجيز ٤/٤٩٧ عن الحسن، وينظر الكشاف ٣/٣٦٥.

وهي عبارة شاملة لِمَا وَهَبَ اللهُ تعالى مِنْ قُوَّةٍ وَجُنْدٍ وَنِعْمَةٍ، فالتخصيص ببعض الأشياء لا يظهر، وقال السُّدِّيُّ: بالجنود<sup>(١)</sup>.

قيل: كان يبيت حولَ محرابه أربعون ألفَ مُسْتَلْتِمٍ يحرسونه<sup>(٢)</sup>، وهذا بعيدٌ في العادة، وقيل: بهيئة قَذَفَهَا اللهُ له في قلوب قومه.

و«الحِكْمَةُ» هنا النبوة، أو الزُّبُور، أو الفَهْم في الدِّين، أو كلّ كلام وافقَ الحقَّ، أقوال، و«فَضْلُ الْخُطَابِ» قال عليّ والشَّعْبِيُّ: إيجابُ اليمين على المدَّعي عليه، والبيئة على المدَّعي، وقال ابنُ عباس ومجاهد والسُّدِّيُّ: القضاء بين الناس بالحقِّ وإصابته وفهمه.

وقال الشعبيُّ: كلمة: أَمَّا بَعْدُ، لأنَّه أوَّل مَنْ تكلَّم بها وفَصَلَ بين كلامين<sup>(٣)</sup>، قال الزمخشريُّ: لأنَّه يفتتح إذا تكلَّم في الأمر الذي له شأنٌ بِذِكْرِ الله وتحميده، فإذا أراد أن يخرج إلى الغرض المَسْئُوق إليه فَصَلَ بينه وبين ذكر الله بقوله: أَمَّا بَعْدُ، ويجوز أن يُراد الخطابُ القَضْدُ الذي ليس فيه اختصار مُخِلٌّ ولا إشباع مُيْلٌ، ومنه ما جاء في صفة كلامِ رسول الله ﷺ: «فَضْلٌ لَا نَذْرٌ وَلَا هَذْرٌ»<sup>(٤)</sup>. انتهى.

ولمَّا كان تعالى قد كَمَّلَ نفسَ نبيِّه داود بالحكمة أردفه ببيانِ كمالِ خلقه في النُّطق والعبادة، فقال: «وفَضْلُ الْخُطَابِ».

«وهل أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ» لَمَّا أَتَى تعالى على داود عليه السلام بما أَتَى، ذَكَرَ قِصَّتَهُ هذه لِيُعْلِمَ أَنَّ مِثْلَ قِصَّتِهِ لَا يُقَدِّحُ فِي الثَّناء عليه والتعظيم لِقُدْرِهِ وإن تَضَمَّنَتْ

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٧، وخبر السدي عند الطبري ٢٠/٤٦، والحاكم ٢/٥٨٦-٥٨٧.

(٢) الكشف ٣/٣٦٥، والمُستَلْتِم: لايسُ غُدَّة الحرب. اللسان (سقط)، وينظر خبر السدي الآنف الذكر، وعرائس المجالس ص ٢٨٠.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٩٧، وينظر تفسير القرطبي ١٨/١٤٩-١٥٠، وعرائس المجالس ص ٢٧٩، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٤٨-٥١، وتفسير الشعبي ٥/٢٥٣، والنكت والعيون ٥/٨٤، والبغوي ٤/٥٢.

(٤) الكشف ٣/٣٦٥، وخبرُ صِفَةِ كَلَامِهِ ﷺ أخرجه الحاكم ٣/٩، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٣/٣١٧ ضمن حديث طويل عن هشام بن حبيب بن خويلد ؓ، وأورده القاضي عياض في الشفا، والشامي في سبل الهدى والرشاد ٣/٣٤٨، والنزr: القليل، والهذr: الهذيان، والمعنى: ليس بقليل فيدلُّ على عي، ولا كثير فاسد. النهاية (نزر) و(هذر).

استغفاره ربّه، وليس في الاستغفار ما يُشعر بارتكاب أمرٍ يُستغفر منه، وما زال الاستغفار شعارَ الأنبياء المشهود لهم بالعظمة، ومَجِيءٌ مثل هذا الاستفهام إنّما يكون لغرابة ما يَجِيءُ معه من القصص، كقوله: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [طه: ٩] فيتهيأ المخاطب بهذا الاستفهام لِمَا يَأْتِي بَعْدَهُ وَيُضْغِي لذلك، وذَكَرَ المفسّرون في هذه القِصَّة أشياء لا تُناسب مناصبَ الأنبياء، ضَرَبْنَا عن ذِكْرها صَفْحاً، وتكلّمنا على ألفاظِ الآية.

والنَّبَأُ: الحَبَرُ، و«الخصم»: أصله مصدر، فلذلك يصلح للمفرد والمُذَكَّر وفروعهما، وهنا جاء للجمع، ولذلك قال: «إِذْ تَسَوَّرُوا» «إِذْ دَخَلُوا»، كما قال الشاعر:

وَحُضْمٌ يَعْدُونَ الدُّحُولَ كَأَنَّهُمْ قُرُومٌ غِيَارَى كُلِّ أَزْهَرٍ مُضْعَبٍ<sup>(١)</sup>

والظاهر أَنَّهُم كانوا جماعةً، فلذلك أَتَى بضمير الجمع، فإن كان المتحاكمان اثنين، فيكون قد جاء معهم غيرُهم على جهة المعاضدة والمؤانسة، ولا خلاف أَنَّهُم كانوا ملائكةً، كذا قال بعضهم<sup>(٢)</sup>، وقيل: كانا أخوين من بني إسرائيل لأبٍ وأمٍّ، والأوّل أشهر، وقيل: «الْحُضْمُ» هنا اثنان، وتُجَوِّزُ في العبارة فأخبر عنهما إخباراً ما زاد على اثنين؛ لأنَّ معنى الجمع في التثنية، وقيل: معنى «خصمان»: فريقان، فيكون «تسوّروا» و«دخلوا» عائداً على الحُضْم الذي هو جميع الفريقين، ويدلُّ على أَنَّ «خصمان» بمعنى: فريقان، قراءةٌ مَنْ قرأ: «بَعَى بعضهم على بعض»<sup>(٣)</sup>، وقال تعالى: ﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٩] أي: فريقان، فأما «إِنَّ هَذَا أَخِي» وما رُوي أَنَّهُ بُعِثَ إِلَيْهِ مَلَكًا، فالمعنى أَنَّ التحاكم كان بين اثنين ولا يمتنع أَنَّ يَصْحَبَهُمَا غيرُهما، وأطلق على الجميع حُضْم، وعلى الفريقين خصمان؛ لأنَّ مَنْ جاء مع متخاصمٍ لمعاوضةٍ فهو في صورة حُضْمٍ فلا يبعد أَن تُطْلَقَ عليه التسمية.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩٧-٤٩٨، وتفسير الثعلبي ٥/٢٥٦، والطبري ٢٠/٥٢-٥٣، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١٨٠، والبيت للبيد، وهو في شرح ديوانه ص ١٩، وورد فيه: قيام بالعراء، بدل: يعدون الدحول. والدَّخُلُ: الثَّأْرُ، والقُروم: الفحول، وأزهر: أبيض، ومصعب: لم يركب.

(٢) ينظر النكت والعيون ٥/٨٦، وزاد المسير ٧/١١٨.

(٣) الكشف ٣/٣٦٧، ولم نقف على القراءة عند غيره.

والعاملُ في الظُّرف - وهو «إذ» - «أَتَاكَ»، قاله الحوفي، وردَّ بأنَّ إتيانَ النَّبَا رسولَ الله ﷺ لا يَقَعُ إلَّا في عهده لا في عهدِ داود.

وقال ابنُ عطية وأبو البقاء: العامل فيه «نبأ»<sup>(١)</sup>، وردَّ بما ردَّ به ما قبله، إذ النَّبَا الواقع في عهدِ داود عليه السلام لا يصحُّ إتيانه رسولَ الله ﷺ، وإن أردتَ بالنَّبَا القصة في نفسها لم يكن ناصباً.

وقيل: العاملُ فيه محذوف، تقديره: «وهل أَتَاكَ نَبَأٌ تَحَاكُمُ الخَصْم» قاله الزمخشري<sup>(٢)</sup>، وَيَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ بـ «الخصم» لما فيه من معنى الفعل، و«إذ دخلوا» بدلٌ من «إذ» الأولى، وقيل: ينتصب بـ «تسوروا».

ورُوي أنَّ الله تعالى بَعَثَ إليه مَلَكين في صورة إنسانين، فَطَلَبَا أَنْ يَدْخُلَا عليه، فوجداهُ في يومِ عبادته، فَمَنَعَهُمَا الْحَرَسُ، فَتَسَوَّرَا عليه المحراب، فلم يَشْعُرْ إلَّا وهما بين يديه جالسان<sup>(٣)</sup>.

قال ابنُ عباس: جَزَأَ زمانه أربعة أجزاء؛ يوماً للعبادة، ويوماً للقضاء، ويوماً للاشتغال بخواصِّ أموره، ويوماً لجميع بني إسرائيل، فيعظّمهم ويُبكيهم، فجأؤوه في غير يوم القضاء، فَفَزِعَ منهم؛ لأنَّهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون مَنْ يَدْخُلُ عليه<sup>(٤)</sup>، فخاف أن يؤذوه، وقيل: كان ذلك ليلاً، ويحتمل أن يكون فَرَّعه من أجل أن أهل مملكته قد استهانوه حتى تَرَكَ بعضهم الاستئذان، فيكون فَرَّعه على فساد السيرة لا من الدّاخلين.

وقال أبو الأحوص: فَزِعَ منهم؛ لأنَّهما دَخَلَا عليه وكلُّ منهما آخِذٌ برأس صاحبه، وقيل: فَزِعَ منهما لما رَأَى من تسوُّرهم على موضع مرتفع جداً لا يُمكن أن يُرتقى إليه إلَّا بَعْدَ أشهر مع أعوانٍ وكثرة عددٍ، وقيل: إنَّهما قالَا: لم نتوصَّل إليك إلَّا بالتسور؛ لَمَنَعِ الْحُجَابُ، وخفنا نَفَاقُمِ الأمرِ بيننا، فقبِلَ داود عذرهم.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٨، والإملاء ٢/٢٠٩.

(٢) الكشف ٣/٣٦٨، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق، وينظر عرائس المجالس ص ٢٨٣.

(٤) الكشف ٣/٣٦٨، وينظر عرائس المجالس ص ٢٨٧.

لَمَّا أَدْرَكُوا مِنْهُ الْفَرْعَ «قالوا: لَا تَخَفْ» أي: لَسْنَا مَمَّنْ جَاءَ إِلَّا لِأَجْلِ التَّحَاكُمِ، «خَصْمَانِ» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مُوَصُولًا بِقَوْلِهِمَا «لَا تَخَفْ» بَادِرًا بِإِخْبَارِ مَا جَاءَ إِلَيْهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ سَأَلَهُمْ: مَا أَمْرُكُمْ؟ فَقَالُوا: «خَصْمَانِ»، أي: نَحْنُ «خَصْمَانِ» بَعَى أي: جَارَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

وَلَكِنَّ الْفَتَى حَمَلَ بَنَ بَذْرِ بَعَى وَالْبَغْيُ مَرَّتُهُ وَخَيْمٌ<sup>(١)</sup>

وقرأ أبو يزيد الجرار<sup>(٢)</sup> عن الكسائي: «خِصْمَانِ» بكسر الخاء، وفي أمرهم له ونهيهما بعضُ فِطَاظَةٍ<sup>(٣)</sup> على الحُكَّامِ، حَمَلَ عَلَى ذَلِكَ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ التَّخَاصُمِ وَالشَّاجِرِ فَاسْتَدْعَوْا عَذْلَهُ مِنْ غَيْرِ ارْتِيَابٍ بِأَنَّهُ يَحْكُمُ بِالْحَقِّ.

وقرأ الجمهور: «وَلَا تُشِطُّطْ» مفكوكاً، مِنْ: أَشَطَّ، رِبَاعِيًّا، وَأَبُو رَجَاءٍ وَابْنُ أَبِي عَبْلَةَ وَقَتَادَةُ وَالْحَسَنُ وَأَبُو حَيَّوَةَ: «تُشِطُّطْ» مِنْ: شَطَّ، ثَلَاثِيًّا<sup>(٤)</sup>، وَقَرَأَ قَتَادَةُ أَيْضًا «تُشِطُّطْ» مُدْعَمًا<sup>(٥)</sup>، مِنْ: أَشَطَّ، وَقَرَأَ زَيْدٌ: «تُشَايِطُّ» بِضَمِّ التَّاءِ، وَبِأَلْفٍ عَلَى وَزْنِ تُفَاعِلٍ مَفْكَوَكًا<sup>(٦)</sup>، وَعَنْ قَتَادَةَ أَيْضًا: «تُشِطُّطْ» مِنْ: شَطَّطْ<sup>(٧)</sup>.

و«سواء الصراط»: وَسَطُ طَرِيقِ الْحَقِّ، لَا مَيْلَ فِيهِ مِنْ هُنَا وَلَا هُنَا.

«إِنَّ هَذَا أَخِي» هُوَ قَوْلُ الْمَدْعَى مِنْهُمَا، وَ«أَخِي» عَطْفٌ بَيَانٍ عِنْدَ ابْنِ عَطِيَّةٍ،

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٩، والبيت لقيس بن زهير العبسي، وهو في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١/٤٢٩، والتعازي والمراثي ص ٢٨٢، وأمالى القالي ١/٢٦١، وخزانة الأدب ٨/٣٧٠.

(٢) في (٣د): الجزار، وفي (يه): الجراز، وفي مطبوع البحر: الجراد، والقراءات في القراءات الشاذة ص ١٢٩، وورد فيه: أبو يزيد الخزان. ولم نقف عليه.

(٣) في (ز): غضاضة.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٤/٤٩٩، وتفسير الثعلبي ٥/٢٥٧، والقراءات الشاذة ص ١٢٩-١٣٠، والمحتسب ٢/٢٣١.

(٥) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/٣٦٩، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٣٩٦.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٤٩٩، وينظر الكشاف ٣/٣٦٨، والقراءات في القراءات الشاذة ص ١٣٠.

(٧) ينظر الكشاف ٣/٣٦٨، والقراءات في القراءات الشاذة ص ١٣٠.

وَيَذَلُّ أَوْ خَبَرَ لـ «إِنَّ» عند الزمخشري<sup>(١)</sup>، والأخوة هنا مستعارَةٌ، إذ هما مَلَكَان، لكنَّهما لَمَّا ظَهَرا في صورة إنسانَيْن تكلَّما بالأخوة، ومجازُها أَنَّها أخوة في الدِّين والإيمان، أو على معنى الصُّحبة والمرافقة، أو على معنى الشَّرِكة والخُلطة؛ لقوله: «وإنَّ كثيراً مِنَ الخُلطاء»، وكلُّ واحدةٍ مِنْ هذه الأخوات تقتضي مَنع الاعتداء وتندب إلى العدل.

وقرأ الجمهور: «تِسْعٌ وَتِسْعُونَ» بكسر التاء فيهما، وقرأ الحسن وزيد بن عليّ: بفتحها فيهما<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «نَعَجَةٌ» بفتح النون، والحسن وابنُ هرمز: بكسر النون<sup>(٣)</sup>، وهي لغةٌ لبعض بني تميم.

قيل: وكُنِيَ بالنَّعجة عن الزَّوجة، فقال: «أَكْفَلْنِيهَا» أي: رُدَّها في كَفَّالتي، وقال ابنُ كيسان: اجْعَلْها كِفْلي، أي: نصيبي، وقال ابنُ عباس: أُعْطِنِيها، وعنه وعن ابنِ مسعود: تحوَّل لي عنها، وعن أبي العالية: ضُمَّها إِلَيَّ حتى أَكْفَلَهَا<sup>(٤)</sup>.

«وعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ» قال الضَّحَّاك: إن تكلَّم كان أفصحَ مِنِّي، وإن حارب كان أبطشَ مِنِّي<sup>(٥)</sup>.

وقال ابنُ عطية: كان أوجهَ مِنِّي وأقوى، فإذا خاطبته كان كلامه أقوى من كلامي، وقوته أعظم من قوتي.

وقال الزمخشري: جاءني بِحِجَاجٍ لم أَقْدِر أن أُورِدَ عليه ما أَرُدُّه به، وأراد بالخطاب مخاطبةَ المحاجِّ المُجادِل، أو أراد: حَظَبْتُ المرأةَ وَخَطَبْتُها هو، فخاطبني

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٩٩، والكشاف ٣/٣٦٨.

(٢) أي: «تِسْعٌ وَتِسْعُونَ»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٣٠، والمحتسب ٢/٢٣١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٠٠ عن الحسن، وفي مجمع البيان ٢٣/١٠٤ عن الحسن والأعرج عبد الرحمن بن هرمز، والقراءة عنهما في المحتسب ٢/٢٣٢.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥٠٠، وتفسير الثعلبي ٥/٢٥٧، والنكت والعيون ٥/٨٧، وتفسير القرطبي ١٨/١٦٦، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٥٩.

(٥) تفسير الثعلبي ٥/٢٥٨، والبغوي ٤/٥٤.

خطاباً، أي: غَالِبْنِي فِي الْخُطْبَةِ فَعَلْبَنِي، حَيْثُ رُوجَهَا دُونِي<sup>(١)</sup>.

وقيل: عَلَبْنِي بِسُلْطَانِهِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا سَأَلَهُ لَمْ يَسْتَطِعْ خِلَافَهُ، قَالَ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ<sup>(٢)</sup>: كَانَ بِيْلَادِنَا أَمِيرٌ يُقَالُ لَهُ: سِيرِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ<sup>(٣)</sup>، فَكَلَّمْتُهُ فِي أَنْ يَسْأَلَ لِي رَجُلًا حَاجَةً، فَقَالَ لِي: أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّ طَلَبَ السُّلْطَانِ لِلْحَاجَةِ غَضَبٌ لَهَا؟ فَقُلْتُ: أَمَّا إِذَا كَانَ عَدْلًا فَلَا.

وقرأ أبو حيوة وطلحة: «وَعَزَّنِي» بتخفيف الزاي<sup>(٤)</sup>، قال أبو الفتح: حَذَفَ الزاي الواحدة تخفيفاً، كما قال أبو زُبَيْد:

أَحْسَنَ بِهِ فَهَنَّ إِلَيْهِ شُوسٌ<sup>(٥)</sup>

ورُويَ كذلك عن عاصم<sup>(٦)</sup>، وقرأ عبد الله وأبو وائل ومسروق والضَّحَّاك والحسن وعبيد بن عمير: «وَعَارَنِي» بِالْفِ وتشديد الزاي<sup>(٧)</sup>، أي: وغالبني.

والظاهر إبقاء لَفْظِ التَّعْجَةِ عَلَى حَقِيقَتِهَا؛ مِنْ كَوْنِهَا أُنْثَى الضَّأْنِ، وَلَا يُكْنَى بِهَا عَنِ الْمَرْأَةِ وَلَا ضَرُورَةٌ تَدْعُو إِلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ الْإِخْبَارَ كَانَ صَادِرًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّصْوِيرِ لِلْمَسْأَلَةِ وَالْفَرَضِ لَهَا مِنْ غَيْرِ تَلْبُسٍ بِشَيْءٍ مِنْهَا، فَمَثَلُوا بِقَصَّةِ رَجُلٍ لَهُ نَعْجَةٌ وَلِخَلِيلِطِهِ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ، فَأَرَادَ صَاحِبُهُ تَتَمَّةَ الْمِثَّةِ، فَطَمَعَ فِي نَعْجَةِ

(١) الكشف ٣/٣٦٩.

(٢) في كتابه أحكام القرآن ٤/١٦٢١، وما قبله منه أيضاً، وينظر تفسير القرطبي ١٨/١٦٧.

(٣) هو أَحَدُ أَمْراءِ السُّلْطَانِ يَوْسُفَ بْنِ تَاشْفِين. نفح الطيب ٤/٣٧٣.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥٠٠، والكشاف ٣/٣٦٩، والقراءات الشاذة ص ١٣٠، والمحتسب ٢/٢٣٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥٠٠، وكلام أبي الفتح بن جَنِّي في كتابه المحتسب ٢/٢٣٢، وصدر البيت:

خِلا أَنْ الْعِثَاقَ مِنَ الْمَطَايَا

وهو في الخصائص ٢/٤٣٨، ورسالة الصاهل والشاحج ص ٦٤٥، وسلف، والشاهد فيه: أَحْسَنَ، يَرِيدُ: أَحْسَنَ. الدر المصون ٩/٣٧٠.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٥٠٠ نقلاً عن أبي حاتم، وهي رواية غير المشهورة عنه.

(٧) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥٠٠، وتفسير الثعلبي ٥/٢٥٨، وزاد المسير ٧/١٢٠، وتفسير القرطبي ١٨/١٦٧، والقراءات الشاذة ص ١٣٠.



خليطه، وأراد انتزاعها منه، وحاجّه في ذلك محاجّة حريصٍ على بلوغ مراده، ويدلُّ على ذلك قوله: «وإنّ كثيراً من الخُلطاء» وهذا التصويرُ والتمثيلُ أبلغُ في المقصود وأدلُّ على المراد.

«قال لقد ظلمك بسؤالٍ نعجتك إلى نعاجه» ليس هذا ابتداءً من داود عليه السلام إثر فراغ لفظ المدعى، ولا فتياً بظاهر كلامه قبلَ ظهور ما يجب، فقبل ذلك على تقدير، أي: لئن كان ما تقول «لقد ظلمك»، وقيل: ثمّ محذوف، أي: فأقرّ المدعى عليه، فقال «لقد ظلمك»، ولكنه لم يخك في القرآن اعتراف المدعى عليه؛ لأنّه معلوم من الشرائع كلّها، إذ لا يحكم الحاكم إلا بعد إجابة المدعى عليه.

فأمّا ما قاله الحليمي من أنّه رأى في المدعى مخايل الضعف والهزيمة، فحمل أمره على أنّه مظلوم - كما تقول - فدعاه ذلك إلى أن لا يسأل المدعى عليه، فاستعجل بقوله: «لقد ظلمك»<sup>(١)</sup> = فقول ضعيف لا يؤوّل عليه.

وروي أنّ داود عليه السلام لما سمع كلام الشاكي قال للآخر: ما تقول؟ فأقرّ، فقال له: لئن لم ترجع إلى الحقّ لأكسرنّ الذي فيه عيناك، وقال للثاني: «لقد ظلمك» فتبسّما عند ذلك ودّها ولم يرها لحيته، وروي أنّهما ذهبا نحو السماء بمرأى منه<sup>(٢)</sup>.

وأضاف المصدر إلى المفعول، وضمن السؤال معنى الإضافة، أي: بإضافة نعجتك، على سبيل السؤال والطلب، ولذلك عدّاه بـ «إلى».

«وإنّ كثيراً من الخُلطاء ليبغي بعضهم على بعض» هذا من كلام داود، ويدلُّ على أنّ زمانه كان فيه الظلم والاعتداء كثيراً.

و«الخُلطاء»: الشركاء الذين خلطوا أموالهم، الواحد: خليط، قصّد داود بهذا الكلام الموعظة الحسنة والترغيب في إثارة عادة الخُلطاء الصُلحاء الذين حكم لهم بالقلة، وأنّ يُكرّه إليهم الظلم، وأنّ يُسلي المظلوم عن ما جرى عليه من خليطه، وأنّ له في أكثر الخُلطاء أسوة.

(١) تفسير القرطبي ١٨/١٧١، وكلام الحليمي في كتابه المنهاج في شعب الإيمان ٢/٥٥٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٠٠.

وقرئ: «لَيَبْغِي» بفتح الياء<sup>(١)</sup>، على تقدير حذف النون الخفيفة، وأصله: لَيَبْغِينَ، كما قال:

اضْرِبْ عَنْكَ الهمومَ طَارِقَهَا<sup>(٢)</sup>

يريد: اضْرِبْنَ، ويكون على تقدير قَسَمٍ محذوف، ذلك القَسَم وجوابه خبر لـ «إِنَّ»، وعلى قراءة الجمهور يكون: «لَيَبْغِي» خبراً لـ «إِنَّ»، وقرئ: «لَيَبْغِي» بحذف الياء<sup>(٣)</sup>، كقوله:

مَحَمَّدٌ تَفْدٍ نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ<sup>(٤)</sup>

أي: تفدي، على أَحَدِ القولين.

و«قليل» خبر مقدّم، و«ما» زائدة تُفيد معنى التعظيم والتعجيب، و«هم» مبتدأ.

«وَلَقَدْ دَاوُدُ» لما كان الظَّنُّ الغالب يُقارب العلم استعير له، ومعناه: وعَلِمَ داوُدُ وأيقنَ أَنَا ابتليناه بمحاكمة الخصمَيْنِ، وأنكر ابنُ عطيةَ مَجِيءَ الظَّنِّ بمعنى اليقين، وقال: لسنا نَجِدُه في كلام العرب، وإنما هو تَوَقُّفٌ بين مُعْتَقِدَيْنِ غَلَبَ أحدهما على الآخر، وتَوَقُّعه العربُ على العلم الذي ليس على الحواسِّ ولا له اليقين التام، ولكن يخلط الناسُ في هذا ويقولون: ظَنُّ، بمعنى: أيقنَ<sup>(٥)</sup>، وطَوَّلَ ابنُ عطيةَ في ذلك بما يُوقَف عليه في كتابه.

(١) الكشاف ٣/٣٧١، وما بعده منه أيضاً.

(٢) المصدر السابق، وصدر البيت المذكور نُسِبَ لطرفة بن العبد، وهو في النوادر لأبي زيد ص ١٣، والخصائص ١/١٢٦، والعقد لابن عبد ربّه ٥/٣٥٦، ورسالة الصاهل والشاحج ص ٤٦١، وخزانة الأدب ١١/٤٥٠، ولم نقف على البيت في ديوان طرفة، وعجزه:

ضَرَبْتُكَ بالسيفِ قونسَ الفرسِ

والقونس: عظم ناتئ بين أذني الفرس. القاموس المحيط (قنس).

(٣) الكشاف ٣/٣٧١.

(٤) وعجزه:

إذا ما خِفْتُ من أمرٍ تبالا

وسلف.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥٠٠-٥٠١.

وقرأ الجمهور: «فَتَنَّا»، وعمر بن الخطاب وأبو رجاء والحسن بخلاف عنه: بِشَدِّ التاء والنون<sup>(١)</sup> مبالغةً، والضَّحَاك: «أَفْتَنَّا»<sup>(٢)</sup> كقوله:

لَيْسَ فَتَنَتْنِي لَهْيَ بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتُ<sup>(٣)</sup>

وقتادة وأبو عمرو في رواية: يُخَفِّفُ التاء والنون<sup>(٤)</sup>، والألف ضميرُ الخصمين.

«فاستغفرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا»، «راكعًا» حال، والخُرُور: الهَوِيُّ إلى الأرض، فإِذَا أَنَّهُ عَبَّرَ بِالرُّكُوعِ عَنِ السُّجُودِ، وَإِنَّمَا أَنَّهُ ذَكَرَ أَوَّلَ أَحْوَالِ الْخُرُورِ، أَي: رَاكِعًا لِيَسْجُدَ. وقال الحسن: لَأَنَّهُ لَا يَكُونُ سَاجِدًا حَتَّى يَرْكَعَ<sup>(٥)</sup>.

وقال الحسن بن الفضل: خَرَّ مِنْ رُكُوعِهِ، أَي: سَجَدَ بَعْدَ أَنْ كَانَ رَاكِعًا.

وقال قوم: يُقَالُ: خَرَّ، لَمَنْ رَكَعَ وَإِنْ لَمْ يَتَّهِ إِلَى الْأَرْضِ<sup>(٦)</sup>.

والذي نذهب إليه ما دلَّ عليه ظاهر الآية من أَنَّ الْمُتَسَوِّرِينَ الْمُحَرَّابَ كَانُوا مِنَ الْإِنْسِ، دَخَلُوا عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ الْمَدْخَلِ، وَفِي غَيْرِ وَقْتٍ جَلُوسِهِ لِلْحُكْمِ، وَأَنَّهُ فَزَعَ مِنْهُمْ ظَنًّا أَنَّهُمْ يَغْتَالُونَهُ؛ إِذْ كَانَ مُنْفَرِدًا فِي مُحَرَابِهِ لِعِبَادَةِ رَبِّهِ، فَلَمَّا اتَّضَحَ لَهُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا فِي حُكُومَةٍ وَبَرَزَ مِنْهُمْ اثْنَانِ لِلتَّحَاكُمِ - كَمَا قَصَّ اللَّهُ تَعَالَى - وَأَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ

(١) أي: «فَتَنَّا»، المحرر الوجيز ٥٠١/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٠، والمحتسب ٢٣٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠١/٤، ووردت فيه القراءة هكذا: «افتتنا» من غير ضبط، وأوردها أيضاً الزمخشري في الكشاف ٣٧١/٣ دون عزو.

(٣) الكشاف ٣٧١/٣، وعجز البيت المذكور أعلاه:

سعيداً فأمسى قد غوى كلُّ مسلم

وهو في جمهرة اللغة ٢٥/٢ (تفن)، والصحاح (فتن)، ونُسبَ لأعشى همدان، وأورده أيضاً أبو بكر الأنباري في الزاهر ٤٧٢/١ دون نسبة، ونُسبَ ابنُ جني في الخصائص ٣١٥/٣ لابن قيس.

(٤) أي: «فَتَنَّا»، ينظر الكشاف ٣٧١/٣، وتفسير القرطبي ١٧٣/١٨، وقراءة أبي عمرو - برواية عبد الوهاب وعلي بن نصر - في السبعة ص ٥٥٣، وينظر أيضاً القراءات الشاذة ص ١٣٠، والمحتسب ٢٣٢/٢.

(٥) الكشاف ٣٧١/٣.

(٦) المحرر الوجيز ٥٠١/٤.

السلام ظَنُّ دُخُولِهِمْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ وَمِنْ تِلْكَ الْجَهَةِ، ابْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ أَنْ يَغْتَالُوهُ، فَلَمْ يَقَعْ مَا كَانَ ظَنُّهُ، فَاسْتَغْفَرَ مِنْ ذَلِكَ الظَّنِّ حَيْثُ أُخْلِفَ وَلَمْ يَكُنْ يَقَعُ مَظْنُونُهُ، وَخَرَّ سَاجِدًا وَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ، وَأَنَّهُ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ ذَلِكَ الظَّنُّ، وَلِذَلِكَ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: «فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ» وَلَمْ يَتَقَدَّمْ سِوَى قَوْلِهِ: «وَوَظَّنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّا».

وَيُعْلَمُ قَطْعًا أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَعْصُومُونَ مِنَ الْخَطَايَا لَا يُمَكِّنُ وَقُوعُهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْهَا ضَرُورَةً أَنْ لَوْ جُوزْنَا عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، بَطَلَتْ الشَّرَائِعُ، وَلَمْ نَثِقْ بِشَيْءٍ مِمَّا يَذْكُرُونَ أَنَّهُ أَوْحَى اللَّهُ بِهِ إِلَيْهِمْ، فَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ يَمُرُّ عَلَى مَا أَرَادَهُ تَعَالَى، وَمَا حَكَى الْقُصَاصُ مِمَّا فِيهِ غَضٌّ مِنْ مَنَصِبِ النُّبُوَّةِ، طَرَحْنَاهُ، وَنَحْنُ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

وَنُؤَيِّرُ حُكْمَ الْعَقْلِ فِي كُلِّ شُبْهَةٍ إِذَا آتَرَ الْأَخْبَارَ جَلَّاسُ قُصَاصٍ<sup>(١)</sup>

﴿بَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَنْفُسُ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۖ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۚ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۚ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۚ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُوفُ لِلْجِبَادِ ۚ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۚ رَدُّهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ۚ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ مِنِّي بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۚ فَخَرَّ لَهُ الرِّيحُ تَحْرِيًى بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۚ وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بَنَاءٌ وَعَوَاصٍ ۚ وَالْآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۚ هَذَا عَطَاؤُنَا فَانْتَنُ أَوْ أُنْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ وَإِنَّ لَنَا عِنْدَنَا لُزْجًا وَخَسَنَ مَثَابٍ ۚ﴾

جَعَلَهُ تَعَالَى دَاوُدَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ يَدُلُّ عَلَى مَكَانَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَهُ وَاصْطِفَائِهِ، وَيَدْفَعُ فِي صَدْرِ مَنْ نَسَبَ إِلَيْهِ شَيْئًا مِمَّا لَا يَلِيقُ بِمَنْصِبِ النُّبُوَّةِ.

وَاحْتَمَلَ لَفْظَ «خَلِيفَةً» أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: تَخْلُفُ مَنْ تَقَدَّمَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي الدَّعَاءِ

(١) لَمْ نَقِفْ عَلَى الْبَيْتِ عِنْدَ غَيْرِهِ مِمَّنْ سَبَقَهُ، وَأَوْرَدَهُ عَنْ الْأَلُوسِيِّ فِي رُوحِ الْمَعَانِي ٢٦٠/٢٣.

إلى الله تعالى وإلى دينه، واحتمل أن يكون معناه<sup>(١)</sup>: أَنْ يُعْلِي قَدْرَكَ بِجَعْلِكَ مَلِكًا نافذَ الْحُكْم، ومنه قيل: خُلَفَاءُ الله في أرضه.

واستدل من هذه الآية على احتياج الأرض إلى خليفة من الله، ولا يلزم ذلك من الآية، بل لزومه من جهة الشرع والإجماع. قال ابن عطية<sup>(٢)</sup>: ولا يقال: خليفة الله إلا لرسوله، وأمّا الخلفاء، فكل واحد منهم خليفة الذي قبله، وما يجيء في الشعر من تسمية أحدهم: خليفة الله، فذلك تجوُّز، كما قال ابن قيس الرقيّات: خليفَةُ الله في بَرِيَّتِهِ جَعْتُ بِذَاكَ الْأَقْلَامُ وَالْكُتُبُ<sup>(٣)</sup>

وقالت الصحابة لأبي بكر: خليفة رسول الله، وبذلك كان يُدعى مدته، فلمّا وليَ عمرُ قالوا: خليفة خليفة رسول الله، وطال الأمرُ ورأوا أنّه في المستقبل [سيطول أكثر] فدَعَوْه: أمير المؤمنين، وقُصِرَ هذا الاسم على الخلفاء<sup>(٤)</sup>. انتهى.

«فاحكم بين الناس بالحق» أمرٌ بالديمومة وتنبيهٌ لغيره ممّن وليَ أمورَ الناس، وإلاّ فمن حيث هو معصومٌ لا يحكمُ إلاّ بالحق، أمرٌ أولاً بالحكم بالحق، ولمّا كان الهوى قد يَغرِضُ لغير المعصوم أمرٌ باجتنابه، وذكر نتيجة اتّباعه، وهو إضلاله عن سبيل الله.

و«فِيضْلُكَ» جوابٌ للنّهْي، والفاعل في «فِيضْلُكَ» ضمير الهوى، أو ضمير المصدر المفهوم من «ولا تتبع»، أي: فِيضْلُكَ اتّباعُ الهوى، ولمّا ذُكِرَ ما ترتّب على اتّباع الهوى - وهو الإضلال عن سبيل الله - ذُكِرَ عقاب الضالّ.

وقرأ الجمهور: «يُضِلُّون» بفتح الياء؛ لأنّهم لمّا أضلّهم اتّباع الهوى صاروا ضالّين، وقرأ ابنُ عباسٍ والحسن - بخلافٍ عنهما - وأبو حنيفة: بضّم الياء<sup>(٥)</sup>.

(١) من قوله: في الدعاء... إلى هنا، زيادة من (٣د) و(به).

(٢) في المحرر الوجيز ٥٠٢/٤، وما قبله منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق، والبيت في ديوان عبيد الله بن قيس الرقيّات ص ٥، وورد فيه: فوق منبره، بدل: في بريته. وكذا ورد في طبقات الشعراء للجمحي ٦٥٥/٢، وأورده أيضاً المبرّد في الكامل ٨٢٩/٢ بلفظ: ... في رعيته. وينظر خزائن الأدب ٢٨٧/٧ وما بعدها.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٢/٤، وما ورد بين حاصرتين لم يرد في النسخ، واستدرك منه.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٢/٤، وزاد المسير ١٢٤/٧، والقراءات الشاذة ص ١٣٠.

وهذه القراءة أعظم؛ لأنه لا يَضِلُّ إِلَّا ضَالٌّ في نفسه، وقراءة الجمهور أوضح.

و«بما نَسُوا» متعلّق بما تعلّق به «لهم»، و«نَسُوا»: تَرَكُوا، و«يوم» يجوز أن يكون منصوباً بـ «نَسُوا»، أو بما تعلّق به «لهم»، ويكون النسيان عبارة عن ضلالهم عن سبيل الله.

وانتصب «باطلاً» على أنه نعتٌ لمصدر محذوف، أي: خَلَقاً باطلاً، أو على الحال، أي: مبطلين، أو ذوي باطلٍ، أو على أنه مفعولٌ مِنْ أَجْلِهِ، ومعنى: «باطلاً» عَبَثاً.

«ذلك» أي: كون خلقها باطلاً «ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» أي: مَظَنُّونَهُمْ، وهؤلاء وإن كانوا مُقَرِّين بأنَّ خالقَ السماوات والأرض هو الله تعالى، فهم من حيث أنكروا المَعَادَ والثواب والعقاب ظانّونَ أنَّ خَلَقَ ذلك ليس بحكمة، وأنَّ خَلَقَ ذلك إنما هو عَبَثٌ، ولذلك قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥] فنَبّه على المَعَاد والرجوع إلى جزائه، ثم ذكّر ما بينَ المؤمنِ عاملٍ الصالحات والمُفْسِدِ مِنَ التَّبَايُنِ وأنهما ليسا سَيِّئِينَ، وقَابَلَ الصِّلَاحَ بِالفَسَادِ والتقوى بالفُجُور.

قال ابنُ عباس: هي عامّةٌ في جميع المسلمين والكافرين. وقيل: في قوم من مشركي قريش قالوا: نحن لنا في الآخرة أعظم ممّا لنا في الدنيا، فأنزل الله هذه الآية. وقيل: في جماعة من المؤمنين والكافرين معيّنين بارزوا يوم بدر: عليّ، وحمزة، وعبيدة بن الحارث رضي الله عنه، وعتبة، وشيبة، والوليد بن عتبة، وُصِفَ كُلُّ بما نَاسَبَهُ<sup>(١)</sup>.

والاستفهام بـ «أم» في الموضعين استفهام إنكار، والمعنى: أنه لا يَسْتَوِي عند الله مَنْ أَصْلَحَ وَمَنْ أَفْسَدَ، ولا مَنْ اتَّقَى وَمَنْ فَجَرَ، وكيف تكون التسوية بين مَنْ أطاع وَمَنْ عصى، إذن كان يَبْطُلُ الجزاء، والجزاء لا محالة واقعٌ فالتسوية منتفية.

ولمّا انتفتت التسوية بَيَّنَّ ما تَصْلُحُ به لِمَتَّبِعِهِ السعادةُ الأبديةُ، وهو كتاب الله تعالى، فقال: «كتاب أنزلناه» وارتقاعه على إضمار مبتدأ، أي: هذا كتاب.

(١) ينظر زاد المسير ١٢٥/٧، وتفسير القرطبي ١٨٩/١٨، وإعراب القرآن للنحاس ٤٦٢/٣.

وقرأ الجمهور: «مُبَارَكٌ» على الصفة، وقُرى: «مباركاً» على الحال اللازمة<sup>(١)</sup>؛ لأنَّ البركة لا تفارقه.

وقرأ الجمهور: «لَيَتَذَبَّرُوا» بياء الغيبة، وشذَّ الدال، وأصله: لَيَتَذَبَّرُوا، وقرأ عليٌّ بهذا الأصل<sup>(٢)</sup>.

وقرأ أبو جعفر: بتاء الخطاب وتخفيف الدال، وجاء كذلك عن عاصم والكسائي بخلاف عنهما<sup>(٣)</sup>، والأصل: لَيَتَذَبَّرُوا، بتاءين، فحذفت إحداهما على الخلاف الذي فيها أهْي تاء المضارعة أم التاء التي تليها؟

واللام في «لَيَتَذَبَّرُوا» لام «كي»، وأسند التذبر في الجميع وهو التفكر في الآيات والتأمل الذي يُفْضِي بصاحبه إلى النَّظَر في عواقب الأشياء، وأسند التذكر إلى أولي العقول؛ لأنَّ ذا العقل فيه ما يهديه إلى الحق وهو عقله، فلا يحتاج إلَّا إلى ما يُذَكِّره فيتذكر.

والمخصوصُ بالمدح محذوف، التقدير: «نِعَمَ الْعَبْدُ» هو، أي: سليمان، وقرئ: «نِعَمَ الْعَبْدُ» على الأصل<sup>(٤)</sup>، كما قال:

نِعَمَ السَّاعُونَ فِي الْقَوْمِ الشُّطْرُ<sup>(٥)</sup>

أثنى تعالى عليه؛ لكثرة رجوعه إليه، أو لكثرة تسبيحه، «إذْ غُرِضَ» الناصب

(١) الكشف ٣/٣٧٢.

(٢) الكشف ٣/٣٧٢.

(٣) أي: «لَيَتَذَبَّرُوا»، والقراءة عند الطبري ٧٩/٢٠ وعزاها لأبي جعفر وعاصم، وفي المحرر الوجيز ٥٠٣/٤ وعزاها لحفص عن عاصم، وفي كلامه هذا نظر، لأنَّ قراءة حفص عن عاصم هي كقراءة الجمهور، فلعله: الأعشى، كما سيرد عند الثعلبي، وتفسير الثعلبي ٢٦٨/٥ وعزاها لأبي جعفر وعاصم في رواية الأعشى - والبرجمي، وتفسير القرطبي ١٨٩/١٨ وعزاها لأبي جعفر وشيبة وعلي، والقراءة في السبعة ص ٥٥٣ عن عاصم في رواية الكسائي وحسين عن أبي بكر، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣٦١/٢، وقراءة علي في القراءات الشاذة ص ١٣٠.

(٤) الكشف ٣/٣٧٣.

(٥) عجز بيت لطرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٥٨، صدره: خالتي والنفسُ قدماً أنهم. والشُّطْر الواحد: شطير: البعيد.

ل «إذ» قيل: «أواب»، وقيل: اذكر، على الاختلاف في تأويل هذه الآية.

قال الجمهور: عُرِضَتْ عَلَيْهِ آلاَفٌ مِنَ الْخَيْلِ تَرَكَهَا أَبَوْهُ لَهُ، وقيل: أَلْفٌ وَاحِدٌ، فَأُجْرِيتَ بَيْنَ يَدَيْهِ عِشَاءً، فَتَشَاغَلَ بِحُسْنِهَا وَجَرَّيْهَا وَمَحَبَّتِهَا عَنْ ذِكْرِ لَهُ، فقال: «رُدُّوْهَا»، «فَطَفِقَ» يَضْرِبُ أَعْنَاقَهَا وَعِرَاقِيْبَهَا بِالسَّيْفِ؛ لَمَّا كَانَتْ سَبَبَ الذُّهُولِ عَنْ ذَلِكَ الذِّكْرِ، فَأَبْدَلَهُ اللَّهُ أَسْرَعَ مِنْهَا الرِّيحَ.

وقال قوم منهم الثعلبي: كانت بالناس مَجَاعَةٌ، وَلَحُومُ الْخَيْلِ لَهُمْ حَلَالٌ، فَعَقَرَهَا لَتُؤَكَّلَ عَلَى سَبِيلِ الْقُرْبَةِ، وَنَحَرَ الْهَذِي عِنْدَنَا<sup>(١)</sup>. انتهى. وفي هذه القصة ألفاظٌ فيها غَضٌّ مِنْ مَنْصَبِ النُّبُوَّةِ كُنَيْنَا عَنْهُ.

و«الخير» في قوله: «حُبُّ الْخَيْرِ» في هذا القول يُرَادُ بِهِ الْخَيْلُ، وَالْعَرَبُ تُسَمَّى الْخَيْلَ: الْخَيْرَ، قاله قتادة والسُّدِّيُّ، وقال الضحاك وابنُ جبیر: «الخير» هنا المَالُ<sup>(٢)</sup>.

وانتصب «حُبُّ الْخَيْرِ» قيل: عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ؛ لِتَضَمُّنِ «أَحْبَبْتُ» مَعْنَى: أَثَرْتُ، قاله الفراء<sup>(٣)</sup>، وقيل: مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ التَّشْبِيهِيِّ، أَي: أَحْبَبْتُ الْخَيْلَ حُبَّ الْخَيْرِ، أَي: حُبًّا مِثْلَ حُبِّ الْخَيْرِ.

وقيل: عُدِّي بِ «عَنْ» مُضْمَنًا مَعْنَى فِعْلٍ يَتَعَدَّى بِهَا، أَي: أَنْبَتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي، أَوْ جَعَلْتُ حُبَّ الْخَيْرِ مُغْنِيًا عَنْ ذِكْرِ رَبِّي.

وَذَكَرَ أَبُو الْفَتْحِ الْهَمْدَانِيُّ فِي كِتَابِ «التَّيْيَانِ»: أَنَّ «أَحْبَبْتُ» بِمَعْنَى: لَزِمْتُ، مِنْ قَوْلِهِ:

مِثْلَ بَعْضِ السَّوِّ إِذْ أَحَبَّ<sup>(٤)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٥٠٣/٤، وكلام الثعلبي في الكشف والبيان ٢٦٩/٥، وينظر أثر ابن عباس عند الطبري ٨٧/٢٠.

(٢) النكت والعيون ٩٢/٥، وزاد المسير ١٢٩/٧، وأثر قتادة والسدي عند الطبري ٨٤/٢٠.

(٣) في كتابه معاني القرآن ٤٠٥/٢، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٦٣/٣، وتفسير القرطبي ١٩٣/١٨.

(٤) الكشف ٣٧٣/٣، ونقله عنه القرطبي ١٩٣/١٨، والرجز لأبي محمد الفقعسي وهو في



وقالت فرقة: «أَحَبُّ» سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ، مَأْخُوذٌ مِنْ: أَحَبَّ الْبَعِيرُ: إِذَا أَغْنَى وَسَقَطَ<sup>(١)</sup>.

قال بعضهم: أَحَبَّ الْبَعِيرُ: بَرَكَ، وَفُلَانٌ: طَأْطَأَ رَأْسَهُ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: بَعِيرٌ مُجَبَّبٌ، وَقَدْ أَحَبَّ إِحْبَاباً: إِذَا أَصَابَهُ مَرَضٌ أَوْ كَسُرَ، فَلَا يَبْرُحُ مَكَانَهُ حَتَّى يَبْرَأَ أَوْ يَمُوتَ. وَقَالَ ثَعْلَبٌ: يُقَالُ لِلْبَعِيرِ الْحَسِيرِ: مُجَبَّبٌ، فَاَلْمَعْنَى: قَعَذْتُ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي، وَ«حَبَّ الْخَيْرِ» عَلَى هَذَا مَفْعُولٌ مِنْ أَجَلِهِ<sup>(٢)</sup>.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي «تَوَارَتْ» عَائِدٌ عَلَى «الصَّافِنَاتِ»، أَي: دَخَلَتْ إِضْطَبَّالَاتُهَا فِيهِ الْحِجَابُ، وَقِيلَ: «حَتَّى تَوَارَتْ» فِي الْمَسَابِقَةِ بِمَا يَحْجُبُهَا عَنِ النَّظَرِ، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلشَّمْسِ وَإِنْ لَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرٌ؛ لِدَلَالَةِ: الْعَشِيِّ عَلَيْهَا.

وقالت طائفة: عُرِضَ عَلَى سُلَيْمَانَ الْخَيْلُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ: أَنِّي فِي صَلَاةٍ، فَأَزَالُوهَا عَنْهُ حَتَّى دَخَلَتْ فِي الْإِضْطَبَّالَاتِ، فَقَالَ هُوَ لَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ: «إِنِّي أَحَبُّ حُبِّ الْخَيْرِ» أَي: الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِسَبَبِ ذِكْرِ رَبِّي، كَأَنَّهُ يَقُولُ: فَشَغَلَنِي ذَلِكَ عَنْ رُؤْيَةِ الْخَيْلِ حَتَّى أُدْخِلْتُ إِضْطَبَّالَاتِهَا «رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفَّقَ» يَمْسُحُ أَعْرَافَهَا وَسَوْفَهَا؛ مَحَبَّةً لَهَا<sup>(٣)</sup>.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ وَالزَّهْرِيُّ: مَسَحَهُ بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ لَمْ يَكُنْ بِالسَّيْفِ، بَلْ بِيَدَيْهِ، تَكْرِيمًا لَهَا وَمَحَبَّةً. وَرَجَّحَهُ الطَّبْرِيُّ<sup>(٤)</sup>.

وقيل: بَلْ غَسَلَ بِالْمَاءِ، وَقَالَ الثَّعْلَبِيُّ: إِنَّ هَذَا الْمَسْحَ كَانَ وَسْمًا فِي السُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، بِوَسْمِ حَبْسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ<sup>(٥)</sup>. انْتَهَى. وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي يُنَاسِبُ

= الْأَصْمَعِيَّاتُ ص ١٦٣، وَالِاشْتِقَاقُ ٣٩/١، وَالْفُصُولُ وَالْغَايَاتُ ص ٣٤٠، وَاللِّسَانُ (حَبَّبَ)، وَقَبْلَهُ: خُلْتُ عَلَيْهِ بِالْقَفِيلِ ضَرْبًا، وَالْقَفِيلُ: السَّوْطُ.

(١) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٠٤/٤.

(٢) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٩٣/١٨، وَيَنْظُرُ الصَّحَّاحُ (حَبَّبَ).

(٣) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٠٤/٤.

(٤) يَنْظُرُ الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٠٤/٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ١٣١/٧، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢٧٠/٥، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٨٧/٢٠.

(٥) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٠٤/٤، وَلَمْ نَقِفْ عَلَى كَلَامِ الثَّعْلَبِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ.

مناصبَ الأنبياء لا القول المنسوب للجمهور؛ فإنَّ في قصَّته ما لا يليقُ ذكره بالنسبة للأنبياء.

و«حتى توارت» غاية، فالفعل يكون قَبْلَهَا مُتَطَاوِلاً حتى تصَحَّ الغاية، فـ «أُحْبِيت» معناه: داومت المحبة.

وقال الزمخشريُّ: فإن قلت: بِمَ اتَّصل قوله: «رُدُّوها عليَّ»؟ قلتُ: بمحذوفٍ تقديره: قال: «رُدُّوها عليَّ» فأضمر، وأضْمِر ما هو جوابٌ له، كأنَّ قائلًا قال: فماذا قال سليمان؟ لأنَّه موضعٌ مقتضٍ للسؤال اقتضاءً ظاهراً<sup>(١)</sup>.

ثم ذكر الزمخشريُّ لفظاً فيه غَضٌّ مِنَ النبوة، فترَكْتُهُ، وما ذهب إليه من هذا الإضمار لا يحتاج إليه؛ إذ الجملة مندرجةٌ تحت حكاية القول، وهو: «فقال إنِّي أُحْبِيتُ»، فهذه الجملة وجملة «رُدُّوها عليَّ» مُحْكِيَتَانِ بـ «قال»، و«طَفِقَ» من أفعال المقارَنة للشروع في الفعل، وحذف خبرها، لدلالة المصدر عليه، أي: فَطَفِقَ يَمْسُحُ مَسْحاً.

وقرأ الجمهور: «مَسْحاً»، وزيد بن عليٍّ: «مِسَاحاً» على وزن قتال<sup>(٢)</sup>.

والباءُ في «بالسُّوق» زائدة، كهي في قوله: ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ [المائدة: ٦] وحكى سيبويه: مَسَحْتُ برأسيه ورأسه<sup>(٣)</sup>، بمعنى واحد، وتقدَّم الكلام على ذلك في «المائدة».

وقرأ الجمهور: «بالسُّوق» بغير همز، على وزن فَعَلَ، وهو جمع: سَاق، على وزن فَعَلَ بفتح العين - كَأَسَدٌ وَأَسَدٌ، وابنُ كثيرٍ بالهمز<sup>(٤)</sup>، قال أبو عليٍّ: وهي ضعيفةٌ، لكن وجهها في القياس أنَّ الضمةَ لَمَّا كانت تلي الواوَ قُدِّرَ أَنَّهَا<sup>(٥)</sup> عليها

(١) الكشف ٣/٣٧٤.

(٢) لم نَقِفْ عليها عند غيره ممَّن سبقه، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/٣٧٧، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٤١٦.

(٣) الذي في كتاب سيبويه ١/٧٤: خَشَّنت بصدرة وصدري، بمعنى: أوغرت.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٥٠٤، والقراءة في السبعة ص ٥٥٣، والتيسير ص ١٦٨، والنشر ٢/٣٣٨.

(٥) من هنا، إلى قوله الآتي: ... الكثير الهبات لا يتعاضم عنده. ليست في (٢د).

فهُزمت، كما يفعلون بالواو المضمومة، وَوَجْهَ هَمْزِ السُّوقِ مِنَ السَّمَاعِ أَنَّ أَبَا حَيَّةَ النَّمِيرِي كَانَ يَهْمُزُ كُلَّ وَاوٍ سَاكِنَةٍ قَبْلَهَا ضَمَّةً وَكَانَ يُنْشِدُ:

لَحُبِّ السُّؤْقِدَانِ<sup>(١)</sup> إِلَيَّ مُؤَسَى<sup>(٢)</sup>

انتهى. وليست ضعيفةً، لِأَنَّ السَّاقَ فِيهِ الهمزُ لغةً، ووزنه: فُعْلُ بِسكون العين، فجاءت هذه القراءةُ على هذه اللغة.

وقرأ ابنُ محيصن: بهَمْزٍ بَعْدَهَا الواو<sup>(٣)</sup>، ورواها بَنَّارٌ عَنْ قُتَيْلٍ<sup>(٤)</sup>.

وقرأ زيد بنُ عليٍّ: «بِالسَّاقِ» مُفْرَدًا<sup>(٥)</sup>، اكتفي به عن الجَمْعِ؛ لِأَمْنِ اللَّبْسِ.

وَمِنْ غَرِيبِ الْقَوْلِ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي «رُدُّوْهَا» عَائِدٌ عَلَى الشَّمْسِ<sup>(٦)</sup>، وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي عَدَدِ هَذِهِ الْخِيلِ عَلَى أَقْوَالٍ مُتَكَادِبَةٍ سَوَّدُوا الْوَرَقَ بِذِكْرِهَا.

«وَلَقَدْ فَتَنَّا سَلِيمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا» نَقَلَ الْمُفَسِّرُونَ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ وَالْقَاءِ الْجَسَدِ أَقْوَالَ يَجِبُ بَرَاءَةُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا، يُوقَفُ عَلَيْهَا فِي كُتُبِهِمْ، وَهِيَ مِمَّا لَا يَحِلُّ نَقْلُهَا وَإِنَّمَا هِيَ مِنْ أَوْضَاعِ الْيَهُودِ وَالزَّنَادِقَةِ.

وَلَمْ يُبَيِّنِ اللَّهُ الْفِتْنَةَ مَا هِيَ، وَلَا الْجَسَدَ الَّذِي أَلْقَاهُ عَلَى كُرْسِيِّ سَلِيمَانَ، وَأَقْرَبُ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْفِتْنَةِ كَوْنُهُ لَمْ يَسْتَثْنِ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي قَالَ فِيهِ: لِأَطْوَفَنَ اللَّيْلَةِ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً، كُلَّ وَاحِدَةٍ تَأْتِي بِفَارَسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَلَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَطَافَ عَلَيْهِنَّ، فَلَمْ تَحْمِلْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً، وَجَاءَتْ بِشِقِّ رَجُلٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَسَانًا أَجْمَعُونَ»<sup>(٧)</sup>.

(١) فِي النسخ: أَحَبُّ الْمُؤَقِدِينَ. وَالمثبت من مصادر التخريج الآتية، وسلف.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٤/٤، وكلام أبي عليٍّ فِي كتابه الحجّة ٦٨/٦٩، وصدر البيت لجريز، وهو فِي ديوانه ٢٨٨/١، وسلف فِي تفسير سورة البقرة، عند تفسير الآية (٤).

(٣) أي: «بِالسُّوقِ»، المحرر الوجيز ٥٠٤/٤، وأوردها أيضاً الزمخشري فِي الكشف ٣٧٤/٣ ولم يَعْرِضْهَا.

(٤) السبعة ص ٥٥٣-٥٥٤، والنشر ٣٣٨/٢.

(٥) الكشف ٣٧٤/٣، وما بعده منه أيضاً.

(٦) ينظر تفسير الرازي ٢٦/٢٠٤-٢٠٥.

(٧) أخرجه البخاري (٢٨١٩)، ومسلم (١٦٥٤) من حديث أبي هريرة، وهو عند أحمد (٧٧١٥).

فالمراد بقوله: «ولقد فتنّا سليمانَ وألقينا على كرسيه جسداً» هو هذا، والجسد الملقى هو المولود شقّ رجل، وقال قوم: مَرَضَ سليمانُ مرضاً كالإغماء حتى صار على كرسيه جسداً، كأنه بلا روح<sup>(١)</sup>.

ولمّا أمرَ تعالى نبيّه عليه السلام بالصّبر على ما يقول كفّار قريش وغيرهم، أمره بأن يذكّر مَنْ ابْتُلِيَ فصبر، فذكر قصّة داودَ وقصّة سليمانَ وقصّة أيوب ليتأسّى بهم، وذكر ما لهم عنده من الرّزقي والمكانة، فلم يكن ليذكّر مَنْ يتأسّى به ممّن نسب المفسّرون إليه ما يعظم أن يتفوّه به، ويستحيل عقلاً وجود بعض ما ذكره، كتمثيل الشيطان بصورة نبيّ حتى يلتبس أمره عند الناس ويعتقدون أن ذلك المتصوّر هو النبيّ ولو أمكن وجود هذا لم يؤثّق بإرسال نبيّ، وإنّما هذه مقالةٌ مُستزقة من زنادقة السّوفسطائية، نسأل الله سلامة أدياننا وعقولنا منها.

ثم أناب أي: بعد امتحاننا إيّاه دوام الإنابة والرجوع.

«قال رب اغفر لي» هذا أدبُ الأنبياء والصالحين من طلب المغفرة من الله هضماً للنفس وإظهاراً للذلة والخشوع، وطلباً للترقي في المقامات، وفي الحديث: «إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرّة»<sup>(٢)</sup> والاستغفار مقدّم بين يدي ما يطلب المستغفر بطلب الأهم في دينه فيترتب عليه أمر دنياه، كقول نوح فيما حكى الله عنه: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ غَافِقًا ۝ يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ الآية [نوح: ١٠-١١].

والظاهر أن طلبه المُلْك كان بعد هذه المحنة، وذكر المفسّرون أنّه أقام في ملكه عشرين سنة قبل هذا الابتلاء، وأقام بعدها عشرين سنة، فيمكن أنّه كان في ملك قبل المحنة، ثم سأل بعدها ملكاً مقيداً بالوصف الذي بعده، وهو كونه «لا ينبغي لأحدٍ من بعده»، واختلفوا في هذا القيّد، فقال عطاء بن أبي رباح وقتادة: أي: مدّة حياتي لا أسلبه ويصير إلى غيري<sup>(٣)</sup>. وقال ابن عطية: إنّما قصد

(١) المحرر الوجيز ٤/٥٠٥.

(٢) أخرجه البخاري (٦٣٠٧) من حديث أبي هريرة، وهو عند أحمد (٧٧٩٣).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٠٥، وما بعده منه أيضاً، وأثر قتادة عند الطبري ٢٠/٩٣.

بذلك قَصْداً جائزاً؛ لأنَّ للإنسان أنْ يَرْعَبَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ فيما لا يَنالُه أَحَدٌ، لاسيَّما بحسَب المكانة والنبوة، وانظر إلى قوله: «لا ينبغي» إنما هي لفظة مُحْتَمَلة ليست بَقَطْع في أَنَّهُ لا يُعْطِي اللَّهُ نَحْوَ ذَلِكَ الْمُلْكِ لِأَحَدٍ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال الزمخشري: كان سليمان عليه السلام ناشئاً في بَيْتِ الْمُلْكِ والنبوة ووارثاً لهما، فأراد أنْ يَطْلُبَ مِنْ رَبِّهِ معجزةً، فطلَّب على حَسَبِ إلفِه مُلكاً زائداً على الممالك زيادةً خارقةً للعادة بالغةً حدَّ الإعجاز؛ ليكونَ ذلك دليلاً على نبوته قاهراً للمبعوث إليهم، ولن تكون معجزةً حتى تخرق العادات، فذلك مَعْنِيُّ قوله: «لا ينبغي لأحدٍ مِن بعدي».

وقيل: كان ملكاً عظيماً، فخاف أنْ يُعْطَى مثله أَحَدٌ فلا يُحافظ على حدودِ اللَّهِ فيه، كما قالت الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ [البقرة: ٣٠] وقيل: ملكاً لا أَسْلَبُه ولا يَقوم فيه غيري مَقامي.

ويجوز أنْ يُقال: عَلِمَ اللَّهُ فيما اختَصَّ به مِنْ ذلك الملك العظيم مصالحَ في الدِّين، وَعَلِمَ أَنَّهُ لا يَضْطَلَع بأعبائه غيره، وأوجبت الحكمةُ استيهابه، فأمره أنْ يَسْتَوْهيه إِيَّاه، فاستَوْهيه بأمرٍ مِنَ اللَّهِ على الصفة التي عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ لا يَضْبِطُه عليها إِلَّا هو وَخَدَهُ دُونَ سائرِ عبادِه.

أو أراد أنْ يقول: مُلكاً عظيماً، فقال: «لا ينبغي لأحدٍ مِن بعدي»، ولم يَقْصِدْ بذلك إِلَّا عِظَمَ الْمُلْكِ وَسَعَتَه، كما تقول: لفلانٍ ما ليس لأحدٍ مِنَ الْفَضْلِ والمال، ورُبَّما كان للناس أمثالُ ذلك، ولكِنَّكَ تريدُ تعظيمَ ما عنده<sup>(٢)</sup>. انتهى.

ولَمَّا بَالِغٌ في صفة هذا الملك الذي طَلَبَه، أَتَى في صِفَتِه تعالى باللفظ الدَّالُّ على المبالغة، فقال: «إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» أي: الكثيرُ الهَبَاتِ لا يَتَعَاظَمُ عنده<sup>(٣)</sup> هبة، وَلَمَّا طَلَبَ الهبة التي اختَصَّ بطلَبِها، وَهَبَ وأَعْطاه ما ذَكَرَ تعالى مِنْ قوله: «فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ».

(١) المحرر الوجيز ٥٠٥/٤.

(٢) الكشاف ٣٧٥/٣.

(٣) هنا نهاية السقط في (٢د).

وقرأ الجمهور بالإنفراد، والحسن وأبو رجاء وقتادة وأبو جعفر: «الرياح بالجمع»<sup>(١)</sup>، وهو أعم، لعظم ملك سليمان، وإن كان المفرد بمعنى الجمع؛ لكونه اسم جنس.

«تجري» يحتمل أن تكون جملة حالية، أي: جارية، وأن تكون تفسيرية لقوله: «فسخرنا له الريح تجري بأمره» أي: لا تمتنع عليه إذا أراد جريها.

«رخاء» قال ابن عباس والحسن والضحاك: مُطِيعَة، وقال مجاهد: طيبة<sup>(٢)</sup>.

«حيث أصاب» أي: حيث قصّد وأراد، حكى الزجاج<sup>(٣)</sup> عن العرب: أصاب الصواب فأخطأ الجواب، أي: قصّد، وعن رؤية أن رجّلين من أهل اللغة قصّداه ليسألاه عن هذه الكلمة، فخرج إليهما، فقال: أين تُصيّبان؟ فقالا: هذه طُلبُتنا. ويقال: أصاب الله بك خيراً. وأنشد الثعلبي:

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصَلِ<sup>(٤)</sup>

وقال وهب: «حيث أصاب» أي: أراد<sup>(٥)</sup>، قيل: ويجوز أن يكون «أصاب» دخلت فيه همزة التعدية، مِن صَابَ يَصُوبُ، أي: حيث وجّه جنوده وجعلهم يَصُوبُونَ صَوْبَ السحاب والمطر.

(١) ينظر زاد المسير ١٣٩/٧، والكشاف ٣/٣٧٥، والمححر الوجيز ٤/٥٠٦، وقراءة أبي جعفر في النشر ٢/٢٢٣.

(٢) زاد المسير ٧/١٤٠، وينظر النكت والعيون ٥/٩٩، وتنتظر الآثار عند الطبري ٢٠/٩٤-٩٦.

(٣) كذا في النسخ، والذي في الكشاف ٣/٣٧٥ - والكلام منه -: حكى الأصمعي. وكذا ورد في تفسير السمرقندي ٣/١٣٧، والنكت والعيون ٥/٩٩، وتفسير الرازي ٢٦/٢١٠، والذي ورد عن الزجاج في المححر الوجيز ٣/٥٠٦ عند تفسير قوله تعالى: ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ أنه قال: معناه: قصّد. وكلامه في كتابه معاني القرآن ٤/٣٣٣.

(٤) المححر الوجيز ٤/٥٠٦، ونقله عنه القرطبي ١٨/٢٠٨، وكلام الثعلبي في تفسيره ٥/٢٧٩، ولم نقف على البيت عند غيرهم ممّن سبقه، وأورده السمين في الدر المصون ٩/٣٧٩، وابن عادل في الباب ١٦/٤٢٤، وورد فيهما: الجواب، بدل: الكلام. والآلوسي في روح المعاني ٢٣/٢٩٦، وورد فيه: المعضل، بدل: المفصل.

(٥) المححر الوجيز ٤/٥٠٦، وأخرجه عنه الطبري ٢٠/٩٨.

وقيل: «أصاب»: أراد، بلغة جَمِير، وقال قتادة: بلغة هَجَر<sup>(١)</sup>.

«والشياطين» معطوف على «الريح»، و«كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَّاصٍ» بَدَلٌ، وأتى بِبُنْيَةِ المبالغة، كما قال: ﴿يَعْمَلُونَ لَكُمْ مَا يَشَاءُ مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمَثِيلٍ﴾، الآية [١٣] من سورة سبأ، وقال النابغة:

إِلَّا سَلِيْمَانُ إِذْ قَالَ الْإِلَهُ لَهُ قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَاخْذُهَا عَنِ الْفَنَدِ  
وَحَيْسَ الْجِنَّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُمْ يَبْنُونَ تَذْمُرَ بِالضَّفَّاحِ وَالْعَمَدِ<sup>(٢)</sup>  
والمعطوف على العامِّ عامٌّ، فالتقدير: وكلَّ عَوَّاصٍ، أي: في البحر يَسْتَخْرِجُونَ له الْجِلْيَةَ، وهو أَوَّلُ مَنْ اسْتَخْرَجَ الدُّرَّ<sup>(٣)</sup>.

«وآخرين» عطفت على «كلَّ»، فهو داخل في البَدَلِ، إذ هو بَدَلُ كُلِّ مِنْ كُلِّ، بَدَلُ التفصيل، أي: من الجِنَّ - وهم المَرَدَّةُ - سَخَّرَهُمْ له حتى قرَنَهُمْ في الأصْفَادِ؛ لكُفْرِهِمْ، وقال النابغة في ذلك:

فَمَنْ أَطَاعَكَ فَاَنْفَعُهُ بِطَاعَتِهِ كَمَا أَطَاعَكَ وَادَّلُهُ عَلَى الرَّشْدِ  
وَمَنْ عَصَاكَ فَعَاقِبُهُ مُعَاقِبَةً تَنْهَى الظُّلُومَ وَلَا تَقْعُدُ عَلَى ضَمَدٍ<sup>(٤)</sup>

وتقدّم تفسير «مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ» في أواخر سورة «إبراهيم» عليه السلام، وأوصاف مِنْ مُلْكِ سَلِيْمَانِ فِي سورة «النمل»<sup>(٥)</sup>.

«هذا عطاؤنا» إشارة لما أعطاه الله تعالى مِنَ الْمُلْكِ الضَّخْمِ وَتَسْخِيرِ الرِّيحِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنَّ وَالطَّيْرِ، وَأَمَرَهُ بِأَنْ يَمُنَّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَيُمْسِكَ عَنْ مَنْ يَشَاءُ، وَفَقَهُ

(١) تفسير القرطبي ٢٠٨/١٨، والقول الأول في عرائس المجالس ص ٢٩٥، وتفسير الثعلبي ٢٧٩/٥.

(٢) تفسير القرطبي ٢٠٨/١٨، والبيتان للنابغة الذبياني، وهما في ديوانه ص ٣٣، والفند: الخطأ في الرأي والقول، وخيس: دَلَّلَ، والضَّفَّاح: حجارة عراض رقاق، والعمد: السواري من الرخام.

(٣) الكشف ٣٧٦/٣، وينظر النكت والعيون ٤٦١/٣، وتفسير القرطبي ٢٠٨/١٨.

(٤) ديوان النابغة الذبياني ص ٣٣، وهما بيتان يليان البيتين السالفين قريباً، والآيات من قصيدة يمدح بها النعمان.

(٥) ينظر تفسير الآية (٤٩) من سورة إبراهيم، وتفسير الآية (١٦) من سورة النمل.

على قَدْرِ النُّعْمَةِ، ثُمَّ أَبَاحَ لَهُ التَّصَرُّفَ فِيهَا بِمَشِيئَتِهِ، وَهُوَ تَعَالَى قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَتَصَرَّفُ إِلَّا بِطَاعَةِ اللَّهِ. قَالَه الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ قَتَادَةُ: إِشَارَةٌ إِلَى مَا فَعَلَهُ الْجَنُّ، أَيْ: «فَامُنُنْ» عَلَى مَنْ شَتَّ مِنْهُمْ، وَأَطْلَقَهُ مِنْ وَثَاقِهِ وَسَرَّحَهُ مِنْ خِدْمَتِهِ، أَوْ «أَمْسَكَ» أَمْرَهُ، كَمَا تَرِيدُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِشَارَةٌ إِلَى مَا وَهَبَهُ مِنَ النِّسَاءِ وَأَقْدَرَهُ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَمَاعِهِنَّ<sup>(٢)</sup>. انْتَهَى. وَلَعَلَّهُ لَا يَصْحُحُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(٣)</sup>؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَجْرِ هُنَا ذِكْرُ النِّسَاءِ، وَلَا مَا أُوتِيَ مِنَ الْقُدْرَةِ عَلَى ذَلِكَ.

و«بَغِيرِ حِسَابٍ» فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ «عَطَاؤُنَا» أَيْ: هَذَا عَطَاؤُنَا جَمًّا كَثِيرًا لَا تَكَادُ تَقْدِرُ عَلَى حَضْرِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «بَغِيرِ حِسَابٍ» مِنْ تَمَامِ «فَامُنُنْ» أَوْ «أَمْسِكَ»، أَيْ: لَا حِسَابَ عَلَيْكَ فِي إِعْطَاءِ مَنْ شَتَّ أَوْ حَرَمَانِهِ، أَوْ فِي إِطْلَاقِ مَنْ شَتَّ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَوْ إِثْقَاقِهِ.

وَحَتَمَ تَعَالَى قِصَّتَهُ بِمَا ذَكَرَ فِي قِصَّةِ الْوَالِدِ وَهُوَ قَوْلُهُ: «وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ»، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَحُسْنَ مَآبٍ» بِالنَّضْبِ عَطْفًا عَلَى «لَزُلْفَى»، وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي عِبْلَةَ: بِالرَّفْعِ<sup>(٤)</sup>، وَيَقْفَانِ عَلَى «لَزُلْفَى» وَيَبْتَدِئَانِ: «وَحُسْنَ مَآبٍ»، وَهُوَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: وَحُسْنَ مَآبٍ لَهُ.



﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسِيئٌ شَدِيدٌ يُضَيِّبُ وَعَذَابٍ ۝١١ أَرْكُضُ بِرَحْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٍ ۝١٢ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝١٣ وَخَذْ بِمَبَادِئِهِمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِ السُّورَةَ ۝١٤﴾ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا

(١) المحرر الوجيز ٥٠٦/٤، وتفسير القرطبي ٢٠٩/١٨ وعزاه الأخير للحسن والضحاك وغيرهما، وأخرجه عنهما الطبري ٩٩/٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٦/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٠٩/١٨، وأثر قَتَادَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ١٠٠/٢٠، وَفِي إِسْنَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ: سَعْدُ بْنُ طَرِيفٍ الْإِسْكَافِيُّ الْحَذَاءُ الْحَنْظَلِيُّ الْكُوفِيُّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ أَوْ مَتْرُوكٌ، تَنْظُرُ تَرْجُمَتُهُ فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ.

(٣) ينظر التعليق السابق.

(٤) لَمْ نَقِفْ عَلَى الْقِرَاءَةِ عِنْدَ غَيْرِهِ مِمَّنْ سَبَقَهُ، وَأُورِدَهَا عَنْهُ السَّمِينُ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٣٨٠/٩، وَابْنُ عَادِلٍ فِي الْمُبَابِ ٤٢٦/١٦، وَالْأَلُوسِيُّ فِي رُوحِ الْمَعَانِي ٣٠٠/٢٣.



إِنزِهِمْ وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ ④٥ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ④٦  
وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ④٧ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ④٨  
هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَتَابٍ ④٩ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مِّنْ مَّغْنَمَةٍ لَّهُمُ الْأَنْبُوبُ ⑤٠ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا  
يَدْعُونَ فِيهَا بِفِكَهٍ كَثِيرٍ وَشَرَابٍ ⑤١ وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ الْغُرُفِ أَنْزَابٌ ⑤٢ هَذَا مَا  
تُوعَدُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ ⑤٣ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ ⑤٤ هَذَا وَاتَّكَ لِلطَّالِعِينَ لَشَرَّ مَتَابٍ ⑤٥  
جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسِ الْيَهَادُ ⑤٦ هَذَا فَلْيَذوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقُ ⑤٧ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَنْزُجُ ⑤٨  
هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْجَا يَوْمَ إِلَهُمْ صَلَاوُا النَّارَ ⑤٩ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْجَا بِكُمْ  
أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَنَسِ الْقَرَارُ ⑥٠ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّهِ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ⑥١  
وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِيَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ⑥٢ أَخَذْنَاهُمْ سِجْرًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ  
الْأَبْصَارُ ⑥٣ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ ⑥٤ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ  
الْقَهَّارُ ⑥٥ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَقْرُ ⑥٦ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ⑥٧ أَنْتُمْ  
عَنْهُ مُعْرِضُونَ ⑥٨ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ⑥٩ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا  
نَذِيرٌ مُّبِينٌ ⑦٠ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ⑦١ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ  
رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ⑦٢ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ⑦٣ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ  
الْكَافِرِينَ ⑦٤ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ⑦٥  
قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ⑦٦ قَالَ فَاهْجُرْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ⑦٧  
وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ⑦٨ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ⑦٩ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ  
النَّظِيرِينَ ⑧٠ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ⑧١ قَالَ فَبِعَرِّكَ لَا أُعَوِّدُهُمْ أَجْمَعِينَ ⑧٢ إِلَّا عِبَادَكَ  
مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ⑧٣ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ⑧٤ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ يَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ⑧٥  
قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ⑧٦ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ⑧٧  
وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ ⑧٨ .

المفردات

الضُّغْتُ: حُرْمَةٌ صغيرةٌ من حشيشٍ أو رَنَحَانٍ أو قُضْبَانٍ، وقيل: القَبْضَةُ الكبيرة من القُضْبَانِ، ومنه قولهم: ضَغْتُ عَلَى إِبَالَةٍ<sup>(١)</sup>، والإِبَالَةُ: الحُرْمَةُ مِنَ الْحَطَبِ، والضُّغْتُ: القَبْضَةُ عَلَيْهَا مِنَ الْحَطَبِ أَيْضاً، ومنه قول الشاعر:

(١) مَثَلٌ يُضْرَبُ لِمَنْ حَمَلَكَ مَكْرُوهًا ثُمَّ زَادَكَ عَلَيْهِ. مجمع الأمثال ٤١٩/١، والمستقصى

وَأَسْفَلَ مِنِّي نَهْدَةً قَدْ رِبَطْتُهَا وَأَلْقَيْتُ ضِفْئاً مِنْ خَلْيٍ مُتَطَيَّبٍ<sup>(١)</sup>

الْحِنْثُ: فِعْلٌ مَا حَلَفَ عَلَى تَرْكِهِ، وَتَرَكَ مَا حَلَفَ عَلَى فِعْلِهِ.

الْعَسَاقُ: مَا سَالَ<sup>(٢)</sup>، يُقَالُ: عَسَقَتِ الْعَيْنُ وَالْجُرْحُ، وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَيْضاً أَنَّهُ الْبَارِدُ الْمُتَنِّينُ، بَلُغَةُ التُّرْكِ<sup>(٣)</sup>، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: الْغَاسِقُ: الْبَارِدُ، وَلِهَذَا قِيلَ لِلَّيْلِ: غَاسِقٌ؛ لِأَنَّهُ أَبرِدُ مِنَ النَّهَارِ.

الْإِفْتِحَامُ: رُكُوبُ الشَّدَّةِ وَالِدُخُولِ فِيهَا، وَالْفَحْمَةُ: الشَّدَّةُ<sup>(٤)</sup>.

\* \* \*

﴿وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ يُصِيبْ وَعَذَابِ ۝١١ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۝١٢ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝١٣ وَخَذْ يَدِيكَ ضِفْئاً فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَتْ إِنَّآ وَجَدْنَاهُ صَاحِباً نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝١٤ وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۝١٥ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۝١٦ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۝١٧ وَأَذْكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ۝١٨﴾.

لَمَّا أَمَرَ نَبِيَّهُ بِالصَّبْرِ وَذَكَرَ ابْتِلَاءَ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَثْنَى عَلَيْهِمَا، ذَكَرَ مَنْ كَانَ أَشَدَّ ابْتِلَاءَ مِنْهُمَا وَأَنَّهُ كَانَ فِي غَايَةِ الصَّبْرِ بَحِثَ أَثْنَى اللَّهِ عَلَيْهِ بِذَلِكَ.

و«أَيُّوب» عطفُ بيانٍ أَوْ بَدَل، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَ«إِذْ» بَدَلُ اسْتِمَالٍ مِنْهُ، وَقَرَأَ

(١) المحرر الوجيز ٥٠٨/٤، والبيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٥/٢ وعزاه لعوف بن الحر، ونقله عنه الطبري ١١١/٢٠.

(٢) زاد المسير ١٥٠/٧، وعزاه لأبي عبيدة، وما بعده منه أيضاً.

(٣) زاد المسير ١٥٠/٧، ونُسب الكلام في مطبوعه لغير أبي عبيدة، وذلك بإضافة لفظة: [غيره] بين حاصرتين، والكلام نقله عنه ابن قتيبة بقوله: لم يكن أبو عبيدة يذهب إلى أن في القرآن شيئاً من غير لغة العرب، وكان يقول: هو اتفاق يقع بين اللغتين، وكان [غيره]... إلى آخر الكلام. وكلام ابن قتيبة في كتابه أدب الكاتب ص ٤٩٦، وكذا نقله عنه الجواليقي في المعرّب ص ٢٨٣، فالصواب عزو الكلام المذكور أعلاه لغير أبي عبيدة، والله تعالى أعلم.

(٤) الكشف ٣٧٩/٣.

الجمهور: «أني» بفتح الهمزة، وعيسى بكسرهما<sup>(١)</sup>، وجاء بضمير التَّكَلُّم؛ حكايةً لكلامه الذي ناداه بسببه، ولو لم يَحْك لقال: إنه مسّه؛ لأنه غائب.

وَأَسْنَدَ الْمَسَّ إِلَى الشَّيْطَانِ، قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: لَمَّا كَانَتْ وَسُوسَتُهُ إِلَيْهِ وَطَاعَتُهُ لَهُ فِيمَا وَسَّوسَ سَبِيًّا فِيمَا مَسَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ النَّصَبِ وَالْعَذَابِ نَسَبَهُ إِلَيْهِ، وَقَدْ رَأَى الْأَدَبَ فِي ذَلِكَ حَيْثُ لَمْ يَنْسِبْهُ إِلَى اللَّهِ فِي دَعَائِهِ، مَعَ أَنَّهُ فَاعِلُهُ وَلَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا هُوَ، وَقِيلَ: أَرَادَ مَا كَانَ يُوسُوسُ بِهِ إِلَيْهِ فِي مَرَضِهِ مِنْ تَعْظِيمِ مَا نَزَلَ بِهِ مِنَ الْبَلَاءِ، فَالْتَجَأَ إِلَى اللَّهِ فِي أَنَّ يَكْفِيهِ ذَلِكَ بِكَشْفِ الْبَلَاءِ أَوْ بِالتَّوْفِيقِ فِي دَفْعِهِ وَرَدِّهِ بِالصَّبْرِ الْجَمِيلِ، وَذَكَرَ فِي سَبَبِ بَلَاءِهِ أَنَّ رَجُلًا اسْتَعَاثَهُ عَلَى ظَالِمٍ فَلَمْ يُعِثْهُ، وَقِيلَ: كَانَتْ مَوَاشِيهِ فِي نَاحِيَةِ مَلِكٍ كَافِرٍ، فَدَاهَتْهُ وَلَمْ يَغْزُهُ، وَقِيلَ: أُعْجِبَ بِكَثْرَةِ مَالِهِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وَلَا يُنَاسِبُ مَنَاصِبَ الْأَنْبِيَاءِ مَا ذَكَرَ الزَّمْخَشَرِيُّ مِنْ أَنَّ أَيُوبَ كَانَتْ مِنْهُ طَاعَةٌ لِلشَّيْطَانِ فِيمَا وَسَّوسَ بِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ سَبَبًا لِمَا مَسَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ النَّصَبِ وَالْعَذَابِ، وَلَا أَنَّ رَجُلًا اسْتَعَاثَهُ عَلَى ظَالِمٍ فَلَمْ يُعِثْهُ، وَلَا أَنَّهُ دَاهَنَ كَافِرًا، وَلَا أَنَّهُ أُعْجِبَ بِكَثْرَةِ مَالِهِ، وَكَذَلِكَ مَارَوْا مِنْ أَنَّ الشَّيْطَانَ سَلَّطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى أَذْهَبَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ، لَا يُمَكِّنُ أَنَّ يَصِحَّ، وَلَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى الْبَشَرِ إِلَّا بِإِلْقَاءِ الْوَسَاوِسِ الْفَاسِدَةِ لِغَيْرِ الْمُعَصُومِ.

وَالَّذِي نَقُولُ أَنَّهُ تَعَالَى ابْتَلَى أَيُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَسَدِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ عَلَى مَا رُويَ فِي الْأَخْبَارِ، وَرَوَى أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ أَيُوبَ بَقِيَ فِي مَحْنَتِهِ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً يَتَسَاوَرُ لَحْمُهُ حَتَّى مَلَّهَ الْعَالَمُ وَلَمْ يَصْبِرْ عَلَيْهِ إِلَّا أَمْرَاتُهُ»<sup>(٣)</sup>، وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا تَعَالَى السَّبَبَ الْمُقْتَضِي لِعَلَّتِهِ.

(١) المحرر الوجيز ٥٠٧/٤، ونقلها عنه القرطبي ٢١٠/١٨، وأوردها أيضاً النحاس في إعراب القرآن ٤٦٤/٣.

(٢) الكشف ٣٧٦/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٨٠/٥، والمحرر الوجيز ٥٠٦/٤-٥٠٧، وتفسير القرطبي ٢١٢-٢١٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٧/٤، والحديث عند أبي يعلى (٣٦١٧)، والبزار (٢٣٥٧) - كشف الأستار، والطبري في تفسيره ١٠٩-١١٠، وابن حبان (٢٨٩٨)، وأورده ابن كثير في البداية والنهاية ٥١٠-٥١١، وقال: وهذا غريب رفَّعه جداً، والأشبه أن يكون موقوفاً. وأورده أيضاً الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٠٨/٨، وقال: رواه أبو يعلى والبزار، ورجال البزار رجال الصحيح.

وَأَمَّا إِسْنَادُهُ الْمَسَّ إِلَى الشَّيْطَانِ؛ فَسَبَبَ ذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَعُودُهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَارْتَدَّ أَحَدُهُمْ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَقِيلَ: أَلْقَى إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَبْتَلِي الْأَنْبِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ، فَحِينَئِذٍ قَالَ: «مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ» نَزَلَ لِشَفَقَتِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَسَّ الشَّيْطَانِ ذَلِكَ الْمُؤْمِنَ حَتَّى ارْتَدَّ مَسًّا لِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّ الْخَيْرَ يَتَأَلَّمُ بِرَجُوعِ الْخَيْرِ الْمُؤْمِنِ إِلَى الْكُفْرِ، وَلِذَلِكَ جَاءَ بَعْدَهُ: «ارْكُضْ بِرِجْلِكَ» حَتَّى يَغْتَسِلَ وَيَذْهَبَ عَنْ الْبَلَاءِ، فَلَا يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِسَبَبِ طُولِ بَلَائِهِ، وَتَسْوِيلِ الشَّيْطَانِ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَبْتَلِي الْأَنْبِيَاءَ.

وقيل: أشار بقوله: «مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ» إلى تعريضه لامرأته وطلبه أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ، فَكَأَنَّهُ تَشَكَّى هَذَا الْأَمْرَ، وَكَانَ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ مَرَضِهِ<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «يَنْصُبُ» بضم النون وسكون الصاد، قيل: جمع: نَصَب، كَوْنٌ وَوُثْنٌ، وَأَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ، وَأَبُو عَمَارَةَ عَنْ حَفْصٍ، وَالْجَعْفِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَأَبُو مَعَاذٍ عَنْ نَافِعٍ: بضمين<sup>(٢)</sup>، وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَالْحَسَنُ وَالسُّدِّيُّ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَيَعْقُوبُ وَالْجَحْدَرِيُّ: بِفَتْحَتَيْنِ<sup>(٣)</sup>، وَأَبُو حَيوة وَيَعْقُوبُ - فِي رِوَايَةٍ - وَهَبِيرَةُ عَنْ حَفْصٍ: بِفَتْحِ النون وسكون الصاد<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: النَّصْبُ وَالنَّصَبُ كَالرُّشْدِ وَالرَّشْدِ، وَالنَّصَبُ عَلَى أَصْلِ الْمَصْدَرِ، وَالنَّصْبُ تَثْقِيلٌ: نَصَبٌ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، وَهُوَ التَّعَبُ وَالْمَشَقَّةُ، وَالْعَذَابُ الْأَلَمُ، يُرِيدُ مَرَضَهُ وَمَا كَانَ يُقَاسِي فِيهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْوَصَبِ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وقال ابنُ عطية، وقد ذَكَرَ هَذِهِ الْقِرَاءَاتِ: وَذَلِكَ كُلُّهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، مَعْنَاهُ: الْمَشَقَّةُ، وَكَثِيرًا مَا يُسْتَعْمَلُ النَّصَبُ فِي مَشَقَّةِ الْإِعْيَاءِ، وَفَرَّقَ بَعْضُ النَّاسِ بَيْنَ هَذِهِ

(١) المحرر الوجيز ٥٠٧/٤، وينظر زاد المسير ١٤٤/٧، وتفسير القرطبي ٢١٢/١٨.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٧/٤، وتفسير الثعلبي ٢٧٩/٤، وزاد المسير ١٤٢/٧، وتفسير القرطبي ٢١١/١٨، ورواية أبي عمار، عن حفص، عن عاصم في السبعة ص ٥٥٤، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣٦١/٢، وهي أيضاً في القراءات الشاذة ص ١٣٠ وزاد معه: الحسن.

(٣) تنظر المصادر الآتفة الذكر، وقراءة يعقوب - وهو من العشرة - في النشر ٣٦١/٢.

(٤) تنظر المصادر السالفة، وقراءة هبيرة، عن حفص، عن عاصم في السبعة ص ٥٥٤، ورواية أبي جعفر عند القرطبي ٢١١/١٨.

(٥) الكشاف ٣٧٦/٣.

الألفاظ، والصواب أنها لغاتٌ بمعنى، مِنْ قولهم: أَنْصَبَنِي الْأَمْرَ<sup>(١)</sup>: إذا شقَّ عليّ. انتهى.

وقال السُّدِّي: «بنصبٍ» في الجسد «وعذاب» في المال<sup>(٢)</sup>، وفي الكلام حذف، تقديره: فاستَجَبْنَا لَهُ، وقلنا: ارْكُضْ بِرِجْلِكَ، فَرَكَضَ فَنَبَعَتْ عَيْنٌ، فقلنا له: «هذا مغتسلٌ باردٌ وشرابٌ» فيه شفاؤك، فَاغْتَسَلَ فَبَرِيءٌ، «وَوَهَبْنَا لَهُ»، ويدلُّ على هذه المحذوفات معنى الكلام وسياقه، وتقدّم الكلام في الركض في سورة «الأنبياء»<sup>(٣)</sup>، وعن قتادة والحسن ومقاتل: كان ذلك بأرض الجابية من الشام<sup>(٤)</sup>.

ومعنى: «هذا مغتسلٌ» أي: ما تغتسل به «وشرابٌ» أي: ما تشربه، فِإِغْتَسَلَكَ يَبْرَأُ ظَاهِرُكَ، وَيُشْرِبُكَ يَبْرَأُ بَاطِنُكَ، والظاهر أنَّ المُشَارَ إليه كان واحداً وهو العينُ التي نَبَعَتْ بَصْرُهُ، اغتسلَ منها وشربَ، وقيل: نبعث له عينان شربَ من إحداهما، واغتسلَ من الأخرى.

وقيل: ضَرَبَ بِرِجْلِهِ الْيُمْنَى فَنَبَعَتْ عَيْنٌ حَارَّةٌ فاغْتَسَلَ منها، وباليسرى فَنَبَعَتْ باردة فشربَ منها<sup>(٥)</sup>، وهذا مخالفٌ لظاهر قوله: «هذا مغتسلٌ باردٌ» فإنه يدلُّ على أنَّه ماءٌ واحدٌ.

وقيل: أَمَرَ بِالرَّكْضِ بِالرُّجْلِ لِيَتَنَازَرَ عَنْهُ كُلُّ دَاءٍ بِجَسَدِهِ. وقال القتيبي: الْمُغْتَسَلُ: الماء الذي يُغْتَسَلُ به<sup>(٦)</sup>.

وقال مقاتل: هو الموضع الذي يغتسل فيه، وقال الحسن: رَكَضَ بِرِجْلِهِ فَنَبَعَتْ

(١) بعدها في المحرر الوجيز ٥٠٧/٤: ونصبي.

(٢) أخرجه عنه الطبري ١٠٧/٢٠، وأخرجه أيضاً عن قتادة ١٠٦/٢٠.

(٣) عند تفسير الآية (١٢) و(١٣) منها.

(٤) النكت والعيون ١٠٢/٥، والمحرر الوجيز ٥٠٧/٤، والكشاف ٣٧٦/٣، وتفسير النيسابوري ١٠٠/٢٣، عن قتادة، وأخرجه عنه الطبري ١٠٧/٢٠، وقول الحسن في النكت والعيون ١٠٢/٥ لكن عن كيفية اغتساله، وقول مقاتل فيه أيضاً لكن في المراد من المغتسل، وسيأتان قريباً. والجبابة: قرية من أعمال دمشق، ثُمَّ من عمل الجيدور من ناحية الجولان قرب مرج الصفر في شمالي حوران. معجم البلدان ٩١/٢.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٧/٤، والكشاف ٣٧٦-٣٧٧.

(٦) تفسير القرطبي ٢١٦/١٨، وكلام القتيبي في كتابه تفسير غريب القرآن ص ٣٨٠.

عَيْنُ مَاءٍ، فاغْتَسَلَ مِنْهَا، ثُمَّ مَشَى نَحْوَ مِنْ أَرْبَعِينَ ذِرَاعاً، ثُمَّ رَكَضَ بِرِجْلِهِ فَتَبَعَتْ عَيْنٌ فَشَرَبَ مِنْهَا<sup>(١)</sup>.

قيل: والجمهور على أَنَّهُ رَكَضَ رَكَضَتَيْنِ فَتَبَعَتْ لَهُ عَيْنَانِ، اغْتَسَلَ مِنْ وَاحِدَةٍ، وَشَرَبَ مِنْ أُخْرَى، والجمهور على أَنَّهُ تَعَالَى أَحْيَا لَهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِهِ وَعَافَى الْمَرْضَى وَجَمَعَ عَلَيْهِ مَنْ شُتَّتْ مِنْهُمْ.

وقيل: رَزَقَهُ أَوْلَاداً وَذُرِّيَّةً قَدَرُ ذُرِّيَّتِهِ الَّذِينَ هَلَكُوا، وَلَمْ يَرُدِّ أَهْلَهُ الَّذِينَ هَلَكُوا بِأَعْيَانِهِمْ، وَظَاهَرِ هَذِهِ الْهَبَةُ أَنَّهَا فِي الدُّنْيَا، وَقِيلَ ذَلِكَ وَغَدٌ، وَتَكُونُ تِلْكَ الْهَبَةُ فِي الْآخِرَةِ، وَقِيلَ: وَهَبَهُ مَنْ كَانَ حَيًّا مِنْهُمْ، وَعَافَاهُ مِنَ الْأَسْقَامِ، وَأَرْغَدَ لَهُمُ الْعَيْشَ، فَتَنَاسَلُوا حَتَّى تَضَاعَفَ عَدَدُهُمْ، وَصَارَ مِثْلَهُمْ.

و«رحمة» و«ذكرى» مفعولانٍ لهما، أي: إِنَّ الْهَبَةَ كَانَتْ لِرَحْمَتِنَا إِيَّاهُ، وَلِيَتَذَكَّرَ أَرْبَابُ الْعُقُولِ مَا يَحْصُلُ لِلصَّابِرِينَ مِنَ الْخَيْرِ، وَمَا يؤولُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَجْرِ.

وفي الكلام حَذْفٌ، تَقْدِيرُهُ: وَكَانَ حَلَفٌ: لَيَضْرِبَنَّ امْرَأَتَهُ مِئَةَ ضَرْبَةٍ؛ لِسَبَبِ جَرَى مِنْهَا، وَكَانَتْ مُحَسَّنَةً لَهُ، فَجَعَلْنَا لَهُ خِلَافاً مِنْ يَمِينِهِ بِقَوْلِنَا: «وَأُخْذُ بِيَدِكَ ضِعْفًا» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الضُّعْفُ: عِشْكَالُ النَّخْلِ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْأَثْلُ، وَهُوَ نَبْتُ لَهُ شَوْكٌ. وَقَالَ الصَّحَّاحُ: حُزْمَةٌ مِنَ الْحَشِيشِ مُخْتَلَفَةٌ، وَقَالَ الْأَخْفَشُ: الشَّجَرُ الرُّطْبُ<sup>(٢)</sup>.

واختلفوا في السبب الذي أَوْجَبَ حَلْفَهُ، وَمَحْصُولُ أَقْوَالِهِمْ هُوَ تَمَثُّلُ الشَّيْطَانِ لَهَا فِي صُورَةِ نَاصِحٍ أَوْ مُدَاوٍ، وَعَرَضَ لَهَا بِشِفَاءِ أَيُّوبَ عَلَى يَدَيْهِ، عَلَى شَرْطٍ لَا يُمَكِّنُ وَقُوعَهُ مِنْ مُؤْمِنٍ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَعَلِمَ أَنَّ الَّذِي عَرَضَ لَهَا هُوَ الشَّيْطَانُ، وَغَضِبَ لِعَرَضِهَا ذَلِكَ عَلَيْهِ، فَحَلَفَ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ<sup>(٣)</sup>، وَهِيَ

(١) قول مقاتل في النكت والعيون ١٠٢/٥، وقول الحسن عند ابن الجوزي في زاد المسير ١٤٣/٧، وأخرجه عنه الطبري ٣٦٤-٣٦٥ مطوَّلاً، و١٠٨/٢٠ مختصراً.

(٢) ينظر النكت والعيون ١٠٣/٥، والمححر الوجيز ٥٠٨/٤، وزاد المسير ١٤٤/٧، وتفسير القرطبي ٢١٨/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ١١١/٢٠-١١٣ مع الإشارة إلى أَنَّ قول مجاهد: هُوَ الْأَثْلُ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ١١٢/٢٠ عَنْهُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه.

(٣) ينظر المححر الوجيز ٥٠٨/٤، وزاد المسير ١٤٣/٧-١٤٤، وتفسير القرطبي ٢١٧/١٨-٢١٨، وتنظر الآثار في ذلك عند الطبري ١١٠/٢٠ وما بعدها.

متعارضة، فحلَّل الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها؛ لحسنِ خدمتها إياه ورضاهُ عنها.

وقد وَقَعَ مِثْلُ هذه الرُّخصة في الإسلام؛ أتَى رسولُ الله ﷺ بِمُخْدَجٍ قد خَبَثَ بِأَمَةٍ، فقال: «خُذُوا عِنْكَالاً فيه مِثَّةُ شِمْرَاخٍ، فاضْرِبُوهُ بها ضَرْبَةً»، وقالَ بذلكَ بعضُ أهلِ العِلْمِ في الأيمان، قال: وَيَجِبُ أَنْ يُصِيبَ المَضْرُوبَ كُلُّ واحدٍ مِنَ المِثَّةِ إمَّا أطرافها قائمة، وإمَّا أعراضها مبسوطة، مع وجودِ صورة الضربة<sup>(١)</sup>.

والجمهور على تَرْكِ القول به في الحدود وأنَّ البِرَّ في الأيمان لا يَقَعُ إِلَّا بِاتِّمَامِ عَدَدِ الضَّرَبَاتِ<sup>(٢)</sup>.

ووصَفَ اللهُ تعالى نبيَّه أيوبَ بالصَّبْرِ، وقد قال: «مَسَّنِيَ الضُّرُّ» فدلَّ على أنَّ الشكوى إلى الله تعالى لا تُنافي الوصفَ بالصَّبْرِ، وقد قال يعقوبُ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦] على أنَّ أيوبَ عليه السلام طَلَبَ الشفاءَ خِيفَةً على قومه أنَّ يُوَسَّوِسَ إليهم الشيطانُ أَنَّهُ لو كان نبياً لم يُبْتَلْ، وتألَّفاً لقومه على الطاعة، وَبَلَغَ أمرُهُ في البلاء إلى أَنَّهُ لم يَبْقَ منه إِلَّا القلبُ واللسان، ويُروى أَنَّهُ قال في مناجاته: إلهي، قد علمتُ أَنَّهُ لم يُخالف لساني قلبي، ولم يتبع قلبي بصري، ولم يَهَبْنِي<sup>(٣)</sup> ما ملكت يميني، ولم أَكُلْ إِلَّا ومعِي يتيماً، ولم أَبْثُ شَبْعَانٌ ولا كاسياً ومعِي جائعٌ أو عريان، فَكَشَفَ اللهُ عنه.

وقرأ ابنُ عباس وابنُ كثير وأهلُ مَكَّةَ: «عبدنا» على الإفراد، و«إبراهيم» بَدَلِ

(١) الكشاف ٣/٣٧٧، والحديث المرفوع عند أبي داود (٤٤٧٢)، والنسائي في الكبرى (٧٢٦٨)، وأحمد (٢١٩٣٥)، من حديث سعيد بن سعد بن عبادة رضي الله عنه، ويُنظر ثَمَّةُ تخريجه والاختلافُ بوصله وإرساله، وتخريج أحاديث الكشاف لابن حجر ص ١٤٢، والمُخْدَجُ: ناقص الخَلْق. النهاية (خدج).

(٢) ينظر تفسير القرطبي ١٨/٢١٨-٢٢٠، وأحكام القرآن للهراسي ٤/٣٦١، ولابن العربي ٤/١٦٣٩-١٦٤٠.

(٣) من الهَيْئَةِ، أي: لم يَحْفَنِي. كذا ورد بهامش مخطوط الكشاف الورقة (٢٣٦)، والكلام من الكشاف ٣/٣٧٧.

منه، أو عطف بيان، والجمهور على الجمع<sup>(١)</sup>، وما بَعْدُهُ مِنَ الثَّلَاثَةِ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ بيان.

وقرأ الجمهور: «أُولَى الْأَيْدِي» بالياء، قال ابن عباس ومجاهد: أي: القوَّة في طاعة الله، وقيل: إحسانهم في الدين، وتقدَّمهم عند الله على عَمَلٍ صِدْقٍ، فهي كالأيدي، وهو قريب مما قبله، وقيل: النِّعَم التي أسَّداها الله إليهم مِنَ النُّبُوَّة والمكانة. وقيل: «الأيدي»: الجوارح المتصرِّفة في الخير، و«الأبصار» الثَّاقِبَةُ فيه<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: لَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تُبَاشِرُ بِالْأَيْدِي، غُلِبَتْ، فَقِيلَ فِي كُلِّ عَمَلٍ: هَذَا مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ، وَإِنْ كَانَ عَمَلًا لَا يَتَأَتَّى فِيهِ أَوْ كَانَ الْعَمَلُ جُذْمًا لَا أَيْدِي لَهُمْ، وَعَلَى ذَلِكَ وَرَدَّ قَوْلُهُ عَزَّ وَعَلَا: «أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ» يريد: أُولَى الْأَعْمَالِ وَالْفِكَرِ، كَأَنَّ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ أَعْمَالَ الْآخِرَةِ وَلَا يُجَاهِدُونَ فِي اللَّهِ وَلَا يُفَكِّرُونَ أَفْكَارَ ذَوِي الدِّيَانَاتِ، وَلَا يَسْتَبْصِرُونَ، فِي حُكْمِ الزَّمَنِ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى إِعْمَالِ جَوَارِحِهِمِ وَالْمَسْلُوبِ الْعُقُولِ الَّذِينَ لَا اسْتَبْصَارَ بِهِمْ، وَفِيهِ تَعْرِضُ بِكُلِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ عُمَّالِ اللَّهِ وَلَا مِنْ الْمُسْتَبْصِرِينَ فِي دِينِ اللَّهِ، وَتَوْبِيخٌ عَلَى تَرْكِهِمُ الْمَجَاهِدَةَ وَالتَّأَمُّلَ مَعَ كَوْنِهِمْ مَتَمَكِّنِينَ مِنْهَا<sup>(٣)</sup>. انتهى. وهو تكثير.

وقال أبو عبد الله الرازي: الْيَدُ أَلَةٌ لِأَكْثَرِ الْأَعْمَالِ، وَالْبَصَرُ أَلَةٌ لِأَقْوَى الْإِدْرَاكَاتِ، فَحَسَّنَ التَّعْبِيرَ عَنِ الْعَمَلِ بِالْيَدِ، وَعَنِ الْإِدْرَاكِ بِالْبَصَرِ، وَالنَّفْسُ النَّاطِقَةُ لَهَا قَوَاتَانِ؛ عَامِلَةٌ وَعَالِمَةٌ، فَ «أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ» إِشَارَةٌ إِلَى هَاتَيْنِ الْحَالَتَيْنِ<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٠٨/٤، وينظر زاد المسير ١٤٦/٧، وتفسير القرطبي ٢٢٣/١٨، وقراءة ابن عباس أخرجهما عنه الطبري ١١٤/٢٠، وقراءة ابن كثير في السبعة ص ٥٥٤، واليسير ص ١٨٨، والنشر ٣٦١/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٩/٤، وتنتظر الآثار عند الطبري ١١٤/٢٠-١١٦.

(٣) الكشف ٣٧٧/٣.

(٤) تفسير الرازي ٢١٦/٢٦-٢١٧.



وقرأ عبد الله والحسن وعيسى والأعمش: «الأيدي» بغير ياء<sup>(١)</sup>، فقليل: يُراد «الأيدي» حذف الياء، واجتزأ بالكسرة عنها، ولمّا كانت «أل» تُعاقب التنوين، حُذفت الياء معها، كما حُذفت مع التنوين<sup>(٢)</sup>، وهذا تخريج لا يسوغ؛ لأنّ حذفت هذه الياء مع وجود «أل» ذكره سيبويه في الضرائر<sup>(٣)</sup>.

وقيل: «الأيدي» القُوّة في طاعة الله، و«الأبصار» عبارة عن البصائر التي يُبصرون بها الحقائق وينظرون بنور الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: وتفسيره «الأيدي» من التأييد قَلِقَ غير متمكّن<sup>(٥)</sup>. انتهى. وإنّما كان قَلِقاً عنده لعطف «الأبصار» عليه، ولا ينبغي أن يقلق؛ لأنّه فسر «أولي الأيدي والأبصار» بقوله: يُريد: أولي الأعمال والفكر.

وقرئ: «الأيادي» جمع الجمع<sup>(٦)</sup>، كأوْطَب وأوَاطِب<sup>(٧)</sup>.

وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج ونافع وهشام: «بخالصة» بغير تنوين أضيفت إلى «ذكرى»، وقرأ باقي السبعة بالتنوين، و«ذكرى» بَدَل من «بخالصة»<sup>(٨)</sup>.

وقرأ الأعمش وطلحة: «بخالصتهم»<sup>(٩)</sup>.

و«أخلصناهم» جَعَلْنَاهُمْ لَنَا خَالِصِينَ، وَ: خَالِصَةً، يَحْتَمِل - وهو الأظهر - أن

(١) ينظر زاد المسير ١٤٦/٧، وتفسير القرطبي ٢٢٤/١٨، والقراءات الشاذة ص ١٣٠، والمحتسب ٢٣٣/٢.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٩/٤.

(٣) الكتاب ١٩٠/٤-١٩١.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٩/٤.

(٥) الكشف ٣٧٨/٣.

(٦) الكشف ٣٧٧/٣.

(٧) الوَطْبُ: سقاء اللَّيْن. والجمع: أوْطَب، وِوطاب، وأوطاب، وجمع الجمع: أواطب. القاموس (وطب).

(٨) المحرر الوجيز ٥٠٩/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٢٥/١٨، وقراءة نافع وهشام عن ابن عامر في السبعة ص ٥٥٤، والتيسير ص ١٨٨، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣٦١/٢.

(٩) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٩/٤، والكشاف ٣٧٨/٣، والقراءات الشاذة ص ١٣٠ عن الأعمش.

يكون اسم فاعل، عبّر به عن مزية أو رتبة أو خصلة خالصة لا شوب فيها، ويحتمل أن يكون مصدرأ كالعاقبة، فيكون قد حذف منه الفاعل، أي: أخلصناهم بأن أخلصوا ذكرى الدار، فيكون «ذكرى» مفعولاً، أو: بأن أخلصناهم ذكرى الدار، أو يكون الفاعل «ذكرى»، أي: بأن خلصت لهم ذكرى الدار، و«الدار» في كل وجه في موضع نصب بـ «ذكرى»، و«ذكرى» مصدر، و«الدار» دار الآخرة.

قال قتادة: المعنى: بأن خلص لهم التذكير بالدار الآخرة ودعاء الناس إليها وحضهم عليها. وقال مجاهد: خلص لهم ذكرهم الدار الآخرة وخوفهم لها، والعمل بحسب ذلك، وقال ابن زيد: وهبنا لهم أفضل ما في الدار الآخرة، وأخلصناهم به، وأعطيناهم إياه، وقال ابن عطية: ويحتمل أن يُريد بالدار دار الدنيا، على معنى ذكر الثناء والتعظيم من الناس، والحمد الباقي الذي هو الخلد المجازي، فتجئ الآية في معنى قوله: ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾ [مريم: ٥٠] وقوله: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> [الصافات: ٧٨]. انتهى.

وحكى الزمخشري هذا الاحتمال قولاً، فقال: وقيل: «ذكرى الدار»: الثناء الجميل في الدنيا، ولسان الصّدق<sup>(٢)</sup>. انتهى.

والباء في «بخالصة» باء السبب، أي: بسبب هذه الخصلة، وبأنهم من أهلها، ويعضده قراءة «بخالصتهم»<sup>(٣)</sup>.

«وإنهم عندنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ» أي: المختارين من بين أبناء جنسهم «الأخيار» جمع: خَيْرٌ وخَيْرٌ، كَمِيتٌ ومِيتٌ وأموات، وتقدّم الكلام في «اليسع» في سورة «الأنعام»، وذو الكفل في سورة «الأنبياء»<sup>(٤)</sup>.

و«عندنا» ظرفٌ معمول لمحذوف دلّ عليه «المُصْطَفَيْنِ»، أي: وإنهم مُصْطَفَوْنَ عندنا، أو معمول للمصطفين وإن كان بـ «أل»؛ لأنهم يتسمّحون في الظرف

(١) المحرر الوجيز ٥٠٩/٤، وتنتظر الآثار عند الطبري ١١٧/٢٠-١١٩.

(٢) الكشاف ٣٧٨/٣.

(٣) وهي قراءة الأعمش وطلحة، كما مرّ تخريجها قريباً.

(٤) ينظر تفسير الآية (٨٦) من سورة الأنعام، و(٨٥) من سورة الأنبياء.

والمجرور ما لا يَتَسَمَّحُونَ في غيرهما، أو على التَّبيين، أي: أعني عندنا، ولا يجوز أن يكون «عندنا» في موضع الخبر، ويعني بالعندية المكانة، و«أَمَنَ المصطفين» في موضع خبر ثانٍ لوجود اللام، لا يجوز: إنَّ زيدا قائمٌ لمنطلق، و«كلُّ» أي: وكلُّهم «من الأخيار».

﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴿٨٨﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مِّنْهُنَّ لَهُمُ الْآبُودُ ﴿٨٩﴾ مُّكِينٍ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهْمٍ كَثِيرٍ وَشَرَابٍ ﴿٩٠﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْكَرْبِ أَرْبَابٌ ﴿٩١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٩٢﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ ﴿٩٣﴾ هَذَا وَابْنُ الطَّيْنِ لَشَرِّ مَآبٍ ﴿٩٤﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسَ الْإِهَادِ ﴿٩٥﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَبِيرٌ وَعَسَاقُ ﴿٩٦﴾ وَمَا حُرِّمَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٩٧﴾ هَذَا فَوْجٌ مُّتَنَجِّمٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْجَا يَوْمَ إِلَهُمُ صَلَاةُ النَّارِ ﴿٩٨﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَمَرْجَا يَوْمَ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَنَسَ الْفَقَارِ ﴿٩٩﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿١٠٠﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِبَا لَا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿١٠١﴾ أَخَذْنَاهُمْ سِجْرًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿١٠٣﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٠٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿١٠٥﴾﴾.

لَمَّا أَمَرَهُ تَعَالَى بِالصَّبْرِ عَلَى سَفَاهَةِ قَوْمِهِ، وَذَكَرَ جَمْلَةً مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحْوَالِهِمْ، ذَكَرَ مَا يَأْتِيهِ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ مِنَ الْجَزَاءِ، وَمَقَرَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ، وَلَمَّا كَانَ مَا يَذْكُرُهُ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ التَّنْزِيلِ، قَالَ: «هَذَا ذِكْرٌ» كَأَنَّهُ فَصَّلَ بَيْنَ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ أَهْلَ الْجَنَّةِ وَأَعْقَبَهُ بِذِكْرِ أَهْلِ النَّارِ، قَالَ: «هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيَةِ»، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ<sup>(١)</sup>، وَقِيلَ: «هَذَا ذِكْرٌ» أَي: شَرَفٌ تُذَكِّرُونَ بِهِ أَبَدًا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «جَنَّاتٍ» بِالنُّصْبِ، وَهُوَ بَدَلٌ، فَإِنْ كَانَ «عَدْنٌ» عَلَمًا، فَبَدَلُ مَعْرِفَةٍ مِنْ نَكْرَةٍ، وَإِنْ كَانَ نَكْرَةً فَبَدَلُ نَكْرَةٍ مِنْ نَكْرَةٍ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «جَنَّاتِ عَدْنٍ» مَعْرِفَةٌ لِقَوْلِهِ: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ [مريم: ٦١] وَانْتِصَابُهَا عَلَى أَنَّهَا عَطْفٌ بَيَانٌ لـ «حُسْنِ مَآبٍ»، و«مُفْتَحَةٌ» حَالٌ، وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي «لِلْمُتَّقِينَ» مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ، وَفِي «مُفْتَحَةٌ» ضَمِيرُ الْجَنَّاتِ، و«الْأَبْوَابِ»

بَدَل مِنَ الضمير، تقديره: مُفْتَحَةٌ هي الأبواب، كقولهم: ضَرَبَ زَيْدٌ الْيَدَ وَالرَّجْلَ، وهو مِن بَدَلِ الاشتمال<sup>(١)</sup>. انتهى.

ولا يتعيَّن أن يكون «جَنَّاتِ عَدْنٍ» معرفة بالدليل الذي استدلَّ به، وهو قوله: ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ أَلْقَى﴾ لأنَّه اعتقد أنَّ «التي» صفة لـ «جَنَّاتِ عَدْنٍ»، ولا يتعيَّن ما ذَكَرْهُ؛ إذ يجوز أن تكون «التي» بدلاً من «جَنَّاتِ عَدْنٍ»، ألا ترى أن «الذي» و«التي» وجموعهما تُستعمل استعمالَ الأسماء، فتلي العوامل، فلا يلزم أن تكون صفةً.

وأما انتصابُها على أنَّها عطفُ بيان، فلا يجوز؛ لأنَّ النَّحْوِيَّينَ في ذلك على مذهبيْن:

أحدهما: أنَّ ذلك لا يكون إلَّا في المعارف، فلا يكون عطفُ البيان إلَّا تابعاً لمعرفة، وهو مذهب البصريين.

والثاني: أنَّه يجوز أن يكون في التَّكْرَارِ، فيكون عطفُ البيان تابعاً لنكرة، كما تكون المعرفة فيه تابعةً لمعرفة، وهذا مذهب الكوفيين، وتبعهم الفارسيُّ.

وأما تخالفهما في التَّنْكِيرِ والتَّعْرِيفِ، فلم يذهب إليه أَحَدٌ سوى هذا المصنِّف، وقد أجازَ ذلك في قوله: ﴿مَقَامٌ إِبْرَاهِيمَ﴾ [آل عمران: ٩٧] فأعرَبَه عطفَ بيانٍ تابعاً لنكرة، وهو «آياتُ بَنَاتٍ»، و«مقام إبراهيم» معرفة<sup>(٢)</sup>، وقد ردَّدنا عليه ذلك في موضعه في «آل عمران»<sup>(٣)</sup>.

وأما قوله: وفي «مُفْتَحَةٍ» ضميرُ الجَنَّاتِ؛ فجمهورُ النَّحْوِيَّينَ أعرَبُوا «الأبواب» مفعولاً لم يُسَمِّ فاعله، مرفوعاً بـ «مُفْتَحَةٍ»، وجاء أبو عليٍّ فقال: إذا كان كذلك لم يكن في ذلك ضميرٌ يَعُودُ على «جَنَّاتِ عَدْنٍ» مِنَ الحالِ إن أعرَبَ «مُفْتَحَةٍ» حالاً، أو مِنَ النَّعْتِ إن أعرَبَ نعتاً لـ «جَنَّاتِ عَدْنٍ»، فقال: في «مُفْتَحَةٍ» ضميرٌ يَعُودُ على «الجَنَّاتِ»، حتى ترتبط الحالُ بصاحبها، أو النعتُ بمنعوتِه.

(١) المصدر السابق.

(٢) ينظر الكشاف ١/٤٤٧-٤٤٨، ونقله عنه ابنُ مالك في كتابه شرح التسهيل ٣/٢١٤.

(٣) عند تفسير الآية (٩٧) منها.

و«الأبواب» بَدَل، وقال مَنْ أَعْرَبَ «الأبواب» مفعولاً لم يُسَمِّ فاعله: العائدُ على الجنَّات محذوفٌ تقديره: الأبوابُ منها، وألزمَ أبو علي أنَّ البَدَل في مثلِ هذا لا بُدَّ فيه مِنَ الضمير، إمَّا ملفوظاً به، أو مُقدَّراً، وإذا كان الكلامُ مُحْتَاجاً إلى تقديرٍ واحدٍ، كان أولى ممَّا يَحْتَاجُ إلى تقديرَين، وأمَّا الكوفيون؛ فالرابطُ عندهم هو «أل» لمقامه مقامَ الضمير، فكأنَّه قال: مفتَّحة لهم أبوابُها.

وأمَّا قوله: وهو من بَدَل الاشتمال، فإنَّ عَنَى بقوله: وهو قوله: اليَد والرَّجُل، فهو وَهْم، وإنَّما هو من بَدَل بعضٍ من كُلِّ، وإنَّ عَنَى الأبواب، فقد يَصَحُّ؛ لأنَّ أبواب الجنَّات ليست بعضاً مِنَ الجنَّات.

وأمَّا تشبيهه ما قدَّره من قوله: «مفتَّحة» هي الأبواب، بقولهم: ضَرَبَ زيدُ اليَد والرَّجُل، فَوَجَّهه أنَّ الأبواب بَدَل من ذلك الضمير المستكن، كما أنَّ اليَد والرَّجُل بَدَل من الظاهر الذي هو: زيد.

وقال أبو إسحاق وتبعه ابنُ عطية: «مفتَّحة» نعت لـ «جنَّات عَدْن»<sup>(١)</sup>.

وقال الحوفي: «مفتَّحة» حالٌ، والعامل فيها محذوفٌ يدلُّ عليه المعنى، تقديره: يَدْخُلُونَهَا.

وقرأ زيد بنُ عليٍّ وعبد الله بنُ ربيع وأبو حيوة: «جنَّات عَدْن مُفتَّحة» برَفْع التاءين<sup>(٢)</sup>، مبتدأ وخبر، أو كلٌّ منهما خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: هو «جنَّات عَدْن» هي «مفتَّحة».

والإتكاء مِنَ هيئات أهلِ السعادة «يَدْعُونَ فيها» يدلُّ على أنَّ عندهم مَنْ يَسْتخدمُونَه فيما يَسْتدعون، كقوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنٌ مُّخْتَلِفُونَ﴾ [الإنسان: ١٩] ولَمَّا كانت الفاكهةُ تَتَنَوَّع، وَصَفَهَا بالكثرة، وكَثُرَتْها باختلافِ أنواعِها، وكثرة كلِّ نوعٍ منها، وَلَمَّا كان الشَّرَابُ نوعاً واحداً - وهو الخمر - أَفْرَدَ.

(١) كلامُ ابنِ عطية في المحرر الوجيز ٥١٠/٤، والذي في معاني القرآن لأبي إسحاق الزجاج ٣٣٧/٤ ومعنى «مفتَّحة لهم الأبواب» أي: منها. وكذا نُقِلَ عنه القرطبي ٢٢٦/١٨.

(٢) الكشاف ٣٧٨-٣٧٩/٣ دون عزو، وما بعده منه أيضاً، وأوردها أيضاً كذلك الرازي ٢٦٩/٢٦، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٠ عن عبد العزيز بن ربيع وأبي حيوة.

«وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ» قال قتادة: معناه: على أزواجهن<sup>(١)</sup>، «أَثَرَابٌ» أي: أمثالٌ على سِنٍّ واحدةٍ، وأصله في بني آدم؛ لكونهم مَسَّ أجسادهم التراب في وقتٍ واحد، والأقران أثبت في التَّحَابِ.

والظاهر أنَّ هذا الوصف هو بينهن، وقيل: بين أزواجهن، أسنانهن كأسنانهم، وقال ابنُ عباس: يريد الآدميَّات<sup>(٢)</sup>، وقال صاحب «الغنيان»: حُورٌ.

وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو: «هذا ما يُوعَدُونَ» بياء الغيبة، إذ قَبْلَهُ «وعندهم»، وبإقبي السبعة بقاء الخطاب على الالتفات<sup>(٣)</sup>، والمعنى: هذا ما وَقَعَ به الوعدُ ليومِ الجَزَاءِ.

«إِنَّ هَذَا» أي: ما ذَكَرَ للمتقين ممَّا تقدَّم «لَرِزْقُنَا» دائماً، أي: لا نفاذَ له.

«هذا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ» قال الزجاج: أي: الأمرُ هذا<sup>(٤)</sup>، وقال أبو علي: هذا للمؤمنين، وقال أبو البقاء: مبتدأٌ محذوفُ الخبر، أو خبرٌ محذوفُ المبتدأ<sup>(٥)</sup>.

والطاغون هنا الكُفَّار، وقال الجُبَّائي: أصحابُ الكبائر كفاراً كانوا أو لم يكونوا. وقال ابنُ عباس: المعنى: الذين طَعَّوا عليَّ، وكَذَّبُوا رُسُلِي، لهم شَرُّ مَآبٍ، أي: مَرْجِعٌ وَمَصِيرٌ<sup>(٦)</sup>.

«فَبئْسَ الْمِهَادُ» أي: هي.

«هذا» في موضع رَفَعٍ مبتدأ، خبره «حَمِيمٌ وَعَسَاقٌ»، أو خبرٌ مبتدأ، أي: العذاب هذا، و«حَمِيمٌ» خبرٌ مبتدأ، أو في موضع نَصْبٍ على الاشتغال، أي: لِيَذُوقُوا «هذا فليَذُوقوه»، و«حَمِيمٌ» خبرٌ مبتدأ، أي: هو حَمِيمٌ، أو مبتدأٌ محذوفُ الخبر، أي: منه «حَمِيمٌ» ومنه «عَسَاقٌ»، كما قال الشاعر:

(١) المحرر الوجيز ٤/٥١٠، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عنه الطبري ٢٠/١٢٣.

(٢) تفسير القرطبي ١٨/٢٢٧.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥١٠، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٢٢٧-٢٢٨، وقراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٥٥٥، والتيسير ص ١٨٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤/٣٣٨.

(٥) ينظر الإملاء ٢/٢١٢.

(٦) تفسير الرازي ٢٦/٢٢١-٢٢٠.

حتى إذا ما أضاء الصُّبْحُ في غَلَسٍ وُغُودَرِ الْبَقْلِ مَلُويٍّ وَمَحْصُودٍ<sup>(١)</sup>  
أي: منه مَلُويٍّ ومنه مَحْصُود، وهذه الأعراب مَقُولَةٌ مَنقُولَةٌ<sup>(٢)</sup>.

وقيل: «هذا» مبتدأ، و«فليذوقوه» الخبر، وهذا على مذهب الأخفش في  
إجازته: زَيْدٌ فاضربه، مستدلاً بقول الشاعر:

وقائلةٌ خولانٌ فأنكِحِ فتأتهنَّ<sup>(٣)</sup>

والغساق عن ابن عباس: الزمهرير، وعنه أيضاً وعن عطاء وقتادة وابن زيد:  
ما يجري من صديد أهل النار، وعن كعب: عينٌ في جهنم تسيلُ إليها حُمَةٌ كلِّ ذي  
حُمَةٍ مِن حَيَّةٍ أو عقربٍ أو غيرهما، يُغْمَسُ فيها فيتساقط الجِلْدُ واللَّحْمُ عن العَظْمِ،  
وعن السُّدِّي: ما يسيلُ من دموعهم، وعن ابن عمر: القَيْحُ يسيلُ منهم فيُسْقَوْنَهُ<sup>(٤)</sup>.

وقرأ ابنُ أبي إسحاق وقتادة وابنُ وثاب وطلحة وحزمة والكسائي وحفص  
والمفضل وابنُ سعدان وهارون عن أبي عمرو: بتشديد السين<sup>(٥)</sup>، فإن كان صفةً  
فيكون ممّا حذف موصوفها، وإن كان اسماً ففَعَالٌ قليلٌ في الأسماء، جاء منه:  
الكَلاء، والجَبَّان، والفَيَّاد: ذَكَرُ البُوم، والعَقَّار، والخَطَّار<sup>(٦)</sup>، وقرأ باقي السبعة:  
بتخفيف السين.

(١) معاني القرآن للفراء ٤١٠/٢، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٤٦٩/٣، والطبري  
١٢٦/٢٠، وينظر تفسير القرطبي ٢٢٩/١٨، والبيت لذي الرُّمَّة، وهو في ديوانه ١٣٦٦/٢،  
قال شارحه: يقال: قد ألوى الثَّيْبُ إلواءً: إذا جَفَّ، ومحصود: قد حُصِدَ.

(٢) ينظر المصادر السالفة الذكر؛ وإعراب القرآن للنحاس ٤٦٩/٣-٤٧٠، والإملاء ٢/٢١٢،  
ومشكل إعراب القرآن لمكي ٦٢٧/٢.

(٣) صدر بيت لم يُعرف قائله، وهو في الكتاب ١٣٩/١ و١٤٣، وعجزه: وأكرومة الحيين خلُوْ  
كما هيا، وسلف في سورة المائدة، عند تفسير الآية (٣٨).

(٤) ينظر النكت والعيون ١٠٦/٥-١٠٧، وزاد المسير ١٥٠/٧، وتفسير الثعلبي ٢٨٢/٥،  
والمحرر الوجيز ٥١٠/٤، وتفسير القرطبي ٢٣٠-٢٣١، وتنظر الآثار عند الطبري  
١٢٧-١٢٩.

(٥) ينظر تفسير الثعلبي ٢٨١/٥، والمحرر الوجيز ٥١١/٤، وزاد المسير ١٤٩/٧-١٥٠،  
وتفسير القرطبي ٢٢٩/١٨، والقراءة في السبعة ص ٥٥٥، والتيسير ص ١٨٨، وهي أيضاً  
قراءة خَلَفَ - من العشرة - ينظر النشر ٣٦١/٢.

(٦) قال الأصمعي: الكَلَاءُ: موضعٌ ترَفَأَ فيه السُّنَن، وهو ساحل كلِّ نهر. الصحاح (كلا)،

وقرأ الجمهور: «وآخر» على الأفراد، فقليل: مبتدأ خبره محذوف، تقديره: ولهم عذاب آخر، وقيل: خبره في الجملة، لأن قوله: «أزواج» مبتدأ، و«من شكّله» خبره، والجملة خبر «وآخر»، وقيل: خبره «أزواج»، و«من شكّله» في موضع الصفة، وجاز أن يُخبر بالجمع عن الواحد من حيث هو درجات ورُتب من العذاب، أو سُمي كل جزء من ذلك الآخر باسم الكل.

وقال الزمخشري: «وآخر» أي: وعذاب آخر، أو: ومدّوق آخر، و«أزواج» صفة لـ «آخر» لأنه يجوز أن يكون ضرّوباً أو صفةً للثلاثة، وهي «حميم» و«عساق» و«آخر من شكّله»<sup>(١)</sup>. انتهى. وهو إعراب أخذهُ من الفراء<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الحسن ومجاهد والجحدري وابن جُبَيْر وعيسى وأبو عمرو: و«آخر» على الجمع<sup>(٣)</sup>، وهو مبتدأ، و«من شكّله» في موضع الصفة، و«أزواج» خبره، أي: ومدّوقات آخر من شكّل هذا المدّوق، من مثله في الشدة والفظاعة «أزواج»: أجناس<sup>(٤)</sup>.

وقرأ مجاهد: «من شكّله» بكسر الشين<sup>(٥)</sup>، والجمهور: بفتحها، وهما لغتان بمعنى المثل والضرب، وأمّا إذا كان بمعنى الغنّج<sup>(٦)</sup> فيكسر الشين لا غير.

= والجبان والجبانة: الصحراء. الصحاح (جبن)، والعقار: الذي يُعْتَف بالابل لا يُرْفَق بها. مقاييس اللغة ٩١/٤ (عقر)، والحطّار: العقّار. اللسان (خطر).

قال ابنُ جَنِّي في المبهج ص ٤٨ في ترجمة: وَذَلِكَ بَن ثَمِيل المازني: وهو فعّال، من الودك، وأصله الصفة، ألا ترى أن فعّالاً بابهُ الصفة، وقلّما يوجد في الأسماء، وفي الكتاب [يعني كتاب سيبويه ٢٥٧/٤] من ذلك الكَلَاء والجَبَان، وزاد أبو علي: الفَيَاد: ذَكَر اليوم، ووجدتُ أنا أيضاً: الجَيَّار، وهو السَّعَال ونحوه، والحطّار: لَضَرْبٍ من الدَّهْن الطَّيِّب، فأما: السَّمان: لما ينقش به، فيحتمل الأمرين.

(١) الكشاف ٣٧٩/٣.

(٢) معاني القرآن للفراء ٤١١/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥١١/٤، وقراءة أبي عمرو في السبعة ص ٥٥٥، والتيسير ص ١٨٨، وهي أيضاً قراءة يعقوب - من العشرة - ينظر النشر ٣٦١/٢.

(٤) الكشاف ٣٧٩/٣.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٥١١/٤، والكشاف ٣٧٩/٣، وتفسير الرازي ٢٢١/٢٦.

(٦) في (أ) والمطبوع: الفتح، وفي (ح): القبح، وفي (ع): القيح. والمثبت من باقي النسخ



وعن ابن مسعود: «وآخر من شكّله» هو الزمهرير<sup>(١)</sup>.

والظاهر أنّ قوله: «هذا فوجٌ مُقتَحَمٌ معكم» من قول رؤسائهم بعضهم لبعض، والفَوْجُ: الجَمْعُ الكثير «مُقتَحَمٌ معكم» أي: النَّارَ، وهم الأتباع، ثم دَعَوْا عليهم بقولهم: «لا مَرَحَباً بهم» لأنَّ الرئيس إذا رأى الحَسينَّ قد قُرنَ معه في العذاب، ساءَ ذلك حيث وَقَعَ التَّساوي في العذاب، ولم يكن هو السالم من العذاب وأتباعه في العذاب.

و«مَرَحَباً» معناه: أتيت رُحْباً وسَعَةً لا ضيقاً، وهو منصوب بفعلٍ يجب إضماره ولا دعاء، و«بهم» بيانٌ للمدعوِّ عليهم.

وقيل: «هذا فوجٌ» من كلام الملائكة خَزَنَةِ النَّارِ، وأنَّ الدُّعاء على الفوج، والتعليلُ بقوله: «إنَّهم صَالُوا النَّارَ» من كلامهم، وقيل: «هذا فوجٌ مُقتَحَمٌ معكم» من كلام الملائكة، والدُّعاء على الفوج والإخبار بأنَّهم «صَالُوا النَّارَ» من كلام الرؤساء المَثْبُوعين<sup>(٢)</sup>.

«قالوا» أي: الفوج: «لا مَرَحَباً بكم» ردَّ على الرؤساء ما دَعَوْا به عليهم، ثم ذكروا أنَّ ما وَقَعُوا فيه من العذاب وصُلِّي النَّارُ إنَّما هو بما أَلْقَيْتُمْ إلينا وَزَيَّيْتُمُوهُ مِنَ الكفر، فكأنَّكم قَدَّمْتُمْ لنا العذاب أو الصُّلْيَ.

وإذا كان «لا مَرَحَباً بهم» من كلام الحَزَنَةِ، فلم يَجِئِ التركيبُ: قالوا: بل هؤلاء لا مَرَحَباً بهم، بل جاء بخطاب الأتباع للرؤساء؛ لتكونِ المواجهة لَمَن كانوا لا يَقْدِرُونَ على مواجهتهم في الدُّنيا بقبيحِ أَشْفَى لصدورهم، حيث تَسَبَّبُوا في كُفْرهم، وأنكى للرؤساء.

= ومن الكشف ٣/٣٧٩، والغُنج والغُنج: الشُّكْل، وامرأةٌ غَنِيَّةٌ: حَسَنَةُ الدَّلِّ، وقيل: الغُنج: مَلَاةُ العينين. اللسان (غنج).

(١) تفسير القرطبي ١٨/٢٣١، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/١٦٦-١٦٧، وهناد في الزهد (٢٩٤)، والطبري ٢٠/١٣١-١٣٢.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥١١، والكشاف ٣/٣٧٩، والنكت والعيون ٥/١٠٨، وتفسير القرطبي ١٨/٢٣٣.

«فَبَسَّ الْقَرَارَ» أي: النَّارَ، وهذه المُرَادَةُ والدُّعَاءُ، كقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ أَخْنَبًا﴾ [الأعراف: ٣٨] ولم يكنفِ الأتباعُ بِرَدُّ الدُّعَاءِ على رؤسائهم ولا بمواجهتهم بقولهم: «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا» حتى سألوا من الله أَنْ يَزِيدَ رؤسَاءَهُمْ ضِعْفًا مِنَ النَّارِ، والمعنى: مَنْ حَمَلْنَا عَلَى عَمَلِ السُّوءِ حتى صَارَ جَزَاءُنَا النَّارَ «فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا» كما جاء في قول الأتباع: ﴿رَبَّنَا آتِنَهُمْ﴾ أي: سَادَتْهُمْ ﴿ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [الأحزاب: ٦٨] ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَانِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٣٨].

ولمَّا كَانَ الرُّؤَسَاءُ ضَلَالًا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَأَضَلُّوا أَتْبَاعَهُمْ، نَاسَبَ أَنْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَزِيدَهُمْ ضِعْفًا، كما جاء: «فَعَلَيْهِ وَزُرُّهُ وَوِزْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>، فعلى هذا الضمير في: «قالوا» للأتباع، و«مَنْ قَدَّمَ» هم الرُّؤَسَاءُ، وقال ابنُ السائب: «قالوا رَبَّنَا»، إلى آخِرِهِ، قولُ جميعِ أهلِ النَّارِ<sup>(٢)</sup>، وقال الضَّحَّاكُ: «مَنْ قَدَّمَ» هو إبليس وقابيل، وقال ابنُ مسعود: الضَّعْفُ: حَيَاتٌ وَعَقَارِبٌ.

«وقالوا» أي: أشرافُ الكُفَّارِ: «مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا» وهم مُسْتَضْعَفُو الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْبَهُ بِهِمْ «كُنَّا نَعُدُّهُمْ» فِي الدُّنْيَا «مِنَ الْأَشْرَارِ» أي: الْأَرْدَالِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ، وَلَيْسُوا عَلَى دِينِنَا، كما قال: ﴿وَمَا زِلْنَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ كَفُّوا عَنْكَ﴾ [هود: ٢٧].

وَرُوِيَ أَنَّ الْقَائِلِينَ مِنَ كُفَّارِ عَصْرِ الرَّسُولِ ﷺ هُمْ: أَبُو جَهْلٍ، وَأُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ، وَأَصْحَابُ الْقَلْبِيبِ، وَالَّذِينَ لَمْ يَرَوْهُمْ: عَمَّارٌ وَصُهَيْبٌ وَسَلْمَانٌ، وَمَنْ جَرَى مَجْرَاهُمْ، قَالَه مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ<sup>(٣)</sup>، قِيلَ: يَسْأَلُونَ: أَيْنَ عَمَّارٌ؟ أَيْنَ صُهَيْبٌ؟ أَيْنَ فُلَانٌ؟

(١) هكذا ورد لفظ الحديث في النسخ الخطية، وغُذِلَتْ لَفْظَةً: وَزَرَهُ، إِلَى: وَزَرَهَا، فِي مَطْبُوعِ الْبَحْرِ، وَلَمْ تَقَفْ عَلَى طَرَفِ الْحَدِيثِ بِهَذَا اللَّفْظِ، وَلَعَلَّ الْمُصَنِّفَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - رَوَاهُ بِالْمَعْنَى، وَالْحَدِيثُ كَامِلًا هَكَذَا: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً، كَانَ عَلَيْهِ وَزَرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ، مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»، وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ (١٠١٧)، وَأَحْمَدُ (١٩١٥٦) مِنْ حَدِيثِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَيَنْظُرُ تَمَتُّةٌ تَخْرِيجَهُ عِنْدَ أَصْحَابِ السُّنَنِ وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ أَحْمَدَ بِالرُّوَايَةِ رَقْمَ (١٩١٧٤).

(٢) زَادَ الْمُسِيرُ ١٥٢/٧.

(٣) يَنْظُرُ النُّكْتُ وَالْعِيُونُ ١٠٩/٥، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥١٢/٤، وَالْكَشَافُ ٣/٣٨٠، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٣٤/١٨، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ١٣٦/٢٠ مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ، وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ فِي

يَعْدُونَ ضَعْفَاءَ الْمُسْلِمِينَ، فيقال لهم: أولئك في الفردوس<sup>(١)</sup>.

وقرأ النُّحَوِيُّانَ وحمزة: «اتَّخَذْنَاهُمْ» وصلأ<sup>(٢)</sup>، فقال أبو حاتم والزَّمَخْشَرِيُّ وابنُ عَطِيَّةَ: صِفَةُ لِرَجَالٍ، قال الزَّمَخْشَرِيُّ: مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿كُنَّا نَعْدُّهُمْ بَيْنَ الْأَشْرَارِ﴾. وقال ابنُ الْأَنْبَارِيِّ: حال، أي: وَقَدْ اتَّخَذْنَاهُمْ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ أبو جعفر والأعرج والحسن وقتادة وباقي السبعة: بهمزة الاستفهام، لتقرير أنفسهم على هذا على جهة التوبيخ لها والأسف، أي: «اتَّخَذْنَاهُمْ سَخَرِيًّا»، ولم يَكُونُوا كذلك.

وقرأ عبد الله وأصحابه ومجاهد والضَّحَّاك وأبو جعفر وشيبة والأعرج ونافع وحمزة والكسائي: «سُخْرِيًّا» بضم السين، ومعناها مِنَ السُّخْرَةِ والاستِخْدَامِ، وقرأ الحسن وأبو رجاء وعيسى وابنُ محيصن وباقي السبعة: بكسر السين<sup>(٤)</sup>، ومعناها المشهور مِنَ السُّخْرِ وهو الهُزءُ، قال الشاعر:

إِنِّي أَتَانِي لِسَانٌ لَا أُسَرُّ بِهَا مِنْ عَلُوٍّ لَا كَذِبٌ فِيهَا وَلَا سُخْرٌ<sup>(٥)</sup>

وقيل: بكسر السين، مِنَ التَّسْخِيرِ، و«أَمْ» إِنْ كَانَ «اتَّخَذْنَاهُمْ» استفهاماً، إمَّا

= الطبقات ٣/٢١٤، وأحمد في فضائل الصحابة ٢/٨٥٩ (١٦٠٢)، والثعلبي في الكشف والبيان ٥/٢٨٣.

(١) تفسير القرطبي ١٨/٢٣٤، وعزاه لابن عباس، وأخرجه الطبري ٢٠/١٣٦ من قول مجاهد.  
(٢) المحرر الوجيز ٤/٥١٢، وتفسير القرطبي ١٨/٢٣٤، والنحويان: الكسائي وأبو عمرو، والقراءة في السبعة ص ٥٥٦، والتيسير ص ١٨٨، وهي أيضاً قراءة يعقوب وخلف - وهما من العشرة - النشر ٢/٣٦٢.

(٣) قول أبي حاتم - وهو: السجستاني - عند القرطبي ١٨/٢٣٤، حيث نقله هو عن النحاس في إعراب القرآن ٣/٤٧١، وقول الزَّمَخْشَرِيِّ في الكشف ٣/٣٨٠، ولم نَفَقْ عَلَى قَوْلِ ابْنِ عَطِيَّةَ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ، وَزَادَ النَّحَّاسُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٣/٤٧١: أَبَا عُبَيْدٍ، مَعَ أَبِي حَاتِمٍ، وَقَوْلُ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ فِي كِتَابِهِ إِضْحَاحُ الْوَقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ ٢/٨٦٤-٨٦٥، وَفِيهِ قَوْلُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْضاً.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٥١٢، وما بعده منه أيضاً، والقراءة في السبعة ص ٥٥٦، والتيسير ص ١٦٠، وقرأ بالضم أيضاً خَلْفٌ مِنَ الْعَشْرَةِ، يَنْظُرُ النُّشْرُ ٢/٣٢٩.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥١٢، والبيت لأعشى باهلة، وسلف في سورة المؤمنين، عند تفسير الآية (١٠٩) منها.

مُصَرِّحاً بهمزته، كقراءة مَنْ قرأ كذلك، أو مُؤَوِّلاً بالاستفهام، وحُذفت الهمزة للدلالة، فالظاهر أنها متصلة؛ لتقدّم الهمزة، والمعنى: أيّ الفِعلين فَعَلْنَا بهم؛ الاستسْخار منهم، أم اذِرَاؤهم وتحقيرهم، وأنَّ أَبْصَارَنَا كانت تَغْلُو عنهم وتقتحمهم، ويكون استفهاماً على معنى الإنكار على أنفسهم للاستسْخار والترفع جميعاً، وقال الحسن: كلّ ذلك قد فَعَلُوا؛ اتَّخَذُوهم سُخْرِيّاً، وَزَاغَتْ عنهم أَبْصَارُهم مُحَقَّرَةً لهم.

وإن كان «اتَّخَذْنَاهُمْ» ليس استفهاماً، فـ «أم» منقطعة، ويجوز أن تكون منقطعة أيضاً مع تقدّم الاستفهام؛ فَمَعَ عدم الاستفهام يكون كقولك: إنها لإِبِلٍ أم شاء، أي: بل أهَيَّ شاء، وعلى الاستفهام<sup>(١)</sup> يكون كقولك: أَرَيْدُ عندك، أم عندك عَمْرُو؟ استفهمت عن زيد ثم أضريت عن ذلك واستفهمت عن عمرو، فالتقدير: بل أَرَاغَتْ عنهم الأبصار؟

ويجوز أن يكون قولهم: «أَمْ زَاغَتْ عنهم الأبصار» له تعلق بقوله: «ما لَنَا لا نَرَى رجالاً» لأنَّ الاستفهامَ أَوَّلًا دَلَّ على انتفاء رؤيتهم إيَّاهم، وذلك دليلٌ على أنَّهم ليسوا معهم في النَّار، ثُمَّ أُضْرِبُوا عن هذا واستفهموا فقالوا: «بل زَاغَتْ عنهم الأبصار» فأوهم فيها، فنَفَوْا أَوَّلًا ما يدلُّ على كونهم ليسوا معهم<sup>(٢)</sup>، ثم جَوَّزُوا أن يكونوا معهم، ولكن أَبْصَارُهم لم تَرَهُم.

«إِنَّ ذَلِكَ» أي: التفاوض الذي حَكِينَاهُ عنهم «لَحَقَّ» أي: ثابتٌ واقعٌ، لا بُدَّ أن يجري بينهم.

وقرأ الجمهور: «تَخَاصُّمٌ» بالرَّفْع مضافاً إلى «أَهْلٍ»، فقال ابنُ عَطِيَّة: بَدَلٌ مِنْ «لَحَقَّ»<sup>(٣)</sup>. وقال الزمخشريُّ: بَيَّنَّ ما هو فقال: هو «تَخَاصُّمٌ»<sup>(٤)</sup>، وأجازهما الحوفيُّ، وأن يكون خبراً بعد خبر.

(١) من قوله: فَمَعَ عدم الاستفهام... إلى هنا، ليس في مطبوع البحر، وعبارة: إنها لإِبِلٍ أم شاء. سلفت في سورة النمل، عند تفسير الآية (٢٠).

(٢) من قوله: معهم في النَّار... إلى هنا، زيادة من (يه).

(٣) المحرر الوجيز ٥١٢/٤.

(٤) الكشف ٣٨٠/٣.

وقرأ ابنُ محيصن: «تَخَاصُمَ»<sup>(١)</sup> منوَّناً «أهلُ» رفعاً بالمصدر المنوَّن<sup>(٢)</sup>، ولا يُجيز ذلك القراء<sup>(٣)</sup>، ويُجيزه سيبويه والبصريُّون.

وقرأ ابنُ أبي عبيدة: «تَخَاصُمَ أهلٍ» بنصب الميم وجَرَّ «أهلٍ»<sup>(٤)</sup>، قال الزمخشريُّ: على أنَّه صفةٌ لـ «ذلك»؛ لأنَّ أسماءَ الإشارة تُوصَفُ بأسماءِ الأجناس<sup>(٥)</sup>. وفي كتاب «اللوامح»: ولو نَصَبَ «تَخَاصُمَ أهلِ النَّارِ» لجازَ على البَدَلِ من ذلك.

وقرأ ابنُ السَّمِيعِ: «تَخَاصَمَ» فعلاً ماضياً «أهلُ» فاعلاً<sup>(٦)</sup>.

وسمَّى تعالى تلكَ المفاوضةَ التي جَرَتْ بين رؤساءِ الكُفَّارِ وأتباعِهِم: تخاصماً؛ لأنَّ قولَهُم: «لا مَرَحِباً بِهِم» وقولُ الأتباع: «بَلْ أَنْتُمْ لا مَرَحِباً بِكُمْ» هو من باب الخصومة، فسَمَّى التفاوضَ كُلَّهُ تخاصماً؛ لاشتماله عليه.

«قل» يا محمد «إنَّما أنا مُنْذِرٌ» أي: مُنْذِرُ المُشْرِكِينَ عذابَ الله وأَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ لا يَنْدُلُهُ ولا شريك، وهو الواحدُ القَهَّارُ لكلِّ شيء، وأَنَّهُ مالِكُ العالمِ؛ غُلُوهُ وسُفْلُهُ، «العزیز» الذي لا يُغَالَبُ «العَفَّارُ» لذنوبِ مَنْ آمَنَ به واتبَعَ لدينه.

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ۝١٧ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝١٨ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّهِ الْأَوَّلَ إِذْ يَخْفَصُونَ ۝١٩ إِنْ يُرِجَى إِلَيَّ إِلَّا أَمَّا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝٢٠ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ۝٢١ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝٢٢ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝٢٣ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝٢٤ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ

(١) من قوله: وأجازهما الحوفي... إلى هنا، زيادة من (٣د) و(ه).

(٢) المحرر الوجيز ٥١٢/٤، ولم نقف على القراءة عند غيره ممن سبقه، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٣٩٤/٩، وابنُ عادل في اللباب ٤٤٩/١٦.

(٣) وذكر ذلك أيضاً المصنَّف في كتابه ارتشاف الضرب ٢٢٦٠/٥، والذي ورد في معاني القرآن للفراء ٣٨٢/٢ إعمالُ المصدرِ المنوَّن، حيث قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَزِينَهُ الْكُوكَبِ﴾ [الصفافات: ٦]: إذا نوَّنت في الزينة، كان وجهاً صواباً، تريد: بترتيننا الكواكب.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٢/٤، والكشاف ٣٨٠/٣، وزاد المسير ١٥٣/٧، وزاد الأخير نسبتها إلى أبي الجوزاء وأبي الشعثاء، وأبي عمران.

(٥) الكشاف ٣٨٠/٣، وينظر الدر المصون ٣٩٥/٩.

(٦) زاد المسير ١٥٣/٧، وزاد نسبتها إلى أبي مجلز وأبي العالية وأبي المتوكل، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٠.

أَسْتَكَبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْغَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُمْ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ  
فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَحِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ  
﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَفْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيهَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ  
﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ  
يَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ  
لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَتَعْلَمَنَّ بَأْوَىٰ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾ .

الضمير في قوله: «قل هو نَبَأٌ» يعود إلى ما أخبر به ﷺ من كونه رسولا مُنْذِرًا داعياً إلى الله، وأنه تعالى هو المُنفَرِدُ بِالْأُلُوْهِيَّةِ الْمُتَّصِفُ بِتِلْكَ الْأَوْصَافِ مِنَ الْوَحْدَانِيَّةِ وَالْقَهْرِ وَمُلْكِ الْعَالَمِ وَعِزَّتِهِ وَغُفْرَانِهِ، وهو خبرٌ عظيم لا يُعْرَضُ عَنْ مِثْلِهِ إِلَّا غَافِلٌ شَدِيدُ الْغَفْلَةِ.

وقال ابن عباس: التَّبَأُ العظيم: القرآن، وقال الحسن: يوم القيامة، وقيل: قصص آدم والإنباء به من غير سماعٍ من أحدٍ<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب «التحرير»: سياق الآية وظاهرها أنه يُريد بقوله: «قل هو نَبَأٌ عظيم» ما قَصَّه الله تعالى من مُنَاطَرَةِ أَهْلِ النَّارِ وَمَقَاوِلَةِ الْأَتْبَاعِ مَعَ السَّادَاتِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَحْوَالِ الْبَغْثِ، وَفَرِيشَ كَانَتْ تُنَكِّرُ الْبَعْثَ وَالْحِسَابَ وَالْعِقَابَ، وَهَمَّ عَنْ ذَلِكَ «مُعْرِضُونَ»، وقوله: «مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ» احتجاجٌ على فَرِيشَ بَأَنَّ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنْ قِبَلِ نَفْسِهِ، فَإِنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ مَالَهُ عِلْمٌ بِمَنْ فِي السَّمَاءِ إِلَّا بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعِلْمُ الْمُغَيَّبَاتِ لَا يُوَصَّلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعِلْمُهُ بِأَحْوَالِ أَهْلِ النَّارِ وَابْتِدَاءِ خَلْقِ آدَمَ، لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ بِذَلِكَ، فإِخْبَارُهُ بِذَلِكَ هُوَ بِإِعْلَامِ اللَّهِ، وَالِاسْتِدْلَالُ بِقَصَّةِ آدَمَ؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ الْبَشَرِ خَلْقَ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَزْمَانٌ مُتَقَادِمَةٌ وَقُرُونٌ سَالِفَةٌ. انتهى. وفي آخره بعضُ اختصارٍ.

ثم احتجَّ بِصَحَّةِ نُبُوَّتِهِ بَأَنَّ مَا يُنْبِئُ بِهِ عَنِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَاخْتِصَامِهِمْ، أَمْرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِهِ مِنْ عِلْمٍ قَطُّ، ثُمَّ عَلَّمَهُ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي يَسْلُكُهُ الْمُتَعَلِّمُونَ، بَلْ ذَلِكَ مُسْتَفَادٌ مِنَ الْوَحْيِ.

(١) الكشف ٣/٣٨١، وينظر تفسير البغوي ٤/٦٨، والطبري ٢٠/١٤٠-١٤١.

و«بِالْمَلَأِ» متعلّق بـ «علم»، و«إِذْ» منصوبٌ به، وقال الزمخشري: بمحذوف؛ لأنَّ المعنى: ما كان لي من عِلْمٍ بكلامِ المَلَأِ الأَعْلَى وقتَ اختصامِهِم، و«إِذْ قال» بَدَلٌ من «إِذْ يَخْتَصِمُونَ»<sup>(١)</sup>. انتهى.

والظاهر عَوْدُ الضمير في «يَخْتَصِمُونَ» على المَلَأِ الأَعْلَى، وهم الملائكة، وأَعَدَّ مَنْ قال: إِنَّهُمْ قَرِيشٌ<sup>(٢)</sup>، واختصامُ الملائكة في أمرِ آدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ في جَعْلِهِم في الأرض، وقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠] قاله ابنُ عباس<sup>(٣)</sup>، وقال الحسن: قالوا: إِنْ خَلَقَ اللهُ خَلْقًا، كُنَّا أَكْرَمَ منه وأَعْلَمَ<sup>(٤)</sup>.

وقيل: في الكفَّاراتِ وَغَفَرِ الذنوبِ؛ فَإِنَّ العبدَ إِذَا عملَ حَسَنَةً اخْتَلَفَتِ الملائكةُ في قَدْرِ ثوابه في ذلك حتى يَقْضِيَ اللهُ بما شاء، وفي الحديث: قال له رَبُّهُ في نومه عليه السلام: فَيَمَّ يَخْتَصِمُونَ؟ فقلت: لا أدري. فقال: في الكفَّاراتِ؛ وفي<sup>(٥)</sup>: إسباغِ الوضوءِ في السَّبَرَاتِ، وَنَقْلِ الخُطَا إلى الجماعات<sup>(٦)</sup>.

وقال الزمخشري: كانت مقاوَلَةُ اللهِ سُبْحَانَهُ بواسطة مَلَكٍ، فكأنَّ المُقاوِلَ في الحقيقة هو المَلَكُ المتوسِّطُ، فصَحَّ أَنَّ التَّقاوُلَ بين الملائكةِ وَآدَمَ وإِبْلِيسَ، وهم المَلَأُ الأَعْلَى، والمرادُ بالاختصامِ التَّقاوُلُ<sup>(٧)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٨١.

(٢) ينظر معاني القرآن للنحاس ٦/١٣٧، والمحرر الوجيز ٤/٥١٣-٥١٤، وتفسير القرطبي ١٨/٢٣٧.

(٣) زاد المسير ٧/١٥٥، وعزاه أيضاً لمقاتل، وتفسير القرطبي ١٨/٢٣٦ وعزاه أيضاً للسدي، وأخرجه عن ابن عباس والسدي - وعن قتادة - الطبري ٢٠/١٤٢.

(٤) زاد المسير ٧/١٥٥، وأخرجه عنه الطبري ١/٥٣٢.

(٥) في المحرر الوجيز ٤/٥١٣ - والكلام منه -: وهي.

(٦) الخبر أورده أيضاً الماوردي في النكت والعيون ٥/١١٠ وعزاه للحسن، عن النبي ﷺ مرسلًا، وكذا نقله عنه القرطبي ١٨/٢٣٦، وورد موصولاً عند الترمذي (٣٢٣٤)، وأحمد (٣٤٨٤) عن ابن عباس، وعند الترمذي (٣٢٣٥)، وأحمد (٢٢١٠٩) عن معاذ بن جبل، مرفوعاً، وقال ابنُ الجوزي في العلل المتناهية ١/٣٤: أصل هذا الحديث وطرقه مضطربة. اهـ. وينظر تنمته تخريجه والكلام عليه عند أحمد، والسَّبَرَاتِ: جَمْعُ: سَبْرَةٍ، وهي شِدَّةُ البرْد. النهاية (سبر).

(٧) الكشاف ٣/٣٨١-٣٨٢.

وقيل: المَلَأُ الأعلى: الملائكة، و«إذ يختصمون» الضميرُ فيه للعرب الكافرة، فبعضهم يقول: هي بناتُ الله، وبعضهم: هي آلهةُ تُعبد، وغير ذلك من أقوالهم.

«إِنْ يُوحَى إِلَيَّ» أي: ما يُوحَى «إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» أي: لأنَّما أنا نذير، أي: للإنذار، حذف اللام ووصل الفعل، والمفعول الذي لم يُسمَّ فاعله يجوز أن يكون ضميراً يدلُّ عليه المعنى، أي: «إِنْ يُوحَى إِلَيَّ» هو، أي: ما يُوحَى إِلَّا الإنذار، وأقيم «إِلَيَّ» مقامه، ويجوز أن يكون إنَّما هو المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله، أي: ما يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا الإنذار.

وقرأ أبو جعفر: «إِلَّا إِنَّمَا» بكسر همزة «إِنَّمَا» على الحكاية، أي: ما يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا هذه الجملة، كأنه قيل له: أنت نذيرٌ مبينٌ، فحكى هو المعنى، وهذا كما يقول الإنسان: أنا عالمٌ، فيقال له: قلت: إنَّكَ عالمٌ، فيحكي المعنى<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: وقرئ: «إِنَّمَا» بالكسر، على الحكاية، أي: إِلَّا هذا القول، وهو أن أقول لكم: «إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» ولا أدَّعي شيئاً آخر<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وفي تخريجه تعارضٌ؛ لأنَّه قال: أي: إِلَّا هذا القول، فظاهره الجملة التي هي «إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» ثم قال: وهو أن أقول لكم: إني نذيرٌ، فالمقام مقامُ الفاعل هو أن أقول لكم، وإني وما بعدهُ في موضع نصبٍ، وعلى قوله: إِلَّا هذا القول، يكون في موضع رفعٍ، فتعارضاً.

وتقدَّم أن «إِذ قَالَ» بدَّل من «إِذ يَخْتَصِمُونَ» هذا إذا كانت الخصومةُ في شأنٍ من يستخلف في الأرض، وعلى غيره من الأقوال يكون منصوباً ب: اذكر.

ولمَّا كانت قريش خَالَفُوا الرَّسُولَ عليه السلام بسبب الحَسَدِ والكِبَرِ، ذَكَرَ حَالِ إبْلِيسَ حَيْثُ خَالَفَ أَمَرَ اللَّهِ؛ بسببِ الحَسَدِ والكِبَرِ، وما آلَ إِلَيْهِ مِنَ اللَّغْنَةِ وَالظُّرْدِ مِنَ رَحْمَةِ اللَّهِ؛ ليزدجرَ عن ذلك مَنْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُمَا.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: كيف صحَّ أن يقول لهم: «إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا» وما عَرَفُوا مَا الْبَشَرُ وَلَا عَهْدُوا بِهِ قَبْلُ؟

(١) المحرر الوجيز ٥١٤/٤.

(٢) الكشاف ٣/٣٨١، وينظر المحرر الوجيز ٥١٤/٤، والقراءة في النشر ٣٦٢/٢.



قلت: وجهه أَنْ يَكُونَ قد قال لهم: «إِنِّي خَالِقٌ» خَلَقًا مِنْ صِفَتِهِ كَيْتَ وَكَيْتَ، ولكنه حين حَكَاهُ اقتصرَ على الاسم<sup>(١)</sup>. انتهى.

والبَشَر هو آدم عليه السلام، وذكرَ هنا أَنَّهُ خَلَقَهُ مِنْ طِينٍ، وفي «آل عمران»: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [الآية: ٥٩]، وفي «الحجر»: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الآية: ٢٦]، وفي الأنبياء: ﴿مِنْ عَجَلٍ﴾ [الآية: ٣٧] ولا منافاة؛ ذَكَرَ المَادَّةَ البَعِيدَةَ وهو التراب، ثم ما يَلِيهِ وهو الطين، ثم ما يَلِيهِ وهو الحَمَأُ المسنون، ثم المَادَّةُ الأخيرة تلي الحَمَأَ وهو الصَّلْصَال<sup>(٢)</sup>، وأما «مِنْ عَجَلٍ» فمضى تفسيره<sup>(٣)</sup>.

«فإذا سَوَّيْتَهُ ونَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» فَسَجَدَ الملائكةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إبليسَ «تَقَدَّمَ الكَلَامُ عَلَى هَذَا فِي «الحجر»<sup>(٤)</sup>، وهنا: «اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ»، وفي «البقرة»: ﴿إِنِّي وَاسْتَكَبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [الآية: ٣٤] وفي «الأعراف»: ﴿لَوْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الآية: ١١] وفي «الحجر»: ﴿إِنِّي أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [الآية: ٣١]، وفي «الإسراء»: ﴿قَالَ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الآية: ٦١]، وفي «الكهف»: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الآية: ٥٠] والاستثناء في جميع هذه الآيات يدلُّ على أَنَّهُ لَمْ يَسْجُدْ؛ فتارةً أَكَّدَ بالنفي المحض، وتارةً ذَكَرَ إِبَائَتَهُ عن السجود، وهو الْأَتْفَةُ مِنْ ذَلِكَ، وتارةً نَصَّرَ على أَنَّ ذَلِكَ الامتناعَ كان سَبَبَهُ الاستكبار.

والظاهر أَنَّ قوله: «وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ» أُرِيدَ بِهِ كُفْرُهُ ذَلِكَ الْوَقْتُ، وإن لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ كَافِرًا، وَعَظَّمَهُ عَلَى «اسْتَكْبَرٍ» يَقْوَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّ الاستكبارَ عن السجود إِنَّمَا حَصَلَ لَهُ وَقْتُ الْأَمْرِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا مِنْهُ؛ لَسَبْقِ كُفْرِهِ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ فِي عِلْمِ اللَّهِ.

«قال يا إبليسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ»، وفي «الأعراف»: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ [الآية: ١٢] فدلَّ «أَنْ تَسْجُدَ» هنا على أَنَّ «لا» فِي «أَنْ لَا تَسْجُدَ» زائدةٌ، والمعنى

(١) الكشاف ٣/٣٨٢.

(٢) تفسير الرازي ٢٦/٢٢٨.

(٣) عند تفسير الآية (٣٧) من سورة الأنبياء.

(٤) عند تفسير الآية (٢٦) منها.

أَيْضاً يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يُسْتَفْهَم إِلَّا عَنِ الْمَانِعِ مِنَ السُّجُودِ، وَهُوَ اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرٍ وَتَوْبِيخٍ، وَ«مَا» فِي «لَمَّا خَلَقْتُ» اسْتَدْلٌ بِهَا مَنْ يُجِيزُ إِطْلَاقَ «مَا» عَلَى آخَادٍ مَنْ يَعْقِلُ، وَأَوَّلُ بَأْنِ «مَا» مُصَدَّرِيَّةٌ، وَالْمُصَدَّرُ يُرَادُ بِهِ الْمَخْلُوقُ لَا حَقِيقَةُ الْمَصْدَرِ.

وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ: «لَمَّا» بَفَتْحِ اللَّامِ وَشَدِّ الْمِيمِ، «خَلَقْتُ بِيَدِي» عَلَى الْإِفْرَادِ<sup>(١)</sup>، وَالْجُمْهُورِ عَلَى التَّثْنِيَةِ، وَقُرِئَ: «بِيَدَيَّ» بِكَسْرِ الْيَاءِ، كَقِرَاءَةِ: «بِمُضْرَجِيَّ»<sup>(٢)</sup> [إِبْرَاهِيم: ٢٢]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِمَّا عَمِلْتَ آيَاتًا﴾ [يَس: ٧١] بِالْجَمْعِ.

وَكُلُّهَا عِبَارَةٌ عَنِ الْقُدْرَةِ وَالْقُوَّةِ، وَعَبَّرَ بِالْيَدِ؛ إِذْ كَانَ عِنْدَ الْبَشَرِ مَعْتَاداً أَنَّ الْبَطْشَ وَالْقُوَّةَ بِالْيَدِ، وَذَهَبَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الطَّيِّبِ إِلَى أَنَّ الْيَدَ صِفَةُ ذَاتٍ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّة<sup>(٣)</sup>: وَهُوَ قَوْلٌ مَرْغُوبٌ عَنْهُ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «أَسْتَكْبَرْتُ» بِهَمْزَةِ الْاسْتَفْهَامِ، فِ «أَم» مُتَّصِلَةً عَادَلَتْ هَمْزَةَ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّة: وَذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ النَّحْوِيِّينَ إِلَى أَنَّ «أَم» لَا تَكُونُ مُعَادِلَةً لِلْأَلْفِ مَعَ اخْتِلَافِ الْفُعْلَيْنِ، وَإِنَّمَا تَكُونُ مُعَادِلَةً إِذَا دَخَلْنَا عَلَى فِعْلٍ وَاحِدٍ، كَقَوْلِكَ: أَرَزَيْدٌ قَامَ أَمْ عَمَرُو؟ وَقَوْلِكَ: أَقَامَ زَيْدٌ أَمْ عَمَرُو؟ فَإِذَا اخْتَلَفَ الْفُعْلَانِ - كَهَذِهِ الْآيَةِ - فَلَيْسَتْ مُعَادِلَةً، وَمَعْنَى الْآيَةِ: أَحَدْتُ لَكَ الْاسْتِكْبَارَ الْآنَ أَمْ كُنْتَ قَدِيمًا مِمَّنْ لَا يَلِيقُ أَنْ تُكَلِّفَ مِثْلَ هَذَا؛ لِعُلُوِّ مَكَانِكَ، وَهَذَا عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ<sup>(٤)</sup>. انْتَهَى.

وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ النَّحْوِيِّينَ مَذْهَبٌ غَيْرُ صَحِيحٍ، قَالَ سَيْبَوِيه: وَتَقُولُ: أَضَرَبْتَ زَيْدًا أَمْ قَتَلْتَهُ؟، فَالْبَدْءُ هُنَا بِالْفِعْلِ أَحْسَنُ؛ لِأَنَّكَ إِنَّمَا تَسْأَلُ عَنْ

(١) المحرر الوجيز ٥١٤/٤، وفيه أَنَّ عَاصِماً الْجَحْدَرِيَّ قَرَأَ: «لَمَّا» بَفَتْحِ اللَّامِ وَشَدِّ الْمِيمِ، وَأَنَّ فِرْقَةً قَرَأَتْ: «بِيَدِي» بَفَتْحِ الْيَاءِ، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٠ عَنِ الْجَحْدَرِيِّ هَكَذَا: «لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدِي» وَاحِدَةً. وَأَوْرَدَهَا أَيْضاً الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ٣٨٣/٣ هَكَذَا: وَقُرِئَ: «بِيَدِي» عَلَى التَّوْحِيدِ. وَلَمْ يَنْسِبْهَا.

(٢) الْكَشَافِ ٣٨٣/٣، وَقِرَاءَةُ: «بِمُضْرَجِيَّ» قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ وَالْأَعْمَشُ وَيَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ، وَسَلَفَتْ فِي مَكَانِهَا، فَلْتَنْظُرْ ثَمَّةً.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٤/٤-٥١٥، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ أَيْضاً.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٥/٤.

أحدهما، لا تدري أيهما كان، ولا تسأل عن موضع أحدهما، كأنك قلت: أي ذلك كان<sup>(١)</sup>. انتهى. فعادَل بـ «أم» الألف مع اختلافِ الفُعَلَيْن.

وقال الزمخشري: «من العالين»: مَن عَلَوَتْ وَفُتَّتْ، فأجاب بأنه من العالين، حيث قال: «أنا خير منه»، وقيل: «استكبرت» الآن، أم لم تزل مُذْ كُنْتَ مِنَ المستكبرين، ومعنى الهمزة التقرير<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وقرأت فرقة منهم ابنٌ كثير وغيره: «استكبرت» بصلّة الألف، وهي قراءة أهل مكة وليست في مشهور ابن كثير<sup>(٣)</sup>، فاحتمل أن تكون همزة الاستفهام حذفت؛ لدلالة «أم» عليها، كقوله:

يَسْبِعُ رَمِينَ الْجَمْرِ أَمْ يَمَانُ<sup>(٤)</sup>

واحتمل أن يكون إخباراً خاطب به ذلك على سبيل التّقرّيع، و«أم» تكون منقطعة، والمعنى: بل أنت من العالين عند نفسك؛ استخفافاً به.

«قال أنا خير منه خلقتني من نارٍ وخلقته من طين» تقدّم الكلام على ذلك في «الأعراف»<sup>(٥)</sup>.

«قال فاخرج منها» إلى قوله: «إلى يوم الوقت المعلوم» تقدّم الكلام على مثل ذلك في «الججر»<sup>(٦)</sup>، إلّا أنّ هنا «لُعْنَتِي» وهناك: «اللّعنة»، واللّعنة أعم، ألا ترى إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩] وأمّا بالإضافة فالعموم في اللّعنات إنّما حصل من جهة أنّ من عليه لعنة الله كانت عليه لعنة كلّ لاعنٍ، هذا من جهة المعنى، وأمّا اللفظ فيقتضي التخصيص.

(١) الكتاب ١٧١/٣.

(٢) الكشاف ٣٨٣/٣.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٥١٥/٤، وتفسير القرطبي ٢٣٩/١٨، والقراءة غير المشهورة عن ابن كثير في السبعة ص ٥٥٦، والقراءات الشاذة ص ١٣٠.

(٤) عجز بيت لعمر بن أبي ربيعة، وهو في ديوانه ص ٢٠٩، وصدره: فوالله ما أدري وإني لحاسب.

(٥) عند تفسير الآية (١٢) منها.

(٦) عند تفسير الآية (٣٤) منها وما بعدها.

«قَالَ فِعْرَتُكَ لِأَغْوِيَنَّهُمْ» أَقْسَمَ إبليسُ هنا بَعْرَةَ الله، وقال في «الأعراف»: ﴿فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ﴾ [الآية: ١٦]، وفي «الحجر»: ﴿رَبِّ يَمَّا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ﴾ [الآية: ٣٩] وتقدّم الكلام عليهما في موضعيهما، وأنّ من المفسّرين من قال: إنّ الباء في «بما أغويتني» وفي «فبما أغويتني» ليست بباء القسم<sup>(١)</sup>، فإن كانت بباء القسم، فيكون ذلك في موطنين أو وقتين، ويدلّ على أنّها أقسامٌ اختلاف متعلّق القسم، فهنا «لأغويَنَّهُمْ»، وفي «الأعراف»: «لأقعدنّ»، وفي «الحجر»: «لأزيننّ».

وقرأ الجمهور: «قال فالحقّ والحقّ» بنصبهما، أمّا الأوّل فمُقَسَّم به حُذِفَ منه الحرف، كقولك: أمانة الله لأقومنّ، والمُقَسَّم عليه: «لأملأنّ»، «والحقّ أقول» اعتراضٌ بين القسم وجوابه، قال الزمخشري: ومعناه: ولا أقولُ إلّا الحقّ<sup>(٢)</sup>. انتهى. لأنّ عنده تقديم المفعول يُفيد الحَضْرَ.

والحقّ المُقسّم به، إمّا اسمه تعالى الذي في قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْقَائِمُ﴾ [النور: ٢٥] أو الذي هو نقيضُ الباطل، وقيل: «فالحقّ» منصوبٌ على الإغراء، أي: فالزموا «الحقّ»، و«لأملأنّ» جوابُ قَسَمٍ محذوف، وقال الفراء: هو على معنى قولك: حقّاً لا شكّ، ووجود الألف واللام وطَرُحَهما سواء، أي: لأملأنّ جهنّم حقّاً<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وهذا المصدر الجائي توكيداً لمضمون الجملة لا يجوز تقديمه عند جمهور النحاة، وذلك مخصوصٌ بالجملة التي جُزّأها معرفتان جامدان جموداً مَحْضاً.

وقال صاحب «البيسط»: وقد يجوز أن يكون الخبرُ نكرةً، قال: والمبتدأ يكون ضميراً نحو: هو زيدٌ معروفاً، وهو الحقّ يَيناً، وأنا الأميرُ مُفتخراً، ويكون ظاهراً، كقولك: زيدٌ أبوكَ عَطُوفاً، وأخوكَ زيدٌ معروفاً. انتهى.

وقالت العرب: زيدٌ قائمٌ غيرَ ذي شكّ، فجاءت الحالُ بعد جملةٍ والخبرُ نكرةً، وهي حالٌ مؤكّدة لمضمون الجملة، وكأنّ الفراء لم يشترط هذا الذي ذكره

(١) ينظر تفسير الآية (١٦) من سورة الأعراف.

(٢) الكشاف ٣/٣٨٤.

(٣) معاني القرآن للفراء ٢/٤١٣، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣/٤٧٤، وتفسير القرطبي ١٨/٢٤١، وارتشاف الضرب ٤/١٧٨٧.

أصحابنا من كونِ المبتدأ أو الخبر معرفتين جامدين؛ لأنه لا فرق بين تأكيد مضمون الجملة الابتدائية وبين تأكيد الجملة الفعلية، وقيل: التقدير: أحيى الحق، أي: أفعله<sup>(١)</sup>.

وقرأ ابن عباس ومجاهد والأعمش: بالرفع فيهما<sup>(٢)</sup>؛ فالأول مبتدأ خبره محذوف، قيل: تقديره: فالحق أنا، وقيل: فالحق مني، وقيل: تقديره: فالحق قسَمي، وحُذِفَ كما حُذِفَ في: لَعَمْرُكَ لأقومَن<sup>(٣)</sup>، وفي:

..... يمينُ الله أبرحُ قاعداً<sup>(٤)</sup>

أي: لَعَمْرُكَ قَسَمِي، و: يمينُ الله قَسَمِي، وهذه الجملة هي جملة القَسَم، وجوابه: «لأملأن».

وأما «والحق أقول» فمبتدأ أيضاً، خبره الجملة، وحُذِفَ العائد، كقراءة ابن عامر: «وكلَّ وعدَ الله الحُسْنى»<sup>(٥)</sup> [الحديد: ١٠].

وقال ابن عطية: أمّا الأول فرفع على الابتداء، وخبره في قوله: «لأملأن» لأنَّ المعنى: أن أملأ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ «لأملأن» جوابُ قَسَم، ويجب أن يكون جملةً، فلا يتقدَّر بمفرد، وأيضاً ليس مصدرًا مقدَّراً بحرفٍ مضدريٍّ والفعل حتى ينحلَّ إليهما، ولكِنَّه لَمَّا صَحَّ له إسنادُ ما قدَّر إلى المبتدأ حُكِمَ أنَّه خبر عنه.

(١) اختلفت النسخ في رسم هذه العبارة؛ ففي أكثرها وردت هكذا: فالحق الحق، أي: أفعله، ولم ترد لفظة: فالحق، في (٣د) و(يه)، ولم ترد لفظة: أي، في (ت) و(ع)، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٤٧٤/٣، وتفسير القرطبي ٢٤١/١٨. ولعله الصواب.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥١٦/٤، وزاد المسير ١٥٨/٧، والقراءات الشاذة ص ١٣٠.

(٣) ينظر الخصائص لابن جني ٣٩٣/١، وارتشاف الضرب ١٧٦٥/٤.

(٤) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٣٢، وتماهه:

فقلْتُ يمينُ الله أبرحُ قاعداً ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي

وسلف في تفسير سورة البقرة، عند تفسير الآية (١٨٤) منها.

(٥) السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨، والنشر ٣٨٤/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥١٦/٤.

وقرأ الحسن وعيسى وعبد الرحمن بن أبي حماد عن أبي بكر بجرهما<sup>(١)</sup>، ويُخَرِّج على أن الأول مجرورٌ بواو القسم محذوفة، تقديره: فَوَالْحَقُّ، و«الْحَقُّ» معطوفٌ عليه، كما تقول: والله والله لأقومنَّ، و«أقول» اعتراضٌ بين القسم وجوابه.

وقال الزمخشري: «والْحَقُّ أَقُولُ» أي: ولا أقول إلا الْحَقَّ، على حكاية لفظ المُقَسِّم به، ومعناه التوكيد والتشديد، وهذا الوجه جائزٌ في المنصوب والمرفوع، وهو وَجْهٌ دَقِيقٌ حَسَنٌ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

ومُلَخَّصه أنه أعمل القول في لفظ المُقَسِّم به على سبيل الحكاية إن نَضَباً أو رَفْعاً أو جَرّاً.

وقرأ مجاهد والأعمش بخلاف عنهما - وأبان بن تغلب وطلحة في رواية - وحمزة، وعاصم عن المُفَضَّل، وخلف والعبسي: بَرَفَع «فَالْحَقُّ» ونَضَب «والْحَقُّ»<sup>(٣)</sup>، وتقدَّم إعرابهما.

والظاهر أن قوله: «أجمعين» تأكيدٌ للمُحَدَّث عنه، والمعطوف عليه، وهو ضمير إبليس ومن عطف عليه، أو: ومنك ومن تابعيك أجمعين.

وأجاز الزمخشري أن يكون «أجمعين» تأكيداً للضمير الذي في «منهم» فقدَّر: لأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَمِمَّنْ تَبِعَهُمْ مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ لَا تَفَاوَتْ فِي ذَلِكَ بَيْنَ

(١) ينظر تفسير الشعبي ٢٨٦/٥، والمحزر الوجيز ٥١٦/٤، والكشاف ٣/٣٨٤، وزاد المسير ١٥٨/٧، وتفسير القرطبي ٢٤١-٢٤٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٠ عن عيسى بن عمر، وقال ابن خالويه إثرها: جَعَلَهُ قَسْماً، والصواب أن يخفض الثانية؛ لأن القسم يكون بالواو، ولا يكون بالفاء.

(٢) الكشاف ٣/٣٨٤.

(٣) ينظر تفسير الشعبي ٢٨٥/٥، والمحزر الوجيز ٥١٦/٤، وزاد المسير ١٥٧/٧، وتفسير القرطبي ٢٤١/١٨، وقراءة حمزة وعاصم في السبعة ص ٥٥٧، والتيسير ص ١٨٨، والنشر ٢/٣٦٢ وفيه أيضاً قراءة خلف، والعبسي لعلَّه: علي بن خلف بن ذي النون الأستاذ أبو الحسن الأندلسي الإشبيلي ثم القرطبي، وُلِدَ سنة سبع عشرة وأربع مئة، رحل وأخذ القراءات بمصر عن أحمد بن نفيس وغيره، وأقرأ بجامعة قرطبة وأخذ عنه جماعة، توفي سنة (٨٤٩هـ). معرفة القراء الكبار ٢/٨٨٥-٨٨٦.

ناسٍ وناسٍ بَعْدَ وجودِ الاتِّباعِ منهم مِن أولادِ الأنبياءِ وغيرِهِم<sup>(١)</sup>. انتهى.

والضمير في «عليه» عائد على القرآن، قاله ابنُ عباس، وقيل: على الوحي، وقيل: على الدُّعَاةِ إلى الله.

«وما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» أي: الْمُتَصَنِّعِينَ الْمُتَحَلِّينَ بما ليسوا مِن أهلِهِ، فَأَنْتَجِلَ النُّبُوَّةَ وَأَتَقَوَّلَ على الله.

«إِنْ هُوَ» أي: القرآن «إِلَّا ذَكَرَ» أي: مِن الله «لِلْعَالَمِينَ» الثَّقَلَيْنِ؛ الإنسِ وَالْجِنِّ.

«وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ» أي: عاقبةَ خَبَرِهِ وما تَرْتَّبَ عليه لمن آمَنَ به وَمَنْ أَعْرَضَ عنه «بَعْدَ حِينٍ» قال ابنُ عباس وعكرمة وابنُ زيد: يعني يومَ القيامة<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة والقرءاء والزجاج: بعد الموت<sup>(٣)</sup>، وكان الحسن يقول: يا ابنَ آدمَ، عِنْدَ الموتِ يَأْتِيكَ الْخَبَرُ الْيَقِينُ<sup>(٤)</sup>.

وقيل: المعنى: لَيُظْهَرَ لَكُمْ حَقِيقَةُ ما أَقول «بَعْدَ حِينٍ» أي: في المُسْتَأَنَفِ إِذَا أَخَذْتُمْ سِوْفُ الْمُسْلِمِينَ، وذلك يومَ بدر، أشار إلى ذلك السُّدِّيُّ<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٨٤-٣٨٥.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٥/٢٨٧، والمححر الوجيز ٤/٥١٦، وزاد المسير ٧/١٥٩، وتفسير القرطبي ١٨/٢٤٣، وأثر ابن زيد عند الطبري ٢٠/١٥٢.

(٣) أثر قتادة عند الطبري ٢٠/١٥١، وينظر معاني القرآن للفراء ٢/٤١٣، وللزجاج ٤/٣٤٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣/٤٧٤.

(٤) النكت والعيون ٥/١١٢، وتفسير القرطبي ١٨/٢٤٣، وهو عند الطبري ٢٠/١٥١.

(٥) المححر الوجيز ٤/٥١٦، وتفسير القرطبي ١٨/٢٤٣، وأخرجه عنه الطبري ٢٠/١٥١-١٥٢.

## سورة الزمر

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ①﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ② أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ③ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ④ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ أَتِلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ اللَّيْلُ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ⑤ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمِينًا أَرْبَعًا يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِنٌ تُصِرُّونَ ⑥ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنَىٰ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑦ ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ⑧﴾ أَمِنْ هُوَ فَنَسِيْتُ عَائَةَ أَتِلَ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰؤِ الْأَلْبَابِ ⑨ قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ⑩ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ⑪ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ⑫ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ⑬ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ⑭ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ



الْخَيْرِينَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ طُلُّلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ طُلُّلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَعْبَادُونَ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّلْعُوتَ أَنْ يَبْدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٩﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرُوفٌ مِنْ قَوْفِهَا عُرُوفٌ مَبِينَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَبُوعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفًى ثُمَّ يُجْعَلُهُ حُطَلًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ قَوِيلٌ لِلْفَتَنَةِ فَلَوْهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي صُلْحٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾ اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ ابْتَدَى مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾ أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَجهَهُ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْتَبَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾

المفردات

التكوير: اللَّفَّ واللِّي، يقال: كَارَ الْعِمَامَةَ عَلَى رَأْسِهِ وَكَوَّرَهَا<sup>(١)</sup>.

خَوَّلَهُ النُّعْمَةَ، أي: أعطاه ابتداءً من غير مجازاة، ولا يقال في الجزاء: خَوَّلَ،

قال زهير:

هُنَالِكَ إِنْ يُسْتَخْوَلُوا الْمَالُ يُخْوَلُوا<sup>(٢)</sup>

(١) الكشف ٣/ ٣٨٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٥٢١-٥٢٢، وكذا وَرَدَ صدرُ البيت عند القرطبي ١٨/ ٢٥٢، وعند النحاس في معاني القرآن ٦/ ١٥٥، وورد في شرح ديوان زهير ص ١١٢ كما هي الرواية التي سيذكرها المصنف بعد ذكر صدر البيت المذكور أعلاه، وورد في شرح الديوان أيضاً: وقال الأصمعي عن أبي عمرو: ولو أنشدتها لأنشدتها: هنالك إِنْ يُسْتَخْوَلُوا الْمَالُ يُخْوَلُوا،

ويُروى:

... يُسْتَخْبَلُوا الْمَالَ يُخْبِلُوا

وقال أبو النجم:

أَعْطَى فَلَمْ يَبْخَلْ وَلَمْ يُبْخَلِ كَوْمَ الذَّرَى مِنْ حَوْلِ الْمُخَوَّلِ<sup>(١)</sup>  
هَاجَ الزَّرْعُ: ثَارَ مِنْ مَنَابِتِهِ<sup>(٢)</sup>، وَقِيلَ: يَيْسَ<sup>(٣)</sup>.

الحُطَام: الفَتَات بعد يَبْسِه.

القُسْعَرِيَّة: تَقْبُضُ الْجِلْد، يقال: اقْشَعَرَ جِلْدُهُ مِنَ الْخَوْفِ، وَقَفَّ شَعْرُهُ، وَهُوَ  
مَثَلٌ فِي شِدَّةِ الْخَوْفِ.

الشَّكَاةُ: سُوءُ الْخُلُقِ وَعُسْرُهُ.

\* \* \*

﴿تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ① إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ  
فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ② أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

= وقال أبو عمرو: الاختِيَال: المنيحة [أي: الناقة أو الشاة تعطيها غيرك يحتلبها ثم يردها عليك] وقال: لا أعرف الاستخبال، وأراه: يُسْتَخْوَلُوا، والاستخوال: أَنْ يُمْلِكُوهُمْ إِيَّاهُ. وقال غيره: الاستخبال: أَنْ يستعير الرجلُ من الرجلِ إبلاً فيشربُ ألبانها وينتفع بأوبارها. وَيَسِيرُوا: من المَيْسِر. وورد عجز البيت فيه:

وإن يسألوا يعطوا وإن يسيسروا يُغْلُوا

ومعنى: يُغْلُوا: يأخذون سمانَ الجزر لا ينحرون إلا غالية.

(١) الكشف ٣/٣٨٩، والبيت في ديوان أبي النجم الفضل بن قدامة العجلي ص ٣٣٩، وكُورَم الذَّرَى: عظام الأسنة.

(٢) قال الصفدي في تصحيح التصحيف وتحرير التحريف ص ٥٢٨: ويقولون: هاج الزرع: إذا غُلِظَ وَخْشَنَ، لا يعرفون فيه غير ذلك، وإنما: هاج: تَصَوَّحَ وَجَفَّ، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ فَتْرَتَهُ مُصْعِكًا﴾ [الزمر: ٢١]. وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٨/٢-١٨٩، وإعراب القرآن للنحاس ٨-٩، وتفسير القرطبي ١٨/٢٦٤.

(٣) الصحاح (هيج)، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٢٦٤.

أُولَئِكَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُكُم مِّمَّنْ تَبْتَغُونَ ۖ وَمَا يَشَاءُ اللَّهُ يَفْعَلْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٢﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَنِيُّ ﴿٤﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَنَزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ آزْوَاجٍ يَخْلُقَكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ۚ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَن تَضُرُّوهُ ﴿٥﴾ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ .

التفسير

هذه السورة مكية، وعن ابن عباس: **﴿إِلَّا﴾** **﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾** [الآية: ٢٣] **﴿وَقُلْ يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾** [الآية: ٥٣].

وعن مقاتل: **﴿إِلَّا﴾** **﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾** [الآية: ٥٣] وقوله: **﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَتَمُّوا أَنْفُسَهُمْ رَبُّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾** [الآية: ١٠].

وعن بعض السلف: **﴿إِلَّا﴾** **﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾** إلى قوله: **﴿تَشْكُرُونَ﴾** ثلاث آيات [٥٣-٥٥].

وعن بعضهم: **﴿إِلَّا سَبْعَ آيَاتٍ﴾** من قوله: **﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾** إلى آخر السبع، نزلت في وخشي وأصحابه<sup>(١)</sup>.

ومناسبتها لآخر السورة قبلها واضحة، وهو: **﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾** **﴿٨٧﴾** وبدأ هنا: **﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾** **﴿١﴾**.

وقال الفراء والزجاج: «تنزيل» مبتدأ، و«من الله» الخبر، أو خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا تنزيل، و«من الله» متعلق بـ «تنزيل»<sup>(٢)</sup>.

(١) ينظر زاد المسير ١٦٠/٧، والنكت والعيون ١١٣/٥، والحرر الوجيز ٥١٧/٤، والكشاف ٣٨٥/٣، وتفسير القرطبي ٢٤٥/١٨، ومعاني القرآن للزجاج ٣٤٣/٤.

(٢) معاني القرآن للفراء ٤١٤/٢، وللزجاج ٣٤٣/٤.

وأقول: إنه خبر، والمبتدأ «هو»؛ ليعود على قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [ص: ٨٧] كأنه قيل: وهذا الذِّكْرُ ما هو؟ فقيل: هو «تنزيلُ الكتاب».

وقال الزمخشريُّ: أو غيرُ صلة<sup>(١)</sup>، - يعني «من الله» - كقولك: هذا الكتابُ من فلانٍ إلى فلانٍ، وهو على هذا خبرٌ بَعْدَ خبرٍ، أو خبرٌ مبتدأً محذوف، تقديره: هذا تنزيلُ الكتاب هذا من الله، أو حالٌ من التنزيلِ عَمِلَ فيها معنى الإشارة<sup>(٢)</sup>. انتهى.

ولا يجوز أن يكونَ حالاً عَمِلَ فيها معنى الإشارة؛ لأنَّ معاني الأفعال لا تعمل إذا كان ما هي فيه محذوفاً، ولذلك رَدُّوا على أبي العباس قوله في بيت الفرزدق:

... وَإِذْ مَا مِثْلُهُمْ بَشَرٌ<sup>(٣)</sup>

أنَّ: مِثْلُهُمْ، منصوبٌ بالخبرِ المحذوف، وهو مقدَّر: إذ ما في الوجود في حال مماثلتهم بَشَرٌ.

و«الكتاب» هنا يظهر أنَّه القرآن، وكرّر في قوله: «إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ» على جهة التّخمين والتّعظيم، وكونه في جملة غير السابقة ملحوظاً فيه إسناده إلى ضمير العظمة، وتشريف من أنزل إليه بالخطاب، وتخصيصه بالحقّ.

وقرأ ابنُ أبي عبلة وزيد بن عليّ وعيسى: «تنزيل» بالنّصب<sup>(٤)</sup>، أي: اقرأ والزّم، وقال ابنُ عطية: قال المفسّرون في «تنزيل الكتاب»: هو القرآن، ويظهر لي أنَّه اسمٌ عامٌّ لجميع ما تنزّل من عند الله من الكُتُب، فكأنَّه أخبر إخباراً مجرداً أنَّ

(١) قبلها في الكشاف ٣/٣٨٥: والجاء صلة التنزيل، كما تقول: نُزِّل من عند الله، أو غير صلة، ... إلى آخر كلامه.

(٢) الكشاف ٣/٣٨٥.

(٣) وتام البيت:

فأصبحوا قد أعادَ الله نعمَتَهُمْ إذ هم قريش إذ ما مثلهم بَشَرٌ  
وهو في ديوان الفرزدق ١/١٨٥، وكلام أبي العباس المبرّد في كتابه المقتضب ٤/١٩١-١٩٢، وينظر ما جاء بهامشه، وينظر أيضاً كتاب سيبويه ١/٥٩-٦٠، والانتصار - أو نقضُ ابنِ ولّاد على المبرّد في ردّه على سيبويه في الكتاب - لابن ولّاد التميمي ص ١٦٨-١٦٩، ومغني اللبيب ص ٤٧٥، وخزانة الأدب ٤/١٣٣ وما بعدها.  
(٤) ينظر المحرر الوجيز ٤/٥١٧، والقراءات الشاذة ص ١٣١.

الْكُتُبِ الْهَادِيَةِ الشَّارِعَةَ إِنَّمَا تَنْزِيلُهَا مِنْ اللَّهِ، وجعلَ هذا الإخبار تَقْدِيمَةً وتوطئةً لقوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ»، و«العزیز» في قُدرته «الحکیم» في ابتداعه، و«الكتاب» الثاني هو القرآن لا یَحتمل غیر ذلك<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: فإن قلت: ما المراد بالكتاب؟ قلت: الظاهر على الوجوه الأول أنه القرآن، وعلى الثاني أنه السورة<sup>(٢)</sup>. انتهى.

و«بالحق» في موضع الحال، أي: ملتبساً بالحق، وهو الصدقُ الثابت فيما أودعناه من إثبات التوحيد والنبوة والمعاد والتكاليف، فهذا كله حقٌ وصدقٌ يجب اعتقاده والعملُ به، أو يكون «بالحق» بالدليل على أنه من عند الله، وهو عَجَزُ الفُصَحَاءِ عن معارضته.

وقال ابنُ عطية: أي: مُتَضَمِّناً الحقَّ فيه وفي أحكامه وفي أخباره، أو بمعنى: الاستحقاق وشُمُولُ المنفعة للعالم في هدايتهم ودعوتهم إلى الله<sup>(٣)</sup>. انتهى ملخصاً.

ولمَّا امتَنَّ تعالى على رسوله بإنزال الكتاب عليه بالحق، وكان من الحقِّ إخلاص العباد لله، أمره تعالى بعبادته، فقال: «فَاعْبُدِ اللَّهَ» وكأنَّ هذا الأمر ناشئٌ عن إنزال الكتاب، فالفاء فيه للربط، كما تقول: أَحَسَّنَ إِلَيْكَ زَيْدٌ فاشْكُرْهُ.

«مُخْلِصاً» أي: مُمَحَّضاً له الدِّينَ مِنَ الشُّرْكِ وَالرِّيَاءِ وَسَائِرِ مَا يُفْسِدُهُ.

وقرأ الجمهور: «الدِّينَ» بِالتَّضْبِ، وقرأ ابنُ أبي عبلة: بِالرَّفْعِ<sup>(٤)</sup>، فاعلاً بـ «مُخْلِصاً» وَالرَّاجِعُ لذي الحال محذوفٌ على رأي البصريين، أي: الدِّينُ مِنْكَ، أو يكون «أل» عوضاً مِنَ الضمير، أي: دِينُكَ.

وقال الزمخشريُّ: وَحَقٌّ مَنْ رَفَعَهُ أَنْ يَقْرَأَ «مُخْلِصاً» بفتح اللام، كقوله تعالى: ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٤٦] حتى يطابقَ قوله: «أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ» وَالْخَالِصُ وَالْمُخْلِصُ وَاحِدٌ إِلَّا أَنْ يَصِفَ الدِّينَ بِصفة صاحبه على الإسناد

(١) المحرر الوجيز ٥١٧/٤.

(٢) الكشف ٣٨٥-٣٨٦/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٧/٤.

(٤) ينظر الكشف ٣٨٦/٣، وتفسير الرازي ٢٤١/٢٦.

المجازي، كقولهم: شعرٌ شاعرٌ، وأَمَّا مَنْ جَعَلَ «مُخْلِصًا» حَالاً مِنَ الْعَابِدِ، وَ«لَهُ الدِّينُ» مَبْتَدَأً وَخَبَرًا، فَقَدْ جَاءَ بِإِعْرَابٍ رَجَعَ بِهِ الْكَلَامُ إِلَى قَوْلِكَ: «لِلَّهِ الدِّينُ» «أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ»<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقد قَدَّمْنَا تَخْرِيجَهُ عَلَى أَنَّهُ فَاعِلٌ بـ «مُخْلِصًا»، وَقَدَّرْنَا مَا يَرِبُطُ الْحَالَ بِصَاحِبِهَا. وَمَمَّنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ «لَهُ الدِّينُ» مُسْتَأْنَفٌ؛ مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، الْفَرَاءُ<sup>(٢)</sup>.

«أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ» أَي: مِنْ كُلِّ شَائِبَةٍ وَكَذَرٍ، فَهُوَ الَّذِي يَجِبُ أَنْ تُخْلَصَ لَهُ الطَّاعَةُ؛ لِأَصْلَاحِهِ عَلَى الْغُيُوبِ وَالْأَسْرَارِ، وَلِخُلُوصِ نِعْمَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ مِنْ غَيْرِ اسْتِجْرَارٍ مُنْفَعَةٍ مِنْهُمْ.

قَالَ الْحَسَنُ: «الدِّينُ الْخَالِصُ»: الْإِسْلَامُ، وَقَالَ قَتَادَةُ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ<sup>(٣)</sup>.

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَبْتَدَأً، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ الْمَشْرُكُونَ، وَاحْتِمَلُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ: قَالُوا، الْمَحْذُوفُ الْمُحْكَمِي بِهِ قَوْلُهُمْ: «مَا نَعْبُدُهُمْ» أَي: وَالْمَشْرُكُونَ الْمُتَّخِذُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ، قَالُوا: مَا نَعْبُدُ تِلْكَ الْأَوْلِيَاءَ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى.

وَاحْتِمَلُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» وَذَلِكَ الْقَوْلُ الْمَحْذُوفُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، أَي: اتَّخَذُوهُمْ قَائِلِينَ: «مَا نَعْبُدُهُمْ».

وَأَجَازُ الزَّمَخْشَرِيُّ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ»، وَقَالُوا الْمَحْذُوفَةُ بَدَلٌ مِنْ «اتَّخَذُوا» صِلَةُ «الَّذِينَ»، فَلَا يَكُونُ لَهُ مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ، وَكَأَنَّهُ مِنْ بَدَلِ الْإِسْتِمَالِ<sup>(٤)</sup>.

وَفِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ: «قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ» وَبِهِ قَرَأَ هُوَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَابْنُ جُبَيْرٍ<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشاف ٣/٣٨٦.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢/٤١٤.

(٣) الكشاف ٣/٣٨٦، وأثر قَتَادَةَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/١٥٦.

(٤) ينظر الكشاف ٣/٣٨٦.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥١٨، وينظر الكشاف ٣/٣٨٦، وتفسير القرطبي ١٨/٢٤٧.

وأجاز الزمخشري أن يكون «والذين اتَّخذوا» بمعنى: المُتَّخِذِينَ، وهم: الملائكة، وعيسى، واللات، والعزى، ونحوهم، والضمير في «اتَّخذوا» عائِدٌ على المشركين، وإن لم يتقدَّم لهم ذِكرٌ؛ لدلالة سياق الكلام عليهم، والعائد على الموصول محذوف، تقديره: والذين اتَّخذهم المشركون أولياءً، و«أولياء» مفعولٌ ثانٍ<sup>(١)</sup>.

وهذا الذي أجازَه خلافُ الظاهر، وهذه المقالة شائعة في العرب، فقال ذلك ناسٌ منهم في الملائكة، وناسٌ في الأصنام والأوثان، قال مجاهد: وقد قال ذلك قومٌ من اليهود في عزير، وقومٌ من النصارى في المسيح<sup>(٢)</sup>.  
وقرئ: «ما نُعبُدُهم» بضمَّ التون<sup>(٣)</sup>؛ إتباعاً لحركة الباء.

«إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» اقتصرَ في الرَّدِّ على مجرَّد التهديد، والظاهر أنَّ الضمير في «بَيْنَهُمْ» عائِدٌ على المُتَّخِذِينَ والمُتَّخِذِينَ، والحُكْمُ بينهم هو بإدخال الملائكة وعيسى عليه السلام الجنة، ويدخلهم النَّارَ مع الحجارة والخشب التي نحتوها وعَبَدُوها من دونِ الله، يُعَذِّبُهُمْ بها حيث يجعلهم وإياها حَصَبَ هَنَمٍ، واختلافهم أنَّ مَنْ عَبَدُوهُ - كالملائكة وعيسى - كانوا مُتَّبَرِّئِينَ منهم لاعتينَ لهم، مُوحِّدِينَ الله.

وقيل: الضمير في «بَيْنَهُمْ» عائِدٌ على المشركين والمؤمنين؛ إذ كانوا يَلُمُّونَهُمْ على عبادة الأصنام فيقولون: ما نُعبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، والحُكْمُ - إذ ذاك - هو في يوم القيامة بينَ الفريقين.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ»: «كاذِبٌ» في دَعْوَاهُ أَنَّ اللَّهَ شريكاً «كَفَّارٌ» لَأَنْعَمَ اللَّهُ، حيث جَعَلَ مَكَانَ الشُّكْرِ الكُفْرَ، والمعنى: لا يَهْدِي مَنْ خَتَمَ عليه بالموافاة على الكُفْرِ، فهو عامٌّ والمعنى على الخصوص، فكم قد هُديَ مَنْ سَبَقَ منه الكذب والكفر، قال ابنُ عطية<sup>(٤)</sup>: لا يَهْدِي الكاذبَ الكَفَّارَ في حال كذبه وكُفْرِهِ.

(١) الكشف ٣/٣٨٦.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥١٨، وأثر مجاهد عند الطبري ٢٠/١٥٧.

(٣) الكشف ٣/٣٨٦.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٥١٨، وما قبله منه أيضاً.

وقال الزمخشري: المراد بمنع الهداية منع اللطف؛ تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم، وأنهم في علم الله من الهالكين<sup>(١)</sup>. انتهى وهو على طريقة الاعتزال.

وقرأ أنس بن مالك والجحدري والحسن والأعرج وابن يغمر: «كذاب كَفَّار»<sup>(٢)</sup>، وقرأ زيد بن علي: «كذوب كَفُور»<sup>(٣)</sup>.

ولمّا كان من كذبهم دعوى بعضهم أنّ الملائكة بناتُ الله وعبدوها، عقّبه بقوله: «لو أراد الله أن يتخذ ولداً» تشريراً له وتنبّياً، إذ يستحيل أن يكون ذلك في حقّه تعالى بالتّوالّد المعروف «لاضطفي» أي: اختار من مخلوقاته «ما يشاء» ولّدأ على سبيل التّنبّي، ولكنّه تعالى لم يشأ ذلك؛ لقوله: ﴿وَمَا يَبْغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً﴾ [مريم: ٩٢] وهو عامٌّ في اتّخاذ النّسل واتّخاذ الاضطفاء، ويدلّ على أن اتّخاذ هو التّنبّي والاضطفاء قوله: «مما يخلق» أي: من التي أنشأها واخترعها، ثم نزه تعالى نفسه تنزيهاً مطلقاً، فقال: «سُبْحانَه» ثم وصّف نفسه بالوحدانيّة وبالقهر، وهما الصفتان الدالتان على انفراده بالالوهيّة والقهر لجميع العالم.

وقال الزمخشري: يعني: لو أراد اتّخاذ الولد لامتنع ولم يصح؛ لكونه محالاً، ولم يتأتّ إلا أن يضطفي من خلقه بعضه، ويختصهم، ويُقرّبهم، كما يختصّ الرّجلُ ولده ويُقرّبه، وقد فعل ذلك بالملائكة فافتنّتهم به، وغرّكم اختصاصه إيّاهم، فرغمت أنهم أولاده؛ جهلاً منكم به، وبحقيقته المخالفة لحقائق الأجسام والأعراض، كأنه قال: لو أراد اتّخاذ الولد، لم يزد على ما فعل من اضطفاء ما شاء من خلقه وهم الملائكة، إلا أنكم لجهلّكم به حسبتم اصطفاءهم اتّخاذهم أولاداً، ثم تماديتُم في جهلّكم وسفهِكم، فجعلتموهم بناتٍ، فكنتم كذابين كفّارين، مُبالِغين في الافتراء على الله وملائكته<sup>(٤)</sup>. انتهى.

والذي يدلّ عليه تركيب «لو» وجوابها أنّه كان يترتب اصطفاء الولد ممّا يخلق على تقدير اتّخاذِه، لكنّه لم يتّخذَه فلا يضطفيه.

(١) الكشاف ٣/٣٨٦.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥١٨، وينظر الكشاف ٣/٣٨٦، والقراءات الشاذة ص ١٣١.

(٣) ينظر الكشاف ٣/٣٨٦.

(٤) الكشاف ٣/٣٨٧.



وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ الزَّمْخَشَرِيُّ مِنْ قَوْلِهِ: يَعْنِي: لَوْ أَرَادَ، إِلَى آخِرِهِ، وَقَوْلُهُ بَعْدُ: كَأَنَّهُ قَالَ: لَوْ أَرَادَ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ لَمْ يَزِدْ عَلَى مَا فَعَلَ مِنْ اصْطِفَاءِ مَا شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ = فَلَيْسَ مَفْهُومًا مِنْ قَوْلِهِ: «لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَا ضَظْفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا شَاءَ».

وَلَمَّا نَزَّهَ تَعَالَى نَفْسَهُ وَوَصَفَ ذَاتَهُ بِالْوَحْدَةِ وَالْقَهْرِ، ذَكَرَ مَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْ اخْتِرَاعِ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ وَالسُّفْلِيِّ بِالْحَقِّ، وَتَكْوِيرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَتَسْخِيرِ النَّيِّرِينَ، وَجَزْيِهِمَا عَلَى نِظَامٍ وَاحِدٍ، وَاتِّسَاقِ أَمْرِهِمَا عَلَى مَا أَرَادَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى - وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ - حَيْثُ تُخْرَبُ بُنْيَةُ هَذَا الْعَالَمِ، فَيَزُولُ جَزْيُهُمَا، أَوْ إِلَى وَقْتٍ مَغْيِبِهِمَا كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، أَوْ وَقْتٍ قَوَانِينِهَا كُلِّ شَهْرٍ<sup>(١)</sup>.

وَالْتَكْوِيرُ: تَطْوِيلُ كُلِّ مِنْهُمَا عَلَى الْآخَرِ، فَكَأَنَّ الْآخَرَ صَارَ عَلَيْهِ جُزْءًا مِنْهُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَحْمِلُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: يُدْخِلُ الزِّيَادَةَ فِي أَحَدِهِمَا بِالنَّقْصَانِ مِنَ الْآخَرِ<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: يُدْخِلُ هَذَا عَلَى هَذَا<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: فِيهِ أَوْجَهٌ: مِنْهَا: أَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةٌ يَذْهَبُ هَذَا وَيَعُشَى مَكَانَهُ هَذَا، وَإِذَا غَشِيَ مَكَانَهُ، فَكَأَنَّمَا أُلْبِسَهُ وَلَفَّ عَلَيْهِ كَمَا يُلَفُّ اللَّبَاسُ عَلَى اللَّابِسِ.

وَمِنْهَا: أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُغَيَّبُ الْآخَرَ إِذَا طَرَأَ عَلَيْهِ، فَشُبِّهَ فِي تَغْيِيبِهِ إِيَّاهُ بِشَيْءٍ ظَاهِرٍ لَفَّ عَلَيْهِ مَا غَيَّبَهُ عَنْ مَطَامِحِ الْأَبْصَارِ.

وَمِنْهَا: أَنَّ هَذَا يَكُرَّرُ عَلَى هَذَا كُرُورًا مُتَتَابِعًا، فَشُبِّهَ ذَلِكَ بِتَتَابُعِ أَكْوَارِ الْعِمَامَةِ بَعْضُهَا عَلَى إِثْرِ بَعْضٍ<sup>(٤)</sup>. انْتَهَى.

(١) وعبارته في المحرر الوجيز ٥١٩/٤، والكلام منه: ويحتمل أن يُريد أوقات رجوعها إلى قوانينها كُلِّ شَهْرٍ فِي الْقَمَرِ وَسَنَةٍ فِي الشَّمْسِ.

(٢) النكت والعيون ١١٥/٥، وخبرُ ابن عباس عند الطبري ١٥٩/٢٠-١٦٠، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤، وتفسير القرطبي ٢٤٨/١٨.

(٣) زاد المسير ١٦٣/٧.

(٤) الكشف ٣٨٧/٣.

«أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ» الذي لَا يُغَالَبُ «الْعَفَّارُ» لَمَنْ تَابَ، أَوِ الْحَلِيمُ الذي لَا يَعْجَلُ، سُمِّيَ الْجَلْمُ غَفْرَانًا؛ مجازاً.

ولمَّا ذَكَرَ مَا دَلَّ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَقَهْرِهِ، ذَكَرَ الْإِنْسَانَ وَهُوَ الذي كُتِفَ بِأَعْيَاءِ التَّكَالِيفِ، فَذَكَرَ أَنَّهُ أَوْجَدَنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَذَلِكَ أَنَّ حَوَّاءَ عَلَى مَا رُوي خُلِقَتْ مِنْ آدَمَ، فَقَدْ صَارَ خَلْقُنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ بوساطة حَوَّاءَ، وَقِيلَ: أَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ آدَمَ مِنْ ظَهْرِهِ، كَالذَّرِّ، ثُمَّ خَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ حَوَّاءَ، فَعَلَى هَذَا كَانَ خَلْقُنَا مِنْ آدَمَ بغيرِ واسطة، وَجَاءَتْ «ثُمَّ» عَلَى هَذَا الْقَوْلِ عَلَى وَضْعِهَا مِنَ الْمَهْلَةِ فِي الزَّمَانِ، وَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ يَظْهَرُ أَنَّ خَلْقَ حَوَّاءَ كَانَ بَعْدَ خَلْقِنَا، وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فَ «ثُمَّ» جَاءَ لِتَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: ثُمَّ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ قَبْلَ ذَلِكَ أَنْ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا، فَلَيْسَ التَّرْتِيبُ فِي زَمَانِ الْجَعْلِ، وَقِيلَ: «ثُمَّ» مَعْطُوفٌ عَلَى الصِّفَةِ الَّتِي هِيَ «وَاحِدَةٌ»، أَيِ: مِنْ نَفْسٍ وَحَدَثَ، أَيِ: انْفَرَدَتْ، «ثُمَّ جَعَلَ».

قال الزمخشريُّ: فَإِنْ قُلْتَ: مَا وَجْهُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» وَمَا تُعْطِيهِ مِنْ مَعْنَى التَّرَاخِي؟

قُلْتَ: هُمَا آيَتَانِ مِنْ جُمْلَةِ الْآيَاتِ الَّتِي عَدَّدَهَا دَالًّا عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَقُدْرَتِهِ تَشْعِيبِ هَذَا الْفَائِتِ لِلْحَضَرِ مِنْ نَفْسِ آدَمَ وَخَلْقِ حَوَّاءَ مِنْ قُصْبِهَا إِلَّا أَنَّ إِحْدَاهُمَا جَعَلَهَا اللَّهُ عَادَةً مُسْتَمِرَّةً، وَالْأُخْرَى لَمْ تَجْرِبْ بِهَا عَادَةً، وَلَمْ تُخْلَقْ أَنْثَى غَيْرَ حَوَّاءَ مِنْ قُصْبِ رَجُلٍ، فَكَانَتْ أَدْخَلَ فِي كَوْنِهَا آيَةً وَأَجْلَبَ لِعَجَبِ السَّامِعِ، فَعَطَفَهَا بِ «ثُمَّ» عَلَى الْآيَةِ الْأُولَى؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مُبَايِنَتِهَا فَضْلاً وَمَزِيَّةً، وَتَرَاخِيهَا عَنْهَا فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى زِيَادَةِ كَوْنِهَا آيَةً، فَهُوَ مِنَ التَّرَاخِي فِي الْحَالِ وَالْمَنْزِلَةِ لَا مِنَ التَّرَاخِي فِي الْوُجُودِ<sup>(١)</sup>. انْتَهَى.

وَأَمَّا «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» فَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْجَعْلِ فِي أَوَّلِ سُورَةِ «النِّسَاءِ».

وَوُصِفَ الْأَنْعَامُ بِالْإِنْزَالِ مُجَازًا؛ إِمَّا لِأَنَّ قَضَايَاهُ تُوصَفُ بِالنُّزُولِ مِنَ السَّمَاءِ،

(١) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ ٣/٣٨٨، وَالْقُصْبِيُّ: أَسْفَلَ الْأَضْلَاعِ، أَوْ آخِرَ ضِلْعٍ فِي الْجَنْبِ، وَأَصْلُ الْغُنْقِ. الْقَامُوسُ (قَصْر).

حيث كتب في اللوح كل كائن يكون، وإمّا لعيشها بالنّبات، والنّبات ناشئ عن المطر، والمطر نازل من السماء، فكأنّه تعالى أنزلها، فيكون مثل قول الشاعر:

أَسْنِمَةُ الْآبَالِ فِي رَبَابَةٍ<sup>(١)</sup>

أي: في سحابة، وقال:

صَارَ الثَّرِيدُ فِي رُؤُوسِ الْعِيدَانِ<sup>(٢)</sup>

وقيل: خلّقها في الجنة، ثم أنزلها، فعلى هذا يكون إنزال أصولها حقيقة.

و«الأنعام»: الإبل والبقر والضأن والمعز «ثمانية أزواج» لأن من كل منها ذكر وأنثى، والزواج ما كان معه آخر من جنسه، فإذا انفرد فهو فرد ووتر، قال تعالى: ﴿يَجْعَلُ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [القيامة: ٣٩].

قال ابن زيد: «خُلِقَ مِنْ بَعْدِ خَلْقِ» آخر، من ظهر آدم وظهور الآباء، وقال عكرمة ومجاهد والسدي: رُتِبَ خُلُقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ عَلَى الْمُضْغَةِ وَالْعَلَقَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ<sup>(٣)</sup>.

وأخذه الزمخشري، فقال: حيواناً سويّاً من بعد عظام مكسوة لحماً، من بعد عظام عارية، من بعد مضغ، من بعد علق، من بعد نطف<sup>(٤)</sup>. انتهى.

وقرأ عيسى وطلحة: «يَخْلُقْكُمْ» بإدغام القاف في الكاف<sup>(٥)</sup>.

والتّظلمات الثلاث: البطن والرجم والمشيمة، وقيل: الصلب والرجم والبطن.

«ذلكم» إشارة إلى المتّصف بتلك الأوصاف السابقة؛ من خلق السماوات

(١) ينظر الكشاف ٣/٣٨٨، والمحرر الوجيز ٤/٥٢٠، والرجز سلف في تفسير سورة النحل، عند تفسير الآية (١٠).

(٢) عجز بيت، وصدره: الحمد لله العليّ المَنَّان، وأورده النحاس في كتابه معاني القرآن ٣/٤٢٦، والقرطبي في تفسيره ١٦/٨٧ ولم ينسبه، قال النحاس: وإنما يعني: السُّنْبُل، فسماه: ثريداً، لأنّ الثريد منه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٢٠، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/١٦٣-١٦٤.

(٤) الكشاف ٣/٣٨٨.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥٢٠، وينظر النشر ١/٢٨٦ وما بعدها.

والأرض وما بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْأَفْعَالِ، «فَأَنَّى تُصْرَفُونَ» أي: كيف تعدلون عن عبادته إلى عبادة غيره.

«إِنْ تَكْفُرُوا» قال ابن عباس: خطابٌ للكُفَّار الذين لم يُرِدِ اللهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ، وَعِبَادَهُ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ<sup>(١)</sup>، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ قَبْلَهُ: «فَأَنَّى تُصْرَفُونَ»، وَهَذَا لِلْكُفَّارِ فَجَاءَ «إِنْ تَكْفُرُوا» خِطَاباً لَهُمْ «فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ» وَعَنْ عِبَادَتِكُمْ، إِذْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ تَعَالَى مَنفَعَةً بِكُمْ وَلَا بِعِبَادَتِكُمْ؛ إِذْ هُوَ الْغَنِيُّ الْمُطْلَقُ.

قال ابن عطية: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَخَاطَبَةً لَجَمِيعِ النَّاسِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى غَنِيٌّ عَنْ جَمِيعِهِمْ، وَهُمْ فَقَرَاءُ إِلَيْهِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

ولفظ: عباده، عامٌّ، فقيل: المرادُ الخصوصُ؛ وهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَمُؤْمِنُو الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، وَالرِّضَا بِمَعْنَى الْإِرَادَةِ، فَعَلَى هَذَا هِيَ صِفَةُ ذَاتٍ، وَقِيلَ: الْمَرَادُ الْعَمُومُ، كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ، وَالرِّضَا مَغَايِرٌ لِلْإِرَادَةِ، عَبَّرَ بِهِ عَنِ الشُّكْرِ وَالْإِثَابَةِ، أَيْ: لَا يَشْكُرُهُ لَهُمْ دِينًا، وَلَا يُشَبِّهِهُمْ بِهِ خَيْرًا، فَالرِّضَا عَلَى هَذَا صِفَةُ فِعْلٍ بِمَعْنَى الْقَبُولِ وَالْإِثَابَةِ.

قال ابن عطية: وَتَأَمَّلِ الْإِرَادَةَ، فَإِنَّ حَقِيقَتَهَا إِنَّمَا هِيَ فِيمَا لَمْ يَقَعْ بَعْدُ، وَالرِّضَا حَقِيقَتُهُ إِنَّمَا هِيَ فِيمَا قَدْ وَقَعَ، وَاعْتَبِرْ هَذَا فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ تَجَدُّهُ، وَإِنْ كَانَتْ الْعَرَبُ قَدْ تَسْتَعْمَلُ فِي أَشْعَارِهَا - عَلَى جِهَةِ التَّجَوُّزِ - هَذَا بَدَلُ هَذَا<sup>(٣)</sup>.

وقال الزمخشري: وَلَقَدْ تَمَحَّلَ بَعْضُ الْغَوَاةِ لِيُثَبِّتَ اللَّهُ مَا نَفَاهُ عَنْ ذَاتِهِ مِنَ الرِّضَا لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ، فَقَالَ: هَذَا مِنَ الْعَامِّ الَّذِي أُرِيدَ بِهِ الْخَاصُّ، وَمَا أَرَادَ إِلَّا عِبَادَهُ الَّذِينَ عَنَاهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الإسراء: ٦٥] يريد: الْمُعْصُومِينَ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿عَيْنَا يَتَرَّبُ يَا عَبْدَ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦] تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٥٢٠/٤، وخبر ابن عباس عند الطبري ١٦٨/٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢١/٤.

(٣) المصدر السابق.

(٤) الكشف ٣٨٩/٣.

فَسَمَّى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ - تُرْجَمَانِ الْقُرْآنِ - وَأَعْلَامَ أَهْلِ السُّنَّةِ بَعْضَ الْغَوَاةِ، وَأَطْلَقَ عَلَيْهِمُ اسْمَ الظَّالِمِينَ، وَذَلِكَ مِنْ سَفْهِهِ وَجُرْأَتِهِ، كَمَا قُلْتُ فِي قَصِيدَتِي الَّتِي ذَكَرْتُ فِيهَا مَا يُنْقَدُ عَلَيْهِ:

وَيُسْتُمْ أَعْلَامَ الْأَئِمَّةِ ضِلَّةً      وَلَا سِيِّمًا إِنْ أَوْلَجُوهُ الْمَضَايِقَا<sup>(١)</sup>  
«وَأَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُضَاعِفُ لَكُمْ، وَكَأَنَّهُ يُرِيدُ ثَوَابَ الشُّكْرِ، وَقِيلَ: يَقْبَلُهُ مِنْكُمْ.

قال صاحب «التحرير»: قُوَّةُ الْكَلَامِ تَدُلُّ عَلَى أَنْ مَعْنَى «تَشْكُرُوا»: تُؤْمِنُوا حَتَّى يَصِيرَ بِإِزَاءِ الْكُفْرِ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ سَمَّى الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ وَالطَّاعَاتِ شُكْرًا فِي قَوْلِهِ: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ١٣]. انتهى. وتقدَّم الكلامُ على هذه الآية في «سبأ».

وقرأ النَّحْوِيُّانَ وَابْنُ كَثِيرٌ: «يرضه» بَوْضَلِ ضَمَّةِ الْهَاءِ بَوَاوٍ، وَابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصٌ: بِضَمَّةٍ فَقَطْ، وَأَبُو بَكْرٍ: بِسُكُونِ الْهَاءِ. قال أبو حاتم: وهو غَلَطٌ لَا يَجُوزُ<sup>(٢)</sup>. انتهى. وليسَ بِغَلَطٍ، بَلْ ذَلِكَ لَغَةُ ابْنِي كِلَابٍ وَبَنِي عُقَيْلٍ.

«وَلَا تَزِرُ» إِلَى «بِذَاتِ الصَّدُورِ» تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ.

﴿وَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَى رَبِّهِ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسَى مَا كَانَ يُدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۝٨ أَمَنْ هُوَ فَتَنَّا آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝٩ قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝١٠ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝١١ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۝١٢ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝١٣ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۝١٤ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْفَتَنَاسَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمَكِينُ ۝١٥﴾

(١) سلف في تفسير سورة النمل، عند تفسير الآية (٤٩).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٢١، وتنظر القراءات في السبعة ص ٥٦٠، والتيسير ص ١٨٩، والنشر

لَهُمْ مِنْ قَوْفِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ تُلُكٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُمْ يَعْبَادُوهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿٣١﴾

الظاهر أنَّ الإنسانَ هنا جنسُ الكافر، وقيل: مُعَيَّن، كعُتْبَةَ بنِ ربيعة، ويدخل في الضَّرِّ جميعُ المَكَارِهِ في جسمٍ أو أهلٍ أو مالٍ.

«دعا ربَّه» استَجَارَ به وناداهُ، ولم يؤمِّل في كَشْفِ الضَّرِّ سِوَاهُ، «مُنِيباً إليه» أي: راجعاً إليه وَخَدَهُ في إزالة ذلك.

«ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ» أَنَالَهُ وَأَعْطَاهُ بَعْدَ كَشْفِ ذلك الضَّرِّ عنه، وحقِيقَةُ حَوَّلَ: أَن يكون من قولهم: هو حَائِلٌ مالٍ: إِذَا كَانَ مُتَعَهِّداً لَهُ حَسَنَ الْقِيَامِ عَلَيْهِ، أَوْ مِنْ: حَالَ يَحُولُ: إِذَا اخْتَالَ وَافْتَحَرَ، وتقول العرب: إِنَّ الْغَنِيَّ طَوِيلُ الذَّنْبِ مَيَّاسٌ<sup>(١)</sup>.

«نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو» أي: تَرَكَ، والظاهر أَنَّ «مَا» بمعنى «الذي» أي: نَسِيَ الضَّرَّ الذي كَانَ يَدْعُو اللَّهَ إِلَى كَشْفِهِ، وقيل: «مَا» بمعنى «مَنْ»، أي: نَسِيَ رَبَّهَ الذي كَانَ يَتَضَرَّعُ إِلَيْهِ وَيَبْتَهِلُ فِي كَشْفِ ضُرِّهِ، وقيل: «مَا» مصدرية، أي: نَسِيَ كَوْنَهُ يَدْعُو، وقيل: تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ: «نَسِيَ» أي: نَسِيَ مَا كَانَ فِيهِ مِنَ الضَّرِّ، و«مَا» نَافِيَةٌ، نَفَى أَن يَكُونَ دَعَاءُ هَذَا الْكَافِرِ خَالِصاً لِلَّهِ مَقْصُوداً «مِنْ قَبْلُ» أي: مِنْ قَبْلِ الضَّرَرِّ، وعلى الأقوال السابقة «مِنْ قَبْلُ» أي: مِنْ قَبْلِ تَحْوِيلِ النُّعْمَةِ، وهو زَمَانُ الضَّرَرِّ.

«وَجَعَلَ اللَّهُ أُنْدَاداً» أي: أَمْثالاً يُضَادُّ بَعْضُهَا بَعْضاً وَيُعَارِضُ، قال قتادة: أي: مِنَ الرِّجَالِ يُطِيعُونَهُمْ فِي الْمَعْصِيَةِ، وقال غيره: أَوْثَاناً<sup>(٢)</sup>، وهذا مِنْ سُخْفِ عَقُولِهِمْ؛ حِينَ مَسَّ الضَّرْرَ دَعَا اللَّهَ، وَلَمْ يَلْتَجِئُوا فِي كَشْفِهِ إِلَّا إِلَيْهِ، وَحِينَ كَشَفَ ذَلِكَ وَحَوَّلَ النُّعْمَةَ، أَشْرَكُوا بِهِ، فَالْإِلَامُ لَامُ الْعِلَّةِ، وَقِيلَ: لَامُ الْعَاقِبَةِ.

(١) الكشاف ٣/٣٨٩، والمَثَلُ فِي التَّمَثِيلِ وَالْمَحَاضِرَةِ ص ٣٩٢، وجمهرة الأمثال ١/١٩٨، والمستقصى ١/٤٠٩، ومعناه: أي: لَا يَسْتَطِيعُ صَاحِبُ الْمَالِ أَنْ يَكْتُمَهُ. والمَثَلُ وَرَدَ عَجْزاً فِي بَيْتِ قَالَهُ أَحَدُهُمْ:

تَأْبَى الدَّرَاهِمُ إِلَّا كَشَفَ أَرْوُسَهَا    إِنَّ الْغَنِيَّ طَوِيلُ الذَّنْبِ مَيَّاسٌ  
وهو عند الأصفهاني في محاضرات الأدباء ٢/٢٩٢، ولم ينسبه.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٢٢، وعُزِّي الْقَوْلُ الْأَوَّلُ فِي مَطْبُوعِهِ لِمَجَاهِدٍ، وَأَوْرَدَهُ الطَّبْرِيُّ ٢٠/١٧٣ وَأَخْرَجَهُ عَنِ السُّدِّيِّ، وَكَذَا وَرَدَ عِنْدَ الْقُرْطُبِيِّ ١٨/٢٥٣.

وقرأ الجمهور: «لِيُضِلَّ» بضم الياء، أي: ما اُكْتَفَى بضلالٍ نفسه حتى جَعَلَ غيره يَضِلُّ، وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو وعيسى: بفتحها<sup>(١)</sup>.

ثم أتى بصيغة الأمر، فقال: «تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ» أي: تلذذ به واضنَّع ما شئت «قليلاً» أي: عُمُرًا قليلاً، والخطاب للكافر جاعل الأنداد لله، «إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ» أي: مِنْ سُكَّانِهَا الْمُخَلَّدِينَ فِيهَا. وقال الزمخشري: وقوله: «تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ» مِنْ بَابِ الْخِذْلَانِ وَالتَّخْلِيَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُ: إِذْ قَدْ أَبَيْتَ قَبُولَ مَا أُمِرْتَ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ، فَمِنْ حَقِّكَ أَنْ لَا تُؤَمَّرَ بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ، وَتُؤَمَّرَ بِتَرْكِهِ، مَبَالِغَةً فِي خِذْلَانِهِ وَتَخْلِيَتِهِ وَشَأْنِهِ؛ لِأَنَّهُ لَا مَبَالِغَةَ فِي الْخِذْلَانِ أَشَدَّ مِنْ أَنْ يُبْعَثَ عَلَى عَكْسِ مَا أُمِرَ بِهِ، وَنَظِيرُهُ فِي الْمَعْنَى: «مَتَّعْ قَلِيلٌ ثَمَّ مَا وَنَهُمْ جَهَنَّمَ»<sup>(٢)</sup> [آل عمران: ١٩٧]. انتهى.

ولمَّا شَرَحَ تعالى شيئاً مِنْ أحوالِ الضَّالِّينَ المشركين، أَرَدَفَهُ بِشَرَحِ أحوالِ المهتدين الموحدين، فقال: «أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ»، وقرأ ابنُ كثير ونافع وحمزة والأعمش وعيسى وشيبة والحسن في رواية «أَمَّنْ» بتخفيف الميم<sup>(٣)</sup>.

والظاهر أَنَّ الهمزة لاستفهام التقرير، ومُقابِلُهُ محذوف؛ لفَهْمُ المعنى، والتقدير: أَهَذَا الْقَانِثُ خَيْرٌ أَمْ الْكَافِرُ الْمُخَاطَبُ بقوله: «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ؟» ويدلُّ عليه قوله: «قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون» [الزمر: ٩]، وَمِنْ حَذْفِ الْمُقَابِلِ قولُ الشاعر:

دعاني إليها القَلْبُ إِنِّي لأُمرِّها      سَمِيعٌ فَمَا أَذْري أَرْشُدُ طِلَابُهَا<sup>(٤)</sup>  
تقديره: أَمْ عَيٍّ.

(١) المحرر الوجيز ٥٢٢/٤، وزاد: شبلاً، وقراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٢٦٧، والتيسير ص ١٣٤، والنشر ٢/٢٩٩.

(٢) الكشف ٣/٣٨٩-٣٩٠.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٢٩٢/٥، والمحرر الوجيز ٥٢٢/٤، وزاد المسير ١٩٥/٧-١٩٦، وتفسير القرطبي ٢٥٣/١٨، وقراءة ابن كثير ونافع وحمزة في السبعة ص ٥٦١، والتيسير ص ١٨٩، والنشر ٢/٣٦٢.

(٤) سلف في تفسير سورة البقرة، عند تفسير الآية (١٣٣).

وقال القراء: الهمزة للداء، كأنه قيل: يا مَنْ هو قانت<sup>(١)</sup>، ويكون قوله: «قُلْ» خطاباً له، وهذا القول أجنبني ممّا قبله وما بعده، وضَعَفَ هذا القول أبو عليّ الفارسي<sup>(٢)</sup>، ولا التفات لتضعيف الأخفش وأبي حاتم هذه القراءة<sup>(٣)</sup>.

وقرأ باقي السبعة والحسن وقتادة والأعرج وأبو جعفر: «أَمَنْ» بتشديد الميم<sup>(٤)</sup>، وهي «أم» أدغمت ميمها في ميم «مَنْ»، فاحتملت «أم» أن تكون متصلة ومعادِلُها محذوف قبلها، تقديره: أهذا الكافر خير أم مَنْ هو قانت؟ قال معناه الأخفش، ويحتاج مثل هذا التقدير إلى سماعٍ من العرب، وهو أن يُحذف المعادل الأول.

واحتملت «أم» أن تكون منقطعة، تتقدّر بـ «بل» والهمزة، والتقدير: بل أم مَنْ هو قانت صفته كذا، كَمَنْ ليس كذلك؟.

وقال النحاس: «أم» بمعنى «بل»، و«مَنْ» بمعنى «الذي»، والتقدير: بل الذي هو قانت أفضل ممّن ذكر قبله<sup>(٥)</sup>. انتهى.

ولا فضل لمن قبله حتى يجعل هذا أفضل، بل يُقدّر الخبر: من أصحاب الجنة، يدلّ عليه مقابله: «إنك من أصحاب النار».

والقائت: المُطيع، قاله ابن عباس<sup>(٦)</sup>، وتقدّم الكلام في القنوت في «البقرة»<sup>(٧)</sup>.

وقرأ الجمهور: «ساجداً وقائماً» بالنّصب على الحال، والضّحّاك: برَفْعِهِما<sup>(٨)</sup>؛ إمّا على النعت لـ «قانت»، وإمّا على أنّه خبرٌ بعد خبرٍ، والواو للجمع بين الصفتين.

(١) معاني القرآن للفراء ٤١٦/٢، وينظر زاد المسير ١٦٦/٧، وتفسير القرطبي ٢٥٣/١٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وينظر كلام أبي عليّ الفارسي في كتابه الحجّة ٩٢/٦-٩٣.

(٣) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٥/٤.

(٤) تنظر مصادر القراءة الآتفة الذكر.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٥-٦، وينظر تفسير القرطبي ٢٥٤/١٨.

(٦) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وأخرجه عنه الطبري ١٧٦/٢٠.

(٧) عند تفسير الآية (١١٦) منها.

(٨) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وينظر الكشاف ٣٩٠/٣، ومعاني القرآن للفراء ٤١٧/٢.



«يَحْذَرُ الْآخِرَةَ» أي: عذاب الآخرة «وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ» أي: حصولها، وقيل: نعيم الجنة.

وهذا الْمُتَّصِفُ بِالْقُنُوتِ إلى سائر الأوصاف، قال مقاتل: عَمَّارٌ وَضْهَيْبٌ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَأَبُو دَرٍّ، وقال ابنُ عمر: هو عثمان، وقال ابنُ عَبَّاسٍ في رواية الضَّحَّاك: هو أبو بكر وعُمر، وقال يحيى بنُ سَلَّامٍ: رسولُ الله ﷺ<sup>(١)</sup>.

والظاهر أَنَّهُ مَنْ اتَّصَفَ بهذه الأوصاف مِنْ غير تعيين.

وفي الآية دليلٌ على فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ، وَأَنَّهُ أَرْجَحُ مِنْ قِيَامِ النَّهَارِ<sup>(٢)</sup>.

وَلَمَّا ذَكَرَ الْعَمَلَ ذَكَرَ الْعِلْمَ، فقال: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» فدلَّ على أَنَّ كَمَالَ الْإِنْسَانِ مُحْصُورٌ فِي هَذَيْنِ الْمَقْصُودَيْنِ، فكما لَا يَسْتَوِي هَذَانِ، كذلك لَا يَسْتَوِي الْمُطِيعُ وَالْعَاصِي.

والمراد بِالْعِلْمِ هنا مَا أَدَّى إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَنَجَاةِ الْعَبْدِ مِنْ سَخَطِهِ.

وقرئ: «يَذْكُرُ» بِإِدْغَامِ تَاءٍ «يَتَذَكَّرُ» فِي الدَّالِ<sup>(٣)</sup>.

«قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ» رُوِيَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابِهِ حِينَ عَزَمُوا عَلَى الْهَجْرَةِ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ، وَعَدَّاهُمْ تَعَالَى فَقَالَ: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ»، وَالظَّاهِرُ تَعَلُّقُ «فِي هَذِهِ» بِ«أَحْسَنُوا» وَأَنَّ الْمُحْسِنِينَ فِي الدُّنْيَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ، أَيْ: حَسَنَةٌ عَظِيمَةٌ وَهِيَ الْجَنَّةُ، قَالَه مُقَاتِلٌ<sup>(٤)</sup>. وَالصَّفَةُ مُحْذُوفَةٌ يَدُلُّ عَلَيْهَا الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ مَنْ أَحْسَنَ فِي الدُّنْيَا لَا يُوعَدُ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مُطْلَقٌ حَسَنَةٌ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: «فِي هَذِهِ» مِنْ تَمَامِ «حَسَنَةٌ»، أَيْ: وَلَوْ تَأَخَّرَ لَكَانَ صَفَةً، أَيْ: الَّذِينَ يُحْسِنُونَ لَهُمْ حَسَنَةٌ كَائِنَةً فِي الدُّنْيَا، فَلَمَّا تَقَدَّمَ انْتَصَبَ عَلَى

(١) ينظر النكت والعيون ١١٧/٥، وأسباب النزول للواحدي ص ٣٨٨، وتفسير البغوي ٧٣/٤، وزاد المسير ١٦٦/٧-١٦٧، وتفسير القرطبي ٢٥٥/١٨.

(٢) تفسير الرازي ٢٥٠/٢٦.

(٣) الكشف ٣٩٠/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وينظر تفسير الثعلبي ٢٩٤/٥، وتفسير القرطبي ٢٥٦/١٨.

الحال، والحسنة التي لهم في الدنيا هي العاقبة، والظهور، وولاية الله تعالى<sup>(١)</sup>.

ثم حَضَّ على الهجرة، فقال: «وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ»، كقوله: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٧] أي: لا عُدْرَ للمفْرطين البتة حتى إن اعتلوا بأوطانهم، وأنهم لا يتمكّنون فيها من أعمال الطاعات، قيل لهم: إن بلاد الله كثيرة واسعة، فتحوّلوا إلى الأماكن التي تُمكنهم فيها الطاعات.

وقال عطاء: «وَأَرْضُ اللَّهِ» المدينة للهجرة<sup>(٢)</sup>، قيل: فعلى هذا يكون «أَحْسَنُوا»: هاجروا، و«حَسَنَةُ»: رَاحَةً مِنَ الْأَعْدَاءِ، وقال قوم: «أَرْضُ اللَّهِ» هنا الجنة، قال ابن عطية<sup>(٣)</sup>: وهذا القول تحكّم لا دليل عليه. انتهى.

وقال أبو مسلم: لا يمتنع ذلك؛ لأنّه تعالى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالتَّقْوَى، ثم بيّن أنّه من اتَّقَى له في الآخرة الحسنة، وهي الخلود في الجنة، ثم بيّن أنّ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ لقوله: ﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ نَبْزاً مِنْ أَلْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [الزمر: ٧٤]، وقوله: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(٤)</sup> [آل عمران: ١٣٣].

ولمّا كانت رتبة الإحسان منتهى الرُتَب، كما جاء: «ما الإحسان؟ قال: أن تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»<sup>(٥)</sup> وكان الصبر على ذلك من أشقّ الأشياء، وخصوصاً من فارق وطنه وعشيرته وصبر على بلاء الغربة = ذكر أنّ الصابرين يُوقُونَ أَجُورَهُمْ بغير

(١) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وورد في مطبوعه - كما هنا -: العاقبة، وكذا وردت في (د) و(ع) و(ه)، وورد في بقية النسخ الخطية للبحر، وتفسير الثعلبي ٢٩٤/٥، والنكت والعيون ١١٨/٥، وتفسير القرطبي ٢٥٦/١٨: العافية؛ حيث أورد معها الثعلبي والماوردي لفظة: الصحة، ونسبها للسدي، وأخرجه عنه الطبري ١٧٩/٢٠، وزاد معها أيضاً القرطبي: الظفر والغنمية، وينظر الكشف ٣٩١/٣، وتفسير الرازي ٢٥٢/٢٦.

(٢) النكت والعيون ١١٨/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٣/٤، وما قبله منه أيضاً، وينظر تفسير القرطبي ٢٥٧/١٨، وأورد القول أيضاً الثعلبي ٢٩٤/٥ وعزاه لمقاتل.

(٤) تفسير الرازي ٢٥٣/٢٦.

(٥) جزء من حديث سؤال جبريل عليه السلام النبي ﷺ عن أركان الإسلام والإيمان والإحسان والساعة، وهو عند مسلم (٨)، وأحمد (٣٦٧) من حديث عمر رضي الله عنه، وعند البخاري (٥٠)، وأحمد (٩٥٠١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

حساب، أي: لا يُحاسبون في الآخرة كما يُحاسب غيرهم، أو يُوفون ما لا يحضره حساب؛ من الكثرة.

«قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» أمره تعالى أَنْ يَصْدَعَ للكفار بما أمره به مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ، مُخْلِصاً مِنْ الشَّوَائِبِ، «وَأُمِرْتُ» أي: أُمِرْتُ بما أُمِرْتُ لَأَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ، أي: انقَادَ لِلَّهِ تَعَالَى، ويعني: مِنْ أَهْلِ عَصْرِهِ، أو مِنْ قَوْلِهِ؛ لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ خَالَفَ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ، أو أَوَّلَ مَنْ دَعَوْتَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ إِسْلَاماً، أو أَوَّلَ مَنْ دَعَا نَفْسَهُ إِلَى مَا دَعَا إِلَيْهِ غَيْرُهُ؛ لَأَكُونَ مُقْتَدِي بِي قَوْلاً وَفِعْلاً، لا كَالْمُلُوكِ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِمَا لَا يَفْعَلُونَ، أو أَنْ أَفْعَلَ مَا أَسْتَحِقُّ بِهِ الْأَوَّلِيَّةَ مِنْ أَعْمَالِ السَّابِقِينَ، دلالة على السبب بالمسبب.

وقال الزمخشري<sup>(١)</sup>: فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ عَطَفَ «أُمِرْتُ» عَلَى «أُمِرْتُ» وَهُمَا وَاحِدٌ؟ قُلْتُ: لَيْسَا بِوَاحِدٍ، لِاخْتِلَافِ جِهَتَيْهِمَا، وَذَلِكَ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْإِخْلَاصِ وَتَكْلِيفِهِ شَيْءٌ، وَالْأَمْرَ بِهِ لَتُخْرِجَ بِهِ قَصَبَ السَّبْقِ فِي الدِّينِ شَيْءٌ، وَإِذَا اخْتَلَفَ وَجْهُ الشَّيْءِ وَصِفَتَاهُ، يُنْزَلُ بِذَلِكَ مَنْزِلَةً شَيْئَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ، وَلَكَ أَنْ تَجْعَلَ اللَّامَ مَزِيدَةً، مِثْلَهَا فِي: أَرَدْتُ لِأَنْ أَفْعَلَ، وَلَا تُزَادُ إِلَّا مَعَ «أَنْ» خَاصَّةً دُونَ الْأَسْمِ الصَّرِيحِ، كَأَنَّهَا زِيدَتْ عَوِضاً مِنْ تَرْكِ الْأَصْلِ إِلَى مَا يَقُومُ مَقَامَهُ، كَمَا عَوِضَ السِّينُ فِي اسْطَاعَ، عَوِضاً مِنْ تَرْكِ الْأَصْلِ الَّذِي هُوَ: أَطْوَعُ، وَالِدَلِيلُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مَجِئُهُ بِغَيْرِ لَازِمٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٧٢]، ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٤]، ﴿أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾<sup>(٢)</sup> [الأنعام: ١٤]. انتهى.

ويحتمل في «أَنْ أَكُونَ» - في ثلاثة المواضع - أصله: لِأَنْ أَكُونَ، فيكون قد حُذِفَتِ اللَّامُ، والمأمور به محذوف، وهو المصرح به هنا، أي: أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ.

«قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» تقدّم الكلام على هذه الجملة معمول القول في سورة «يونس»<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشاف ٣/ ٣٩٢، وما قبله منه أيضاً.

(٢) المصدر السابق.

(٣) عند تفسير الآية (١٥) منها.

ولمَّا أمره أولاً أَنْ يُخْبِرَ بَأَنَّهُ أُمِرَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ، أُمِرَ ثانياً أَنْ يُخْبِرَ بَأَنَّهُ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ، وتقديماً للجلالة ذالَّ على الاهتمام بِمَنْ يُعْبَد، وعند الزمخشري يدلُّ على الاختصاص، قال: ولدلالته على ذلك قَدَمُ المعبود على فِعْلِ العبادَةِ، وأخَرَهُ في الأول، فالكلام أولاً واقع في الفِعْلِ نفسه وإيجاده، وثانياً في مَنْ يَفْعَلُ الفِعْلَ لِأَجْلِهِ، ولذلك رَتَّبَ عليه قوله: «فاعبدوا ما شئتم من دُونِهِ» والمراد بهذا الأمر الوارد على وَجْهِ التَّخْيِيرِ المبالغة في الخذلان والتَّخْلِيَةِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال غيره: «فاعبدوا ما شئتم» صِيغَةُ أَمْرٍ على جهة التهديد، كقوله: «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ»<sup>(٢)</sup>.

«قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ» أي: حقيقة الخُسْران «الذين خَسِرُوا» أي: هُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا «أَنْفُسَهُمْ» حيث صاروا مِنْ أَهْلِ النَّارِ، «وَأَهْلِيهِمُ» الذين كانوا معهم في الدُّنْيَا، حيث كانوا معهم في النار، فلم يَنْتَفِعُوا مِنْهُمْ بِشَيْءٍ، وإن كان أَهْلُهُمْ قد آمَنُوا، فخرانُهُمْ إِيَّاهُمْ؛ كونهم لا يَجْتَمِعُونَ بِهِمْ ولا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِمْ أَبَداً.

وقال قتادة: كَانَ اللَّهُ قد أَعَدَّ لَهُمْ أَهْلاً في الْجَنَّةِ فَخَسِرُواهُمْ، وقال معناه ميمون بن مهران، وقال الحسن: هُنَّ الْحُورُ الْعَيْنُ<sup>(٣)</sup>.

ثم ذَكَرَ ذلك الخسرانَ وَبَالَغَ فِيهِ؛ بِالتَّنْبِيهِ عَلَيْهِ أولاً، وَالْإِشَارَةَ إِلَيْهِ وَتَأْكِيدَهُ بِالْفَضْلِ، وتعريفه بـ «أَل»، وَوَصَفَهُ بِأَنَّهُ «الْمُبِين» أي: الواضح لِمَنْ تَأَمَّلَهُ أَدْنَى تَأَمُّلٍ.

ولمَّا ذَكَرَ خسرانَهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ، ذَكَرَ حَالَهُمْ فِي جَهَنَّمَ، وَأَنَّهُ «مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلُلٌ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ» فيظهر أَنَّ النَّارَ تَغْشَاهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِهِمْ، وَسَمَّى مَا تَحْتَهُمْ ظُلُلاً؛ لِمُقَابَلَةِ مَا فَوْقَهُمْ، كما قال: «يَوْمَ يَفْسُخُهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَنْفُسِهِمْ» [المنكسوت: ٥٥] وقال: «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ» [الأعراف: ٤١].

(١) الكشاف ٣/٣٩٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٢٤.

(٣) ينظر النكت والعيون ٥/١١٩، والمحرر الوجيز ٤/٥٢٤-٥٢٥، والكشاف ٣/٣٩٢، وزاد المسير ٧/١٦٩، وتفسير القرطبي ١٨/٢٦٠، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٨، وفيه قول ميمون بن مهران عن ابن عباس، ونقله عنه القرطبي.

وقيل: هي ظُلِّلَ للذين هم تحتهم، إذ النار طباق، وقيل: إنما تحتهم يَلْتَهَبُ ويتصاعد منه شيء حتى يكون ظُلَّةً، فسمي ظُلَّةً باعتبار ما آل إليه أخيراً.

«ذلك» أي: ذلك العذاب «يُخَوِّفُ الله به عباده» ليعلموا ما يُخْلَصُهم منه، ثم ناداهم وأمرهم، فقال: «يا عباد فاتقون» أي: اتقوا عذابي.

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّلْعُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۖ (٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۚ (٨) أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۚ (٩) لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرْفٌ مِّنْ قَوْفِهَا عَرُفٌ مُّبِينٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ ۚ (١٠) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْبًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۚ (١١) أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ قَوَّلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ (١٢)﴾

قال ابن زيد: نزلت «والذين اجتنبوا الطاغوت» في زيد بن عمرو بن نفيل وسلمان وأبي ذر<sup>(١)</sup>.

وقال ابن إسحاق: الإشارة بها إلى عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد والزيبر؛ وذلك أنه لما أسلم أبو بكر سمعوا ذلك فجأؤوه، وقالوا: أسلمت؟ قال: نعم، ودكرهم بالله، فأمنوا بأجمعهم، فنزلت فيهم، وهي مُحْكَمَةٌ في الناس إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

و«الطاغوت» تقدّم الكلام عليها في «البقرة»<sup>(٣)</sup>، وقرأ الحسن: «الطاغوت» جمعاً<sup>(٤)</sup>، «أن يعبدوها» أي: عبادتها، وهو بدّل اشتمال.

(١) ينظر النكت والعيون ١٢١/٥، وتفسير البغوي ٧٥/٤، والمححر الوجيز ٥٢٥/٤، وزاد المسير ١٧٠/٧، وتفسير القرطبي ٢٦١/١٨، وأسباب النزول للواحدي ص ٣٨٨، وأخرجه الطبري ١٨٥/٢٠، والتعليقي ٢٩٦/٥، من طريق ابن زيد، عن أبيه زيد بن أسلم.

(٢) المححر الوجيز ٥٢٥/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٦١/١٨، وأسباب النزول للواحدي ص ٣٨٨.

(٣) عند تفسير الآية (٢٥٧) منها.

(٤) الكشف ٣٩٣/٣، وما بعده منه أيضاً، والقراءة في المحتسب ٢٣٦/٢.

«لهم البُشْرَى» أي: من الله تعالى بالشواب، «فَبَشِّرْ عِبَادٍ» هم المجتنبون الطاغوت المُنِيبُونَ إلى الله، وضع الظاهر موضع المضمَر؛ ليدلُّ على أنَّهم هم، وليترتب على الظاهر الوصف، وهو «الذين يستمعون القول» وهو عامٌ في جميع الأقوال «فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» ثناءً عليهم بنفوذ بصائرهم وتمييزهم الأحسن، فإذا سمعوا قولاً تبصَّروه.

قيل: وأحسن القول القرآن وما يرجع إليه، وقيل: القول القرآن، وأحسنه ما فيه من صفح وعفو واحتمال ونحو ذلك، وقال قتادة: أحسن القول: طاعة الله<sup>(١)</sup>، وعن ابن عباس: هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو، فيحدث بأحسن ما سمع ويكف عما سواه<sup>(٢)</sup>.

و«الذين» وصف لـ «عباد»، وقيل: الوقف على «عباد»، و«الذين» مبتدأ، خبره «أولئك» وما بعده<sup>(٣)</sup>.

«أَقْمِنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ» قيل: نزلت في أبي جهل<sup>(٤)</sup>، أي: نفذ عليه الوعيد بالعذاب.

والظاهر أنَّها جملة مستقلة، و«مَنْ» موصولة مبتدأ، والخبر محذوف، فقيل: تقديره: تتأسف عليه، وقيل: تتخلص منه، وقدَّره الزمخشري: فأنْتَ تُخَلِّصه، قال: حذف؛ لدلالة «أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ» عليه، وقدَّر الزمخشري بين الهمزة والفاء جملة؛ حتى تَقَرَّ الهمزة في مكانها، والفاء في مكانها، فقال: التقدير: أَأَنْتَ مَالِكُ أَمْرِهِمْ، فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ<sup>(٥)</sup>. وهو قولٌ انفرد به فيما عَلِمْنَاهُ، والذي تقوله النُّحَاةُ أَنَّ

(١) المحرر الوجيز ٥٢٥/٤.

(٢) الكشاف ٣/٣٩٣، وينظر النكت والعيون ١٢١/٥، وتفسير القرطبي ٢٦١/١٨.

(٣) الكشاف ٣/٣٩٣، وينظر المكنى للداني ص ٤٨٨، وإيضاح الوقف والابتداء للأنباري ٨٦٨/٢.

(٤) كذا ذكر المصنّف، ونقله عنه الآلوسي في روح المعاني ٤٠٤/٢٣، والذي في زاد المسير ١٧٢/٧ عن عطاء أنه قال: يريد بهذه الآية أبا لهب وولده ومَنْ تخلف من عشيرة النبي ﷺ عن الإيمان. وكذا ذكر البغوي ٧٥/٤ وعزاه لابن عباس، وينظر أيضاً تفسير القرطبي ٢٦٢/١٨.

(٥) بعدها في الكشاف ٣/٣٩٣: فأنْتَ تُنْفِذُه؟

الفاء للعطف وموضعها التقديم على الهمزة، لكن الهمزة لما كان لها صدر الكلام، قدّمت، فالأصلُ عندهم: فَأَمَنْ حَقٌّ عَلَيْهِ، وعلى القول أنها جملةٌ مُستَقِلّةٌ يكون قوله: «أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ» استفهامٌ توقيفٌ، وقَدّمَ فيه الضمير؛ إشعاراً بأنّك لست تُقَدِّرُ أَنْ تُنْقِذَهُ مِنَ النَّارِ، بل لا يُقَدِّرُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ.

وذهبت فرقةٌ منهم الحَوَفِيُّ والزَمَخْشَرِيُّ<sup>(١)</sup> إلى أَنَّ «مَنْ» شرطيةٌ، وجواب الشرط: «أَفَأَنْتَ»، فالفاء فاءُ الجوابِ دَخَلَتْ على جملة الجزاء، وأُعِيدَت الهمزة؛ لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد، وَوُضِعَ «مَنْ فِي النَّارِ» - وهو ظاهرٌ - موضعَ الْمُضْمَرِّ؛ إِذْ كَانَ الْأَصْلُ: تُنْقِذُهُ، وَإِنَّمَا أَظْهَرَ؛ تَشْهِيْرًا لِحَالِهِمْ، وَإِظْهَارًا لِحَسَنَةِ مَنَازِلِهِمْ.

قال الحَوَفِيُّ: وَجِئْتُ بِالْفِ اسْتِفْهَامٍ لَمَّا طَالَ الْكَلَامُ توكيداً، ولولا طوله لم يَجُزِ الْإِتْيَانُ بِهَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَصْلُحُ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفِ اسْتِفْهَامٍ فِي الْاسْمِ، وَالْفِ أُخْرَى فِي الْجَزَاءِ، وَمَعْنَى الْكَلَامِ: أَفَأَنْتَ تُنْقِذُهُ. انتهى.

وعلى هذا القول يكون قد اجتمع استفهامٌ وشرطٌ على قول الجماعة أَنَّ الهمزة قدّمت من تأخر، فيجىء الخلاف بين سيبويه ويونس<sup>(٢)</sup>، هل الجملة الأخيرة هي للمستفهم عنها، أو هي جواب الشرط، وعلى تقدير الزمخشري لم تدخل الهمزة على اسم الشرط، فلم يجتمع استفهامٌ وشرط؛ لأنَّ الاستفهامَ عنده دَخَلَ على الجملة المحذوفة عنده، وهو: أَأَنْتَ مَالِكُ أَمْرِهِمْ، و«فمن» معطوفٌ على تلك الجملة المحذوفة، عطفٌ جملة الشرط على جملة الاستفهام، ونُزِّلَ استحقاقهم العذاب - وهم في الدنيا - منزلة دخولهم النار، ونُزِّلَ اجتهد الرسول عليه الصلاة والسلام في دعائهم إلى الإيمان منزلة إنقاذهم من النار<sup>(٣)</sup>.

ولمَّا ذَكَرَ حَالَ الْكُفَّارِ فِي النَّارِ وَأَنَّ الْخَاسِرِينَ لَهُمْ ظُلُلٌ، ذَكَرَ حَالَ الْمُؤْمِنِينَ، وَنَاسَبَ اسْتِدْرَاكُ هُنَا؛ إِذْ هُوَ وَاقِعٌ بَيْنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: «لَكِنَّ الَّذِينَ

(١) الكشاف ٣/٣٩٣-٣٩٤.

(٢) الكتاب ٣/٨٢-٨٣.

(٣) الكشاف ٣/٣٩٤.

اتَّقُوا» ففي ذلك حِصٌّ على التقوى، لهم عَلَالِي<sup>(١)</sup> مرتفعة، فوقها عَلَالِي مَبْنِيَّةٌ، أي: بناء المنازل التي سُوِّيت على الأرض، والضمير في «مِنْ تحتها» عائِدٌ على الجَمْعَيْنِ، أي: مِنْ تحتِ العُرفِ السُّفْلَى والعُرفِ العُلْيَا، لا تَفَاوَتْ بَيْنَ أعلاها وأسفلها.

وانتصب «وَعَدَ اللهُ» على المصدر المؤكَّد لمضمون الجملة قبله، إذ تَضَمَّنَتْ معنى الوَعْدِ.

«أَلَمْ تَرَ» خطابٌ وتوقيفٌ للسامع على ما يعتبر به مِنْ أفعال الله الدَّالَّة على فناء الدُّنْيَا واضمحلالها، «فَسَلَكُهُ يَنَابِيعٌ» أي: أدخله مسالِكٌ وعيوناً، والظاهر أَنَّ ماءَ العيون هو مِنْ ماءِ المطر تَخْبسه الأرض وَيُخْرِجُ شيئاً فشيئاً.

«ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً» ذكر مِنْتَهُ تعالى علينا بما تقوم به معيشتنا، «مختلفاً ألوانه» مِنْ أَحْمَرَ وَأَبْيَضَ وَأَخْضَرَ وَأَصْفَرَ، وشمل لفظُ الزَّرْعِ جميعَ ما يُزْرَع من مُقَاتٍ وغيره، أو: مختلفاً أصنافه؛ مِنْ بُرٍّ وَشَعِيرٍ وَسِمْسِمٍ وغير ذلك، «ثُمَّ يَهَيِّجُ» يُقَارِبُ التمام «فَتَرَاهُ مَصْفُراً» أي: زالت خُضْرَتُهُ وَنَضَارَتُهُ.

وقرأ أبو بشر: «ثُمَّ يَجْعَلُهُ» بالثَنْبِ في اللام<sup>(٢)</sup>، قال صاحبُ «الكامل»: وهو ضَعِيفٌ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ» أي: فيما ذَكَرَ مِنْ إنزال المطر وإخراج الزَّرْعِ به وتنقلاته إلى حالة الحطامَةِ «لَذِكْرٍ» أي: لتذكيراً وتنبهاً على حكمة فاعل ذلك وقُدْرته.

(١) الكشاف ٣/٣٩٤ - والكلام منه - وهو تفسير لقوله تعالى: «عُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ» [الزمر: ٢٠].

(٢) الإملاء للعكبري ٢/٢١٤ دون نسبة، وأبو بشر لعلّه: حميد بن وزير القطان النيلي، أخذ القراءة عن يعقوب، وروى القراءة عنه الحسن بن مسلم، ولم تُذكر سنة وفاته. ولعلّه: هارون بن حاتم الكوفي البزاز، مقرئ مشهور ضعّفوه، توفي سنة (٢٤٩هـ). غاية النهاية ١/٢٦٥ و ٢/٣٤٥-٣٤٦، ولعلّه غيرهما.

(٣) صاحب الكامل هو أبو القاسم يوسف بن علي بن جبارة. وسلفت ترجمته، ووجه ضَعْفِ القراءة أنّه لم يتقدّم ما يقتضي نصبه في الظاهر، ولتخريجها وجهان ينظران في الدر المصون ٩/٤٢١.



«أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» نزلت في حمزة، وعلي<sup>(١)</sup>، و«مَنْ» مبتدأ، وخبره محذوف يدلّ عليه «فويلٌ للقاسية قلوبهم» تقديره: كالقاسي المعرض عن الإسلام، وأبو لهب وابنه كانا من القاسية قلوبهم.

وشرح الصدر استعارة عن قبوله للإيمان والخير والثور والهداية، وفي الحديث: كيف انشرح الصدر؟ قال: «إذا دخل النور القلب، انشرح وانفسح» قلنا: وما علامة ذلك؟ قال: «الإنابة إلى دار الخلود، والتّجافي عن دار الغرور، والتأهب للموت قبل الموت»<sup>(٢)</sup>.

«فويلٌ للقاسية قلوبهم من ذكر الله» أي: من أجل ذكره، إذا ذكر الله عندهم قست قلوبهم، وقال مالك بن دينار: ما ضرب عبدٌ بعقوبة أعظم من قسوة قلب<sup>(٣)</sup>.

«أولئك» أي: القاسية قلوبهم «في ضلالٍ مبين» أي: في حيرة واضحة لا تخفى على من تأملها.

﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِهًا مَّتَابِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ﴾ (٣١) «أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَجهَهُ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» (٣٢) «كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ» (٣٣) «فَإِذَا قَهُمُ اللَّهُ الْحَزَنَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» (٣٤) «وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكَّرُونَ» (٣٥) «قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ

(١) المحرر الوجيز ٥٢٧/٤، وزاد فيه: أبا لهب وابنه، قال الواحدي في أسباب النزول ص ٣٨٩: فعلي وحمزة ممن شرح الله صدره، وأبو لهب وأولاده الذين قست قلوبهم عن ذكر الله. اهـ. وانظر تفسير القرطبي ٢٦٥/١٨، وما سيأتي قريباً.

(٢) الكشف ٣/٣٩٤، وينظر تفسير الثعلبي ٢٩٧/٥-٢٩٨، والحديث سلف في سورة الأنعام، عند تفسير الآية (١٢٥).

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٧/٤، وينظر تفسير البغوي ٧٦/٤، وأخرجه عنه الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان ٥/٢٩٨.

يَنْقُورَ ﴿٣٨﴾ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَالِمًا<sup>(١)</sup> لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَخَصِّصُوا<sup>(٤١)</sup> ﴿٤٢﴾ .

عن ابن عباس أن قوماً من الصحابة قالوا: يا رسول الله، حَدَّثْنَا بِأَحَادِيثَ حَسَنَ وَبِأَخْبَارٍ دَهْرٍ؟ فَتَرَل: «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ»<sup>(٢)</sup>، وعن ابن مسعود أن الصحابة مَلُّوا مَلَّةً، فقالوا له: حَدَّثْنَا، فَتَرَلت<sup>(٣)</sup>.

والابتداء باسم الله وإسناد «نَزَلَ» لضميره مبنياً عليه، فيه تفخيمٌ للمُنزَل ورفْع منه، كما تقول: الْمَلِكُ أَكْرَمُ فلاناً، هو أَفْخَمُ مِنْ: أَكْرَمَ الْمَلِكُ فلاناً، وحكمة ذلك الْبَدْءُ بِالْأَشْرَفِ ثُمَّ تَذَكُّرُ مَا تُسْنَدُ إِلَيْهِ، وهو كثير في القرآن، كقوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنْكَ الْمَلَكُكَ رُسُلًا﴾ [الحج: ٧٥] و«كتاباً» بَدَلٌ مِنْ «أَحْسَنَ الْحَدِيثِ».

وقال الزمخشري: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْهُ<sup>(٤)</sup>. انتهى. وكأنَّه بناءٌ على أَنَّ «أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» معرفة؛ لإضافته إلى معرفة، وأَفْعَلُ التَّنْضِيلُ إِذَا أُضِيفَ إِلَى مَعْرِفَةٍ فِيهِ خِلَافٌ، فَقِيلَ: إِضَافَتُهُ مَحْضَةٌ، وَقِيلَ: غَيْرُ مَحْضَةٍ، و«مُتَشَابِهًا» مُطْلَقٌ فِي مُشَابَهَةٍ بَعْضُهُ بَعْضًا، فَمَعَانِيهِ مُتَشَابِهَةٌ لَا تَنَاقُضُ فِيهَا وَلَا تَعَارُضُ، وَالْفَازَةُ فِي غَايَةِ الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ وَالتَّنَاسُبِ، بَحِيثٌ أَعْجَزَتْ الْفُصَحَاءُ وَالْبُلْغَاءُ.

وقرأ الجمهور: «مَثَانِي» بفتح الياء، وهشام لابن عامر وأبو بشر: بسكون الياء،

(١) كذا في النسخ الخطية، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب، في حين قرأ الباقر: «سَلَمًا». السبعة ص ٥٦٢، والتيسير ص ١٨٩، والنشر ٣٦٢/٢، وستاتي في موضعها.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٧/٤، وأخرجه عنه مختصراً الطبري ١٩٣/٢٠، وينظر خبر سعد بن أبي وقاص عند البغوي ٤٠٨/٢، والقرطبي ٢٦٧/١٨.

(٣) الكشف ٣٩٤/٣، والمحرر الوجيز ٢١٨-٢١٩/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٧/١٨، والخبر أخرجه أبو غبيد في فضائل القرآن ص ٢٢، والطبري في تفسيره ٨/١٣، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢٤٨/٤، عن عون بن عبد الله مطوَّلاً.

(٤) الكشف ٣٩٤/٣، وجاء في هامش (ز) ما نصّه: قال الحلبي [يعني السمين، وكلامه في الدر المصون ٤٢٢/٩]: وعلى تقدير كونه نكرةً يحسن أيضاً أن يكون حالاً؛ لأن النكرة متى أُضِيفَتْ سَاغَ مَجِيءُ الْحَالِ مِنْهَا بِلَا خِلَافٍ، وَالصَّحِيحُ أَنْ إِضَافَةُ أَفْعَلٍ مَحْضَةٌ. وذكر السفاقي أيضاً مثله. فتأمل.

فاحتمل أن يكونَ خبرَ مبتدأ محذوف، واحتمل أن يكونَ منصوباً<sup>(١)</sup>، وسكّن الياء على قول مَنْ يُسكّن الياء في كلِّ الأحوال؛ لانكسار ما قبلها استثقلاً للحركة عليها.

و«مثنائي» يظهر أنه جمعٌ: مُثْنَى، ومعناه: موضعُ تشنيةِ القصص والأحكام والعقائد والوعد والوعيد، وقيل: يُثْنَى في الصلاة، فلا يُمَلُّ، وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون جمع: مَثْنَى - مَفْعَل - من التشنية<sup>(٢)</sup> بمعنى التكرير والإعادة<sup>(٣)</sup>. انتهى.

ووصف المفرد بالجمع؛ لأنَّ فيه تفاصيل، وتفاصيل الشيء جُمْلته، ألا ترى أنَّكَ تقول: القرآنُ سُورٌ وآياتٌ، فكذلك تقول: أحكامٌ ومواعظٌ ومكررات، وأصله: كتاباً متشابهاً فصولاً مثنائي، حذفت الموصوف وأقمت صفته مقامه، وأجاز الزمخشري<sup>(٤)</sup> أن يكون من باب: بُرْمَةٌ أغشار، وثوبٌ أخلاق<sup>(٥)</sup>، وأن يكون تمييزاً عن «متشابهاً»، فيكون منقولاً من الفاعل، أي: مُتَشَابِهاً مَثَانِيه، كما تقول: رأيت رجلاً حسناً شمائل، وفائدة تشنيته وتكريره رُسُوخُه في النفوس، إذ هي أنفر شيء عن سماع الوعظ والنصيحة<sup>(٦)</sup>.

والظاهر حملُ القُسْغَرِيَّة على الحقيقة، إذ هو موجودٌ عند الخشية محسوسٌ، يُدركه الإنسان من نفسه، وهو حاصلٌ من التأثر القلبي. وقيل: هو تمثيلٌ، تصويراً لإفراط خشيتهم، والمعنى أنه حينَ يسمعونهُ يُتَلَّى ما فيه من آياتٍ

(١) يعني: على التمييز أو على النعت. الكشاف ٣/٣٩٥، وسيأتي، ولم نقف على القراءة عند غيره ممن سبقه، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/٤٢٢، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٥٠١، والآلوسي في روح المعاني ٢٣/٤١٧، مع الإشارة إلى أن محقق الدر المصون أشار بهامشه إلى قراءة أبي بشر، ونسبها إلى كتاب الكامل للذهلي (٢٣٤ مخطوط).

(٢) من قوله: فلا يُمَلُّ،... إلى هنا، زيادة من (د) و(يه)، ولم ترد في باقي النسخ.

(٣) الكشاف ٣/٣٩٥، وورد في مطبوعه ومخطوطه الورقة (٢٤٣): في التلاوة، بدل: في الصلاة.

(٤) الكشاف ٣/٣٩٥، وما قبله منه أيضاً.

(٥) البرْمَةُ: قِدْرٌ من حجارة. وقِدْرٌ أغشار: مكسرة على عشر قطع. وثوبٌ أخلاق: إذا كانت الخُلُوقَة (أي: البَلَى) فيه كُلُّه. القاموس المحيط (برم) و(قدر) و(خلق).

(٦) الكشاف ٣/٣٩٥.

الوعيد، عَرَّتْهُمْ خَشْيَةً تَنْقَبُضُ مِنْهَا جُلُودُهُمْ، ثم إذا ذَكَرُوا اللهَ وَرَحْمَتَهُ، لَأَنْتَ جُلُودُهُمْ، أي: زَالَ عَنْهَا ذَلِكَ التَّقْبُضُ النَّاشِئُ عَنْ خَشْيَةِ الْقُلُوبِ بِزَوَالِ الْخَشْيَةِ عَنْهَا.

وَضُمِّنَ «تَلَيْنَ» معنى: تَطْمَئِنَّ جُلُودُهُمْ لَيَنَةً غَيْرَ مَنْقَبُضَةٍ، وَقُلُوبُهُمْ رَاجِيَةً غَيْرُ خَاشِيَةٍ، وَلِذَلِكَ عَدَّاهُ بِـ «إِلَى»، وَكَأَنَّ فِي ذِكْرِ الْقُلُوبِ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ دَلِيلٌ عَلَى تَأْثَرِهَا عِنْدَ السَّمَاعِ، فَانْكَفَى بِقُشْعَرِيرَةِ الْجُلُودِ عَنْ ذِكْرِ خَشْيَةِ الْقُلُوبِ؛ لِقِيَامِ الْمُسَبَّبِ مَقَامَ السَّبَبِ، فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّيْنَ ذَكَرَهُمَا، وَفِي ذِكْرِ اللَّيْنِ دَلِيلٌ عَلَى الْمَحْذُوفِ الَّذِي هُوَ رَحْمَةُ اللَّهِ، كَمَا كَانَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢] دَلِيلٌ بِقَوْلِهِ: «وَجِلَتْ» عَلَى ذِكْرِ الْمَحْذُوفِ، أَي: إِذَا ذُكِرَ وَعِيدُ اللَّهِ وَبَطْشُهُ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ: قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ أَقْشَعَرَ جِلْدُهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَحَاتَّتْ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا يَتَحَاتُّ عَنْ الشَّجَرَةِ الْيَابِسَةِ وَرَقُهَا»<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو، وَقَدْ رَأَى سَاقِطاً مِنْ سَمَاعِ الْقُرْآنِ، فَقَالَ: إِنَّا لَنَخْشَى اللَّهَ وَمَا نَسْقُطُ، هَؤُلَاءِ يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ فِي جُوفِ أَحَدِهِمْ<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَدْمَعُ أَعْيُنُهُمْ وَتَقْشَعِرُ جُلُودُهُمْ عِنْدَ سَمَاعِ الْقُرْآنِ، قِيلَ لَهَا: إِنَّ قَوْمًا الْيَوْمَ إِذَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ خَرَّ أَحَدُهُمْ مَغْشِيًا عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ: بَيْنَمَا وَبَيْنَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُصْرَعُونَ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَنْ يُجْعَلَ

(١) ينظر المصدر السابق.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٦٩/١٨، والحديث أخرجه البزار في مسنده (١٣٢٢)، والثعلبي في الكشف والبيان ٣٠٠/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، والخبر أخرجه أحمد في الزهد ص ٢٤٢، وأبو عبيد في فضائل القرآن ص ١١١، والثعلبي في الكشف والبيان ٢٩٩/٥، والبغوي في التفسير ٧٧/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٦٨-٢٦٩/١٨، والخبر أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٠١٦)، وسعيد بن منصور (٩٥ - تفسير)، والثعلبي في الكشف والبيان ٢٩٩/٥، والبغوي في التفسير ٧٧/٤.

أَحَدُهُمْ عَلَى حَائِطٍ بَاسِطاً رِجْلَيْهِ، ثُمَّ يُقْرَأُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ كُلُّهُ، فَإِنْ رَمَى بِنَفْسِهِ فَهُوَ صَادِقٌ<sup>(١)</sup>.

والإشارة بـ «ذلك» إلى الكتاب، أو إلى ذينك الوصفين من الاقشعرار واللين، أي: أثر «هدى الله»، «أَقْمَنُ يَتَّقِي» أي: يَسْتَقْبِلُ، كما قال الشاعر:

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ فَتَنَاوَلْتَهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ<sup>(٢)</sup>  
أي: استقبلتنا بيدها؛ لَتَقِيَ بِيَدِهَا وَجْهَهَا أَنْ يُرَى.

والظاهر حَمَلَ «بوجهه» على حقيقته، لَمَّا كَانَ يُلْقَى فِي النَّارِ مَغْلُولَةً يَدَاهُ إِلَى رِجْلَيْهِ مَعَ عُنُقِهِ، لَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يَتَّقِي بِهِ النَّارَ إِلَّا وَجْهَهُ، قَالَ مُجَاهِدٌ: يُجَرُّ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ<sup>(٣)</sup>، وَيجوز أَنْ يُعْبَرُ بِالْوَجْهِ عَنِ الْجُمْلَةِ.

وقيل: المعنى: وَصِفَ كَثْرَةُ مَا يَنَالُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ، يَتَّقِيهِ أَوَّلًا بِجَوَارِحِهِ، فَيَتَزَيَّدُ حَتَّى يَتَّقِيَهُ بِوَجْهِهِ الَّذِي هُوَ أَشْرَفُ جَوَارِحِهِ، وَفِيهِ حَوَاشِيهِ، وَهُوَ غَايَةُ الْعَذَابِ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ<sup>(٤)</sup>: وَهَذَا الْمَعْنَى عِنْدِي أَبِينُ بِلَاغَةٍ، وَفِي هَذَا الْمَضْمَارِ يَجْرِي قَوْلُ الشَّاعِرِ:

يَلْقَى السِّيفُ بِوَجْهِهِ وَبَنَخْرِهِ وَيُقِيمُ هَامَتَهُ مَقَامَ الْمَغْفَرِ<sup>(٥)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، وينظر تفسير البغوي ٧٧/٤، والقرطبي ٢٦٩/١٨، والخبر أخرجه الثعلبي في الكشف والبيان ٢٩٩/٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢٦٥/٢ من طريق عمران - أو: حمران - بن عبد العزيز، عن ابن سيرين، ووقع عند القرطبي: عمر بن عبد العزيز، بدل: عمران أو حمران، وهو خطأ، فليحذر.

(٢) البيت للناطقة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٤٠، وسلف.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٠٠/٥، والبغوي ٧٧/٤، والقرطبي ٢٧١/١٨، وأورده أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، وأخرجه عنه الطبري ١٩٤/٢٠، وورد في مطبوعهما: يخر، بدل: يجر.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٨/٤، وما قبله منه أيضاً.

(٥) المصدر السابق، والبيت اختلف في نسبته، فُنُسِبَ فِي سَمَطِ اللَّالِي ١٨٢/١ لابن المولى محمد بن عبد الله بن مسلم، وَنُسِبَ لِلْعُلَوِيِّ صَاحِبِ الزَّنْجِ فِي التَّذَكُّرَةِ الْحَمْدُونِيَّةِ ٤٣٦/٢، وَلِعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْحَارِثِيِّ فِي الْحِمَاسَةِ الْبَصْرِيَّةِ ٢٠/١، وَلَأَعْرَابِيٍّ فِي زَهْرِ الْأَدَابِ ٨٤٤/٢، وَلَمْ يُنْسَبْ فِي الصَّنَاعَتَيْنِ ص ٢٤٣، وَدِيَوَانِ الْمُعَانِي لِلْعَسْكَرِيِّ ٤٧/١ ٦٥/٢.

لأنه إنما أراد عظيم جرأته عليها، فهو يلقاها بكلِّ مِجَنٍّ وبكلِّ شيء منه حتى بوجهه وينخره<sup>(١)</sup>. انتهى.

و«سوء العذاب» أشدّه، وخبر «مَنْ» محذوف، قدره الزمخشري: كَمَنْ أَمِنَ العذاب، وابنُ عطية: كالمُنعمين في الجنة<sup>(٢)</sup>.

«وقيل للظالمين»: أي: قال ذلك خَزَنَةُ النَّارِ: «ذُوقُوا ما كنتم» أي: وبال ما كنتم «تكسبون» مِنَ الأعمال السيئة.

«كذَّب الذين مِنْ قَبْلِهِمْ» تمثيلٌ لقريش بالأُمم الماضية وما آلَ إليه أمرهم مِنَ الهلاك، «فَأَتَاهُم العذابُ مِنْ حيث لا يشعرون» مِنَ الجهة التي لا يشعرون أَنَّ العذابَ يأتيهم مِنْ قِبَلِهَا ولا يخطرُ ببالهم أَنَّ الشَّرَّ يَأْتِيهِمْ منها، كانوا في أَمْنٍ وَغِبْطَةٍ وسُرور، فإذا هم معذبون مخزيون ذليلون في الدنيا، مِنْ ممسوخٍ ومقتولٍ ومأسورٍ ومنفيٍّ، ثم أخبر أَنَّ ما أعدَّ لهم في الآخرة أعظم.

وانتصب «قرآنًا عربيًّا» على الحال، وهي حالٌ مؤكدة، والحال في الحقيقة هو «عربيًّا»، و«قرآنًا» توطئةٌ له، وقيل: انتصب على المدح.

ونفى عنه العوج؛ لأنه مستقيمٌ بريءٌ مِنَ الاختلافِ والتناقض، وقال عثمان بن عفان: غيرُ مُضْطَرِبٍ، وقال ابنُ عباس: غيرُ مختلف، وقال مجاهد: غير ذي لبس، وقال السُّدِّي: غيرُ مخلوقٍ، وقيل: غير ذي لحن<sup>(٣)</sup>.

قال الزمخشري: فإن قلت: فهل قيل: مستقيمًا، أو: غيرُ مُعَوَّجٍ؟ قلت: فيه فائدتان: إحداهما: نفي أن يكون فيه عوجٌ قَطُّ، كما قال: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١] والثاني: أَنَّ لفظَ العوجِ مختصٌّ بالمعاني دون الأعيان، وقيل: المراد بالعوج: الشُّكُّ واللُّبْسُ، وأنشد:

(١) المحرر الوجيز ٥٢٩/٤.

(٢) الكشف ٣٩٦/٣، والمحرر الوجيز ٥٢٨/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٩/٤، وتصحفت في مطبوعه: وقال مجاهد، إلى: قرأ مجاهد. ونُسب القول الأخير فيه إلى بكر المزمي، وقول مجاهد عند الطبري ١٩٦/٢٠، وينظر تفسير الثعلبي ٣٠١/٥، والبغوي ٧٨/٤، وزاد المسير ١٧٩/٧، والقرطبي ٢٧٢/١٨.

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ من الإلهِ وقولٌ غيرُ مكذوبٍ<sup>(١)</sup>

انتهى .

ولمَّا ذَكَرَ تعالى أَنَّهُ ضَرَبَ في القرآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ، أي: محتاج إليه، ضَرَبَ هنا مَثَلًا لعبادِ آلهةٍ كثيرة، وَمَن يَعْبُدُ اللهَ وَخَدَهُ، ومثل برجلٍ مملوكٍ اشْتَرَكَ فيه مُلَّاكٌ سَيِّئُو الْأَخْلَاقِ، فهو لا يَقْدِرُ أَنْ يُوفِّيَ كُلَّ واحدٍ منهم مقصوده، إذ لا يتغاضى بعضهم لبعضٍ؛ لِمَشَاحَتِهِمْ وَطَلَبِ كُلِّ منهم أَنْ يَقْضِيَ حاجته على التمام، فلا يزال في عَنَاءٍ وَتَعَبٍ وَلَوْ مِنْ كُلِّ منهم، ورجلٍ آخَرَ مملوكٍ جميعه لرجلٍ واحد، فهو مَغْنِيٌّ بِشُغْلِهِ، لا يَشْغَلُهُ عنه شيء، ومالكه راضٍ عنه؛ إذ قد خَلَصَ لخدمته وبَدَلَ جهده في قضاءِ حوائجه، فلا يَلْقَى مِنْ سيِّده إِلَّا إحساناً.

وتقدَّم الكلامُ في نَضْبِ المَثَلِ وما بعده، وقال الكسائي: انتصب «رجلاً» على إسقاطِ الخافض، أي: مثلاً لرجلٍ، أو: في رجلٍ<sup>(٢)</sup>.

«فيه» أي: في رَفِّه «شركاء»، و«فيه» صلةٌ لـ «شركاء».

وقرأ عبد الله وابنُ عباسٍ وعكرمة ومجاهد وقتادة والزهرِيُّ والحسن - بخلاف عنه - والجحدريُّ وابنُ كثيرٍ وأبو عمرو: «سالمًا» اسم فاعلٍ مِنْ: سَلِمَ، أي: خالصًا له مِنَ الشَّرْكِ، وقرأ الأعرج وأبو جعفر وشيبة وأبو رجاء وطلحة - والحسن بخلاف عنه - وباقي السبعة: «سَلَمًا» بفتح السين واللام<sup>(٣)</sup>.

وقرأ ابنُ جبير: «سَلَمًا» بكسر السين وسكون اللام، وهما مصدرانِ وصفَ بهما مبالغةً في الخلوَصِ مِنَ الشَّرْكِ<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشف ٣/٣٩٦، والبيت أورده أيضاً القرطبي ١٨/٢٧٣، ولم نقف عليه عند غيرهما ممَّن سبقهما، وأورده عن المصنَّف السمين في الدر المصنوع ٩/٤٢٤، وابنُ عادل في في الباب ١٦/٥٠٧، والألوسي في روح المعاني ٢٣/٤٢٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٢٩، وينظر تفسير البغوي ٤/٧٨، والقرطبي ١٨/٢٧٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٢٩، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٣٠٢، وزاد المسير ٧/١٨٠، وتفسير القرطبي ١٨/٢٧٤، وسلف تخريج القراءة قريباً.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٥٣٠، وينظر الكشف ٣/٣٩٧، وتفسير الرازي ٢٦/٢٧٧، والقرطبي ١٨/٢٧٤.

وقرئ: «وَرَجُلٌ سَالِمٌ» برفعهما<sup>(١)</sup>، وقال الزمخشري: أي: وهناك «رَجُلٌ سَالِمٌ لِرَجُلٍ»<sup>(٢)</sup>. انتهى. فجعل الخبر: هناك.

ويجوز أن يكون «وَرَجُلٌ» مبتدأ؛ لأنه موضع تفصيل، إذ قد تقدّم ما يدلّ عليه، فيكون كقول امرئ القيس:

إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انْحَرَفَتْ لَهُ بِشِقٌّ وَشِقٌّ عِنْدَنَا لَمْ يُحَوَّلِ<sup>(٣)</sup>  
وقال الزمخشري: وإِنَّمَا جَعَلَهُ رَجُلًا؛ لِيَكُونَ أَفْطَنَ لِمَا شَقِيَ بِهِ أَوْ سَعِدَ؛ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ وَالصَّبِيَّ قَدْ يَغْفُلَانِ عَنْ ذَلِكَ<sup>(٤)</sup>.

وانتصب «مَثَلًا» على التمييز المنقول من الفاعل، إذ التقدير: هل يستوي مَثَلُهُمَا؟ واقتصر في التمييز على الواحد؛ لأنه الْمُقْتَصَرُ عليه أولاً في قوله: «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا» وليبيان الجنس.

وقرئ: «مَثَلَيْنِ»<sup>(٥)</sup> فطابق حالَي الرَّجُلَيْنِ.

وقال الزمخشري: وَيَجُوزُ فِيْمَنْ قَرَأَ «مَثَلَيْنِ» أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي «يَسْتَوِيَانِ» لِلْمَثَلَيْنِ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ: مَثَلُ رَجُلٍ وَمَثَلُ رَجُلٍ، والمعنى: هل يستويان فيما يرجع إلى الوصفية، كما تقول: كَفَى بِهِمَا رَجُلَيْنِ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

والظاهر أَنَّهُ يَعُودُ الضَّمِيرُ فِي «يَسْتَوِيَانِ» إِلَى الرَّجُلَيْنِ، وَأَمَّا إِذَا جَعَلْتَهُ عَائِدًا إِلَى الْمَثَلَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرَ أَنَّ التَّقْدِيرَ: مَثَلُ رَجُلٍ وَرَجُلٍ؛ فَإِنَّ التَّمْيِيزَ - إِذْ ذَاكَ - يَكُونُ قَدْ فُهِمَ مِنَ الْمَمَيِّزِ الَّذِي هُوَ الضَّمِيرُ، إِذْ يَصِيرُ التَّقْدِيرُ: هَلْ يَسْتَوِي الْمَثَلَانِ مَثَلَيْنِ<sup>(٧)</sup>.

(١) القراءة في الكشف ٣/٣٩٧ دون نسبة، ونقلها عنه الرازي ٢٦/٢٧٧، وأوردها أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٧/١٨٠ وعزاها لرواية عن عبد الوارث عن أبي عمرو.

(٢) الكشف ٣/٣٩٧.

(٣) ديوان امرئ القيس ص ١٢، وسلف.

(٤) الكشف ٣/٣٩٧.

(٥) المصدر السابق، وأوردها عن المصنّف السمين في الدر المصون ٩/٤٢٦، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٥٠٩، والآلوسي في روح المعاني ٢٣/٤٢٥.

(٦) الكشف ٣/٣٩٧.

(٧) تفسير الثعلبي ٥/٣٠٣، والكشف ٣/٣٩٨، والمحرر الوجيز ٤/٥٣٠، وتفسير الطبري ٢٠/٢٠٢.



«قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» أي: الثناء والمدح لله لا لغيره، وهو الذي ثَبَّتَ وحدانيته، فهو الذي يجب أن يُحَمَدَ «بل أكثرهم لا يعلمون» فيشركون به غيره.

ولفظه «الحمد لله» تُشعر بوقوع الهلاك بهم كقوله: «فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الأنعام: ٤٥] ولَمَّا لم يلتفتوا إلى هذه الدلائل الباهرة، أخبر الجميع بأنهم مَيِّتُونَ وصائرون إليه، وأن اختصاصكم يكون بين يديه يوم القيامة، وهو الحَكَمُ العَدْلُ، فيتميز المَحِقُّ مِنَ الْمُبْطِلِ، وهو عليه السَّلام وأتباعه الْمُحِقُّونَ الْفَائِزُونَ بِالظَّفَرِ وَالْغَلْبَةِ، والكافرون هُمُ الْمَبْطُلُونَ، فالضمير في «إِنَّكَ» خطابٌ لِلرَّسُولِ وَتَدْخُلُ معه أُمَّتُهُ فِي ذَلِكَ، والظاهر عَوْدُ الضمير في «وَأَنَّهُمْ» على الْكُفَّارِ، وَغَلَبَ ضَمِيرُ الْخُطَابِ فِي «إِنَّكَ» على ضمير الغيبة في «إِنَّهُمْ»، ولذلك جاء: «تَخْتَصِمُونَ» بِالْخُطَابِ، فَتَحْتَاجُ أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَكَذَّبُوا، واجتهدت في الدعوة وَلَجُّوا فِي الْعِنَادِ. وقال أبو العالية: هم أهلُ الْقِبْلَةِ يَخْتَصِمُونَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مَظَالِمِهِمْ.

وَأَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ هَذَا الْخِصَامَ سَبَبُهُ مَا كَانَ فِي قَتْلِ عِثْمَانَ وَمَا جَرَى بَيْنَ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ بِسَبَبِ ذَلِكَ ﷺ (١).

وقيل: يَخْتَصِمُ الْجَمِيعُ؛ فَالْكُفَّارُ يُخَاصِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يُقَالَ لَهُمْ: «لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْ» [ق: ٢٨]، وَالْمُؤْمِنُونَ يُبَكِّتُونَ الْكَافِرِينَ بِالْحَجَجِ، وَأَهْلُ الْقِبْلَةِ يَكُونُ بَيْنَهُمُ الْخِصَامُ (٢).

وَقَرَأَ ابْنُ الزَّيْبِرِ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَابْنُ مَعِيصَنَ وَعِيسَى وَالْيَمَانِيُّ وَابْنُ أَبِي غَوْثٍ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ: «إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ مَائِتُونَ» (٣) وَهِيَ تُشْعِرُ بِحُدُوثِ الصِّفَةِ، وَالْجُمْهُورُ «مَيِّتٌ» وَ«مَيِّتُونَ» وَهِيَ تُشْعِرُ بِالثُّبُوتِ وَاللَّزُومِ كَالْحَيِّ.



(١) ينظر تفسير البغوي ٧٨-٧٩، والمحزر الوجيز ٤/٥٣٠، والكشاف ٣/٣٩٧-٣٩٨، وزاد المسير ٧/١٨١، وتفسير القرطبي ١٨/٢٧٦، ٢٧٧، وتنظر هذه الأخبار وتخرجها عند الطبري ٢٠/٢٠٢، وتفسير الثعلبي ٥/٣٠٣-٣٠٤.

(٢) الكشاف ٣/٣٩٧، والتبكي: التفرع، والغلبة بالحجة. القاموس (بكت).

(٣) المحزر الوجيز ٤/٥٣٠، وينظر تفسير الثعلبي ٥/٣٠٢، والقرطبي ١٨/٢٧٥، والكشاف ٣/٣٩٧، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣١.

﴿مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى  
لِّلْكَافِرِينَ ۝٣٢﴾ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝٣٣﴾ هُمْ مَا  
يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝٣٤﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا  
وَيَجْزِيَهُمُ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝٣٥﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ  
بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ  
مُضِلٍّ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝٣٧﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ  
اللَّهُ ۚ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ  
أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝٣٨﴾ قُلْ  
يَنْفَعُكُمْ أَعْمَالُكُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝٣٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ  
وَيَحْمِلْ عَلَيْهِ عِدَابٌ مُّقِيمٌ ۝٤٠﴾ إِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۖ  
وَمَنْ ضَلَّ فَاتِمًا يَضِلَّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝٤١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ  
مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَازِلِهَا فِيمَسْكُ الْإِلَٰهِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ  
أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝٤٢﴾ أَرَأَيْتُمْ إِنْ دُونَ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ  
أُولَٰئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ ۝٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا ۚ لَّهُ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝٤٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا  
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۚ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝٤٥﴾ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ  
۝٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝٤٧﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا  
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝٤٨﴾ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً  
مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝٤٩﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝٥٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ  
هَٰؤُلَاءِ سَيَّيْبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝٥١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ  
لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝٥٢﴾ قُلْ يَتَّبِعُوا اللَّهَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ  
أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝٥٣﴾  
وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرِفُونَ ۝٥٤﴾ وَأَنِيبُوا  
أَحْسَنَ مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

٥٥ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ  
 تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ  
 لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَى قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ  
 مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي  
 جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيَسْجَى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازِهِمْ لَا يَسْمَعُ هُمْ هُتُوًهُ وَلَا هُمْ  
 يَسْمَعُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَّهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي  
 أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ  
 وَلِتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهُ قَائِمٌ وَكَانَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ  
 وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَعَنْكَ عَمَّا  
 يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ وَفُتِحَ فِي الصُّورِ فَصَوَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ  
 نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِيهَا بِنَظَرٍ ﴿٦٨﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتْ  
 بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ  
 وَهُوَ أَكْبَرُ بِمَا يُفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُرَّارًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتِيحتْ  
 أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ  
 يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ  
 جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُرَّارًا  
 حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِيحتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ  
 ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ  
 فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ  
 وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

المفردات

اشمأَزَ، قال أبو زيد: دُعِرَ، وقال غيره: تقبَّضَ كراهةً ونفوراً، قال الشاعر:  
 إِذَا عَضَّ الشُّقَافُ بِهَا اشمأَزَتْ      وَلَئِنَّهُ عَشْوَزَنَةٌ زَبُونَا<sup>(١)</sup>

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤/ ٥٣٤، وتفسير القرطبي ١٨/ ٢٨٩، والصحاح (شمز)، والبيت  
 لعمر بن كلثوم، وهو من معلقته ص ٨٥ (بشرح ابن كيسان)، قال الشارح: الشُّقَاف: الخشبة  
 التي تُقَوَّمُ بها الرماح، والعشْوَزَنَةُ: الناقة السينة الخُلُق التي تدفع من يحتلبها بيدها ورجلها.

المَقَالِيد: المَفَاتِيح، قيل: لا واحد لها من لَفْظِهَا، قاله التبريزي<sup>(١)</sup>، وقيل: واحدها: مَقْلِيد، وقيل: مَقْلَاد<sup>(٢)</sup>، ويقال: إقْلِيد وأَقَالِيد، والكلمة أصلها فارسيّة<sup>(٣)</sup>.

الزُّمَر: جَمْعُ: زُمْرَة، قال أبو عبيد والأخفش<sup>(٤)</sup>: جماعات مُتَفَرِّقة بعضها إثر بعض، قال:

حَتَّى اخْرَأَلْتُ زُمْرًا بَعْدَ زُمْرٍ<sup>(٥)</sup>

ويقال: تَزَمَّرُوا<sup>(٦)</sup>.

والحفوف: الإِخْدَاقُ بالشيء<sup>(٧)</sup>، قال الشاعر:

تَحَفُّهُ جَانِبًا نِيَقِي وَيَتَبَعُهُ      مِثْلَ الرُّجَاجَةِ لَمْ يَكْحُلْ مِنَ الرَّمْدِ<sup>(٨)</sup>

(١) الكشف ٤٠٦/٣ دون عزوه للتبريزي.

(٢) تفسير الثعلبي ٣١٨/٥.

(٣) الكشف ٤٠٦/٣، وينظر أيضاً المصدر السابق، والمحذر الوجيز ٥٣٩/٤، وزاد المسير

١٩٤/٧، وتفسير القرطبي ٣٠٤/١٨، وينظر أيضاً المُعَرَّبُ للجواليقي ص ٦٨ و ٣٦٢.

(٤) كذا في النسخ، ومطبوع تفسير الثعلبي ٣٢٦/٥، والذي في تفسير القرطبي ٣١٦/١٨:

أبو عُبيدة والأخفش. وقول الأخفش عند البغوي ٨٨/٤، وقول أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ١٩١/٢، وذكره أيضاً عنه ابنُ الجوزي في زاد المسير ١٩٩/٧، وينظر قولُ أبي عُبيد في غريب الحديث ٢٠٥-٢٠٦/٣.

(٥) الكشف ٤١٠/٣، وتفسير القرطبي ٣١٦/١٨، والرجز لمالك بن عوف قاله حين انهزم

الناسُ يومَ حنين، وهو في السيرة النبوية لابن هشام ٤٤٧/٢، وقَبْلُه:

أَقْدِمُ مُحَاجٍ إِنَّهُ يَوْمٌ نُكِّرُ

مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ بِحَمِي وَنُكِّرُ

إِذَا أَضْيَعَ الصَّفِّ يَوْمًا وَالِدُبُرُ

وينظر أساس البلاغة (حزل). وقوله: اخْرَأَلْتُ: ارتفعت. الإملاء المختصر في شرح غريب

السير للخشني ٩٩/٣، وينظر لسان العرب (حزل).

(٦) الكشف ٤١٠/٣.

(٧) المحرر الوجيز ٥٤٤/٤، قال الزبيدي في تاج العروس (حفف): والجفاف ككتاب:

الإحداق بالشيء والإطافة به.

(٨) البيت للناطقة الذيباني، وهو في ديوانه ص ٣٥، وسلف.

وهذه اللفظة مأخوذة من الحفاف، وهو الجانب، ومنه قول الشاعر:

لَه لَحَظَاتٌ عَنْ حِفَافِي سَرِيرِهِ إِذَا كَرَّهَا فِيهَا عِقَابٌ وَنَائِلٌ<sup>(١)</sup>

\* \* \*

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۚ﴾ (٣٢) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ يُكْفِّرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّذُونَكَ بِالذِّبْرِ مِن دُونِهِ ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٣٧﴾ وَلَٰئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ۚ إِنِ ارَادَتِي اللَّهُ بِضَرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّيهِ أَوْ ارَادَتِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ يَتَّقُوا اللَّهَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤٠﴾ ۝

التفسير

«فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ» هذا تفسيرٌ وبيان للذين يكون بينهم الخصومة، وهذا يدلُّ على أنَّ الاختصاصَ السابق يكون بين المؤمنين والكافرين، والمعنى: لا أحد في المكذبين أظلم ممَّن افترى على الله، فنسب إليه الولد والصاحبة والشريك، وحرم وحلل من غير أمر الله «وكذَّبَ بالصِّدْقِ» وهو ما جاء به رسول الله ﷺ «إذ جاءه» أي: وقت مجيئه فجاءه بالكذب من غير فِكْرٍ ولا ارتياء ولا نظَرٍ، بل وقت مجيئه كَذَّبَ به.

ثُمَّ تَوَعَّدَهُم تَوَعُّدًا فِيهِ احْتِقَارُهُمْ عَلَى جِهَةِ التَّوْقِيفِ، و«لِلْكَافِرِينَ» مِمَّا قَامَ فِيهِ الظَّاهِرُ مَقَامَ الْمُضْمَرِ، أي: «مَثْوًى» لَهُمْ، وفيه تنبيهٌ على عِلَّةِ كَذِبِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ وَهُوَ الْكَفَرُ.

(١) المحرر الوجيز ٤/٥٤٤، والبيت لابن هرمة، وهو في مجموع شعره ص ١٦٨، واللحظات: النظرات، والعقاب والنائل: العذاب والصلَّة.

«والذي جاء بالصدِّق» مُعَادِلٌ لقوله: «فَمَنْ أَظْلَمُ»، «وَصَدَّقَ بِهِ» مُقَابِلٌ لقوله: «وَكَذَّبَ بِالصَّدْقِ»، و«الذي» جنس، كأنَّه قال: والفريق الذي جاء بالصدِّق، ويدلُّ عليه: «أولئك هم الْمُتَّقُونَ» فجمع، كما أنَّ المراد بقوله: «فَمَنْ أَظْلَمُ» يُراد به جَمْع، ولذلك قال: «مَثْوًى لِلكَافِرِينَ»، وفي قراءة عبد الله: «والذي جاؤوا بالصدِّق وَصَدَّقُوا بِهِ»<sup>(١)</sup>.

وقيل: أراد: والذين، فحذفت النون، وهذا ليس بصحيح، إذ لو أُريد: «الذين» بلفظ «الذي» وحُذفت منه النون، لكانَ الضميرُ مجموعاً كقوله:

وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِقُلُوجٍ دِمَائُهُمْ<sup>(٢)</sup>

أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا حُذِفَتِ النُّونُ فِي الْمَثْنَى، كَانَ الضميرُ مثنىً، كقوله:

أَبْنِي كُلِّبٍ إِنَّ عَمِّيَ اللَّذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَّكَ الْأَغْلَالَا<sup>(٣)</sup>

وقيل: «الذي جاء بالصدِّق وَصَدَّقَ بِهِ» هو رسولُ الله ﷺ<sup>(٤)</sup>، وقيل: «الذي جاء بالصدِّق» هو جبريل والذي «صَدَّقَ بِهِ» هو مُحَمَّدٌ ﷺ، وقال عليٌّ وأبو العالية والكلبيُّ وجماعةٌ: «الذي جاء بالصدِّق» هو الرَّسُولُ عليه الصلاة والسلام، والذي «صَدَّقَ بِهِ» هو أبو بكر، وقال أبو الأسود ومجاهد وجماعةٌ: الذي: «صَدَّقَ بِهِ» هو عليٌّ بن أبي طالب<sup>(٥)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٣١/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٧٩/١٨، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢، وورد في مطبوعه: جاء، بدل: جاؤوا.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣١/٤، وينظر تفسير القرطبي ٢٧٩/١٨، وصدر البيت للأشهب بن رُمَيْلَة، وعجزه:

هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ

وسلف.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣١/٤، والبيت للأخطل، وهو في ديوانه ص ٤٤، والشاهد فيه: اللَّذَا، أراد: اللَّذَانِ، فحذفت النون.

(٤) من قوله: وقيل: الذي جاء بالصدق... إلى هنا، ليست في (٢ز).

(٥) المحرر الوجيز ٥٣١/٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣٠٤/٥، والنكت والعيون ١٢٦/٥، وزاد المسير ١٨٢/٧، وتفسير القرطبي ٢٧٨-٢٧٩، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠٤-٢٠٦.

وقال الزمخشري: «والذي جاء بالصدِّق وصدَّق به» هو رسول الله ﷺ جاء بالصدِّق، وآمَنَ به، وأراد به إِيَّاهُ وَمَنْ تَبِعَهُ، كما أراد بموسى إِيَّاهُ وقومَه في قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [المؤمنون: ٤٩] فلذلك قال: «أولئك هم المُتَّقُونَ» إلَّا أَنَّ هذا في الصفة وذاك في الاسم، ويجوز أَنْ يُريد: والفوج - أو الفريق - الذي جاء بالصدِّق وصدَّق به، وهم الرُّسُولُ «الذي جاء بالصدِّق» وصحابته الذين صدَّقوا به<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقوله: وأراد به إِيَّاهُ وَمَنْ تَبِعَهُ، كما أراد بموسى إِيَّاهُ وقومَه، استعمل الضمير المنفصل في غير موضعه، وإنَّما هو متَّصلٌ، فإصلاحه: وأراد به وَمَنْ تَبِعَهُ، كما أرادَه بموسى وقومَه<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» الضميرُ في «لَعَلَّهُمْ» لقوم موسى لا لموسى وقومَه، أي: لعلَّ قومَه يَهْتَدُونَ، إذ موسى عليه السلام مُهْتَدٍ، فالمُترجَّى هدايةُ قومَه لا هدايته، إذ لا يُترجَّى إلَّا ما كان مفقوداً لا موجوداً.

وقوله: ويجوز، إلى آخره، فيه توزيعُ الصَّلَةِ، والفوج هو الموصولُ، فهو كقولك: جاء الفريقُ الذي شرفَ وشرفَ، والأظهرُ عدمُ التوزيع، بل المعطوف على الصَّلَةِ صِلَةٌ لَمَنْ له الصَّلَةُ الأولى.

وقرأ الجمهور: «وَصَدَّقَ» مشدداً، وأبو صالح وعكرمة بن سليمان ومحمد بن جُحادة: مخففاً<sup>(٣)</sup>، قال أبو صالح: وَعَمِلَ به<sup>(٤)</sup>، وقيل: استحقَّ به اسمُ الصَّدِّق، قال ابنُ عطية<sup>(٥)</sup>: فعلى هذا إسنادُ الأفعالِ كُلِّها إلى مُحَمَّدٍ ﷺ، وكأنَّ أُمَّته في

(١) الكشف ٣/٣٩٨.

(٢) ينظر ما قاله السمين الحلبي في الدر المصون ٩/٤٢٨ حول هذا الكلام.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٣١، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢، والمحتسب ٢/٢٣٧، وأبو صالح سلف التعريف به، وعكرمة بن سليمان هو: أبو القاسم المكي، عرض على شبل وغيره، وعرض عليه أحمد بن محمد البيزي، بقي إلى المثلثين. غاية النهاية ١/٥١٥، ومحمد بن جُحادة، أخذ الأئمة الثقات، حدَّث عن أنس بن مالك وغيره، وحدَّث عنه شعبة وغيره، توفي سنة (١٣١هـ). سير أعلام النبلاء ٦/١٧٤-١٧٥.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٣٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥٣١، وما قبله منه أيضاً.

ضمن القول، وهو الذي يحسنُ «أولئك هم المتقون». انتهى.

وقال الزمخشري: أي: صدَّق به الناس ولم يكذبهم به، يعني: أدَّاهُ إليهم كما نَزَلَ عليه من غير تحريف، وقيل: معناه: وصار صادقاً به، أي بسببه، لأنَّ القرآنَ معجزةً، والمعجزةُ تصديقٌ من الحكيم - الذي لا يفعل القبيح - لمن يُجرِّبها على يده، ولا يجوز أن يصدق إلا الصادق، فيصيرُ لذلك صادقاً بالمعجزة، وقرئ: «وَصُدِّقَ بِهِ»<sup>(١)</sup>. انتهى. يعني: مبيئاً للمفعول مشدداً.

وقال صاحب «اللوامح»: «جاء بالصُّدُق» مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، «وَصُدِّقَ» بِقَوْلِهِ، أي: في قوله، أو في مَجِيئِهِ، فاجتمعَ له الصفتان مِنَ الصُّدُق؛ مِنْ صِدْقِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَصِدْقِهِ بِنَفْسِهِ، وذلك مبالغة في المدح. انتهى.

«لهم ما يشاؤون» عامٌّ في كلِّ ما تَشْتَهِيهِ أَنْفُسُهُمْ وتَتَعَلَّقُ بِهِ إِرَادَتُهُمْ، و«لِيُكْفَرُوا» متعلِّقٌ بِالْمُحْسِنِينَ، أي: الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِيُكْفَرُوا، أو بِمَحْذُوفٍ، أي: يَسَّرَ ذَلِكَ لَهُمْ لِيُكْفَرُوا؛ لِأَنَّ التَّكْفِيرَ<sup>(٢)</sup> لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ التَّيْسِيرِ<sup>(٣)</sup> لِلخَيْرِ، و«أَسْوَأُ الَّذِي عَمِلُوا» هُوَ كَفَرُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَعَاصِي أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَالتَّكْفِيرُ يَدُلُّ عَلَى سَقُوطِ الْعِقَابِ عَنْهُمْ عَلَى أَكْمَلِ الْوَجْهِ، وَالْجَزَاءُ بِالْأَحْسَنِ يَدُلُّ عَلَى حُصُولِ الثَّوَابِ عَلَى أَكْمَلِ الْوَجْهِ، فَقِيلَ: ذَلِكَ يَكُونُ إِذَا صَدَّقُوا الْأَنْبِيَاءَ فِيمَا أَتَوْا بِهِ.

وقال مقاتل: يجزيهم بالمحاسن من أعمالهم، ولا يجزيهم بالمساوي، وهذا قولُ المرجئة، يقولون: لَا يَصُرُّ شَيْءٌ مِنَ الْمَعَاصِي مَعَ الْإِيمَانِ كَمَا لَا يَنْفَعُ شَيْءٌ مِنَ الطَّاعَاتِ مَعَ الْكُفْرِ، وَكَانَ مَقَاتِلُ شَيْخِ الْمَرْجئة<sup>(٤)</sup>، وَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ.

وقام الظاهرُ مقامَ الْمُضْمَرِ فِي «الْمُحْسِنِينَ»، أي: ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ، فَنَبَّهَ بِالظَّاهِرِ عَلَى الْعِلَّةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِحُصُولِ الثَّوَابِ.

(١) الكشف ٣/٣٩٨، ولم نقف على القراءة عند غيره.

(٢) بعدها في (٢د): يدل على سقوط العقاب. ولم ترد في النسخ الأخرى، وستأتي قريباً.

(٣) بعدها في (ت): للتفضيل، وهو كقولك: الأشج، ولم ترد في النسخ الأخرى، ولا معنى لها هنا، وستأتي قريباً في مكانها.

(٤) من قوله: كما لا ينفع شيء...، إلى هنا، زيادة من (٣د) و(به)، ولم ترد في النسخ الأخرى، والكلام من تفسير الرازي ٢٦/٢٨١، وأورد قول مقاتل أيضاً البغوي ٤/٧٩.



والظاهر أن «أسوأ» أفعل التفضيل، وبه قرأ الجمهور، وإذا كُفِّرَ أسوأ أعمالهم فتكفير ما هو دونه أخرى.

وقيل: أفعل ليس للتفضيل، وهو كقولك: الأشجُّ أعدلُ بني مروان<sup>(١)</sup>، أي: عادِلٌ، فكذلك هذا، أي: سيئ الذي عملوا، ويدلُّ على هذا التأويل قراءة ابن مقسم وحامد بن يحيى عن ابن كثير ورواية عن البرقي عن ابن كثير «أسواء» هنا وفي ﴿حَمَّ﴾ «السجدة»: بالفتح بين الواو والهمزة، جمع: سوء<sup>(٢)</sup>، ولا تفضيل فيه.

والظاهر أن «بأحسن» أفعل تفضيل، فقليل: ينظر إلى أحسن طاعاته فيجزي الباقي في الجزاء على قياسه وإن تخلف عنه بالتقصير، وقيل: «بأحسن» ثواب أعمالهم، وقيل: «بأحسن» من عملهم وهو الجنة، وهذا ينبو عنه «بأحسن الذي».

وقال الزمخشري: أمَّا التفضيلُ فإيذان بأن السيئ الذي يفرط منهم، من الصغائر والزلات المكفرة هو عندهم الأسوأ؛ لاستعظامهم المعصية، والحسن الذي يعملونه هو: عند الله الأحسن؛ لحسن إخلاصهم فيه، فلذلك ذكر سيئتهم بالأسوأ، وحسنهم بالأحسن<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وهو على رأي المعتزلة، ويكون قد استعمل «أسوأ» في التفضيل - على معتقدهم - وأحسن في التفضيل - على ما هو عند الله - وذلك توزيع في أفعل التفضيل، وهو خلاف الظاهر.

(١) الكشف ٣/٣٩٨.

(٢) المصدر السابق، ولم تُنسب القراءة فيه، وهي في القراءات الشاذة ص ١٣٢ وعزاها للبرقي عن ابن كثير، وأوردها عن المصنّف السمين في الدر المصون ٩/٤٢٩، وابنُ عادل في اللباب ١٦/٥١٥، والآلوسي في روح المعاني ٢٣/٤٣٧-٤٣٨، وأما قراءة (حم) السجدة وهي قوله تعالى: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [فصلت: ٢٧]، فلم نغف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون وابنُ عادل في اللباب في الموضع المشار إليه آنفاً.

(٣) الكشف ٣/٣٩٨.

قالت قریش: لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ مُحَمَّدٌ عَنْ تَعْيِيبِ آلِهَتِنَا وَتَعْيِينِنَا، لَنُسَلِّطَنَّهَا عَلَيْهِ؛ فتصيبه بِخَبَلٍ وَتَعْتِرِيهِ بِسُوءٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: «أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ»<sup>(١)</sup> أي: شَرَّ مَنْ يُرِيدُهُ بِشَرٍّ، والهمزة الداخلة على النفي للتقرير، أي: هو كافٍ عَبْدَهُ، وفي إضافته إليه؛ تشریفٌ عظیمٌ لِنَبِيِّهِ.

وقرأ الجمهور: «عَبْدَهُ» وهو رسولُ الله ﷺ، وقرأ أبو جعفر ومجاهد وابنُ وثَّاب وطلحة والأعمش وحمزة والكسائي: «عِبَادَهُ» بالجمع<sup>(٢)</sup>، أي: الأنبياء والمطيعين من المؤمنين.

«وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» وهي الأصنام، وَلَمَّا بُعِثَ خَالِدٌ إِلَى كَسْرِ الْعُرَى، قال له سَادِنُهَا: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ مِنْهَا، فَلَهَا قُوَّةٌ لَا يَقُومُ لَهَا شَيْءٌ، فَأَخَذَ خَالِدُ الْفَأْسَ فَهَشَّمَ بِهِ وَجْهَهَا، ثُمَّ انْصَرَفَ<sup>(٣)</sup>.

وفي قوله: «وَيُخَوِّفُونَكَ تَهَكِّمُ بِهِمْ»؛ لَأَنَّهُمْ خَوَّفُوهُ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْعٍ وَلَا ضَرٍّ، ونظيرُ هذا التخويف قولُ قومِ هُودٍ له: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ [هود: ٥٤].

وقرئ: «بكافي عبادِهِ» على الإضافة، و«يُكَافِي عِبَادَهُ» مضارع، وَنَضَب «عباده»<sup>(٤)</sup>، فاحتمل أن يكون مُفَاعَلَةٌ مِنَ الْكَفَايَةِ، كقولك: يُجَازِي، في: يَجْزِي، وهو أَبْلَغُ مِنْ كَفَى؛ لبنائه على لفظِ المبالغة، وهو الظاهر، لكثرة تَرَدُّدِ هذا المعنى في القرآن، كقوله: ﴿نَسِيكَهُمْ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٧]، ويحتمل أن يكون مهموزاً مِنَ الْمَكَافَاةِ، وهي الْمُجَازَاةُ، أي: يَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٥٣٢/٤، والكشاف ٣٩٨-٣٩٩/٣، وتفسير القرطبي ٢٨١/١٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٢/٤، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٥٦٢، والتيسير ص ١٨٨، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣٦٢-٣٦٣/٢، وفيه أنها أيضاً قراءةُ خَلْفٍ، وهو من العشرة. ينظر تفسير الثعلبي ٣٠٥/٥، وتفسير القرطبي ٢٨٠/١٨.

(٣) تنظر المصادر في التعليق ما قبل السابق، وفيها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ هو الذي بَعَثَ خَالِدًا، والخبر أخرجه الطبري ٢٠/٢١٠-٢١١ من قول قتادة، وهو عند عبد الرزاق في التفسير ١٧٣/٢ بنحوه.

(٤) الكشاف ٣٩٩/٣، وما بعده منه أيضاً، والقراءتان في زاد المسير ١٨٤/٧، وَنَسَبَ الْقِرَاءَةَ الْأُولَى لِأَبِي بَنِي كَعْبٍ وَأَبِي الْعَالِيَةِ وَأَبِي الْجَوَازِ وَالشَّعْبِيِّ، وَنَسَبَ الثَّانِيَةَ لِابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي رَجَاءٍ الْعَطَارِدِيِّ.

ولمّا كان تعالى كافياً عبده، كان التخويف بغيره عبثاً باطلاً، ولمّا اشتملت الآية على مُهتدين وضالّين، أخبر أنّ ذلك كلّهُ هو فاعله، ثم قال: «أليس الله بعزیزٍ» أي: غالبٍ مَنيعٍ «ذي انتقام» وفيه وعيدٌ لقريش، ووعدٌ للمؤمنين.

ولمّا أقرّوا بالصانع - وهو الله - أخبرهم أنّه تعالى هو المتصرّف في نبيّه بما أراد، وأنّ تلك الأصنام التي يدعونها آلهةً من دونه لا تكشفُ ضراً، ولا تُمسكُ رحمةً، أي: صحّة وسعة في الرزق ونحو ذلك، و: أرايتم - هنا - جاريةً على وُضعها، تعدّت إلى مفعولها الأوّل وهو «ما تدعون»، وجاء المفعول الثاني جملةً استفهاميّةً، وفيها العائدُ على «ما»، وهو لفظ «هنّ»، وأنث، تحقيراً لها وتعجيزاً وتضعيفاً، وكان فيها من سُمّي تسميةً الإناث، كالعزّى ومناة واللّات، وأضاف إرادةً الله الضّرّ إلى نفسه، والرحمة إليها؛ لأنّهم خوّفوه مضرّتها، فاستسلف منهم الإقرار بأنّ الله خالقُ العالم هو الله، ثمّ استخبرهم عن أصنامهم، هل تدفعُ شراً أو تجلب خيراً.

وقرأ الجمهور: «كاشِفَاتُ» و«مُفْسِكَاتُ» على الإضافة، وشيبة والأعرج وعمرو بن عبید وعيسى - بخلاف عته - وأبو عمرو وأبو بكر: بتنوينهما ونُصبٍ ما بَعْدَهُما<sup>(١)</sup>.

ولمّا تقرّر أنّه تعالى كافيه، وأنّ أصنامهم لا تضرُّ ولا تنفع، أمره تعالى أن يُعلم أنّه تعالى هو حُسبه، أي: كافيه، والجواب في هذا الاستخبار محذوف، والتقدير: فإنّهم سيقولون: لا يقدر على شيءٍ من ذلك.

وقال مقاتل: استخبرهم، فسكّتوا<sup>(٢)</sup>.

(١) أي: «كاشفاتُ ضرّه» و«ممسكاتُ رحمته». المحرر الوجيز ٤/٥٣٢-٥٣٣، وفيه أن قراءة الأعرج هي مع قراءة الجمهور، وجاء بدلاً عنها - في قراءة التنوين والنصب - قراءة الحسن. وكذا وردت عن الحسن في تفسير القرطبي ١٨/٢٨٢، وأمّا قراءة أبي عمرو وأبي بكر - يعني: شعبة في روايته عن عاصم - في السبعة ص ٥٦٢، والتيسير ص ١٩٠، وهي أيضاً قراءة يعقوب، ينظر النشر ٢/٣٦٣، وقراءة عاصم المشهورة بغير تنوين كقراءة الجمهور.

(٢) تفسير الثعلبي ٥/٣٠٥، وأورده أيضاً البغوي ٤/٨٠، والقرطبي ١٨/٢٨٢، والكشاف ٣/٣٩٩، مع الإشارة إلى أنّ الأخير أورده دون نسبة لمقاتل.

«قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا» تقدّم الكلام على نظيرها<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝١١﴾ اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝١٢﴾ أَمْ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ ۝١٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝١٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝١٥﴾ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝١٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝١٧﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝١٨﴾

لَمَّا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعْظَمُ عَلَيْهِ عَدَمُ إِيْمَانِهِمْ وَرَجُوعِهِمْ إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ، سَلَّاهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ «الْكِتَابَ» - وَهُوَ الْقُرْآنُ - مُصْحُوبًا «بِالْحَقِّ» وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ «لِلنَّاسِ» أَي: لِأَجْلِهِمْ، إِذْ فِيهِ تَكَالِيفُهُمْ «فَمَنِ اهْتَدَىٰ» فَنَوَابُ هِدَايَتِهِ إِنَّمَا هُوَ لَهُ، وَ«مَنْ ضَلَّ» فَعِقَابُ ضَلَالِهِ إِنَّمَا هُوَ عَلَيْهِ.

«وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أَي: فَتُجْبِرُهُمْ عَلَى الْإِيْمَانِ، قَالَ قَتَادَةُ: «بِوَكِيلٍ» بِحَفِظٍ<sup>(٢)</sup>، وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «لِلنَّاسِ» لِأَجْلِ حَاجَتِهِمْ إِلَيْهِ؛ لِيُسِّرُوا وَيُتَدَرَّجُوا فَتَقْوَى دَوَاعِيهِمْ إِلَى اخْتِيَارِ الطَّاعَةِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ، وَلَا حَاجَةَ لِي إِلَى ذَلِكَ؛ فَأَنَا الْغَنِيُّ، فَمَنْ اخْتَارَ الْهَدَى فَقَدْ نَفَعَ نَفْسَهُ، وَمَنْ اخْتَارَ الضَّلَالَةَ فَقَدْ ضَرَّهَا، وَمَا وَكَلْتُ عَلَيْهِمْ لِتُجْبِرَهُمْ عَلَى الْهَدَى، فَإِنَّ التَّكْلِيفَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْاخْتِيَارِ دُونَ الْإِجْبَارِ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وهو على مذهب المعتزلة.

(١) عند تفسير الآية (١٣٥) من سورة الأنعام.

(٢) أخرجه عنه - وعن السدي أيضاً - الطبري ٢٠/٢١٤.

(٣) الكشف ٣/٤٠٠.

ولَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى رَسُولِهِ بِالْحَقِّ لِلنَّاسِ، نَبَّهَ عَلَى آيَةٍ<sup>(١)</sup> مِنْ آيَاتِهِ الْكُبْرَى، تَدُلُّ عَلَى الْوَحْدَانِيَّةِ لَا يَشْرِكُهُ فِي ذَلِكَ صَنْمٌ وَلَا غَيْرُهُ، فَقَالَ: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا» وَالْأَنْفُسُ هِيَ: الْأَرْوَاحُ، وَقِيلَ: النَّفْسُ غَيْرُ الرُّوحِ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ<sup>(٢)</sup>، فَالرُّوحُ لَهَا تَدْبِيرُ عَالَمِ الْحَيَاةِ، وَالنَّفْسُ لَهَا تَدْبِيرُ عَالَمِ الْإِحْسَاسِ، وَفَرَّقَتْ فَرْقَةً بَيْنَ نَفْسِ التَّمْيِيزِ وَنَفْسِ التَّخْيِيلِ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ وَاللُّغَةُ أَنَّ النَّفْسَ وَالرُّوحَ مُتَرَادِفَانِ، وَأَنَّ فِرَاقَ ذَلِكَ مِنَ الْجَسَدِ هُوَ الْمَوْتُ.

وَمَعْنَى «يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ» يُمِيتُهَا «وَالَّتِي» أَي: وَالْأَنْفُسُ الَّتِي «لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا» أَي: يَتَوَفَّاها حِينَ تَنَامُ؛ تَشْبِيهًا لِلنُّوَامِ بِالْأَمْوَاتِ، وَمِنْهُ: «وَهُوَ أَلْوَى يَتَوَفَّنَاكُمْ بِأَلْوَى» [الأنعام: ٦٠] فَبَيْنَ الْمَيِّتِ وَالنَّائِمِ قَدْرٌ مُشْتَرَكٌ، وَهُوَ كَوْنُهُمَا لَا يُمَيَّزَانِ وَلَا يَتَصَرَّفَانِ، «فَيُؤْمِسُكَ مَنْ» قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ الْحَقِيقِيَّ، وَلَا يَرُدُّهَا فِي وَقْتِهَا حَيَّةً، «وَيُرْسِلُ» النَّائِمَةَ لَجَسَدِهَا إِلَى أَجَلٍ ضَرَبَهُ لِمَوْتِهَا. وَقِيلَ: «يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ» يَسْتَوْفِيهَا وَيَقْبِضُهَا، وَهِيَ الْأَنْفُسُ الَّتِي تَكُونُ مَعَهَا الْحَيَاةُ وَالْحَرَكَةُ، وَيَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ «الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا»، وَهِيَ أَنْفُسُ التَّمْيِيزِ، قَالُوا: فَالَّتِي تُتَوَفَّى فِي النَّوْمِ هِيَ نَفْسُ التَّمْيِيزِ لَا نَفْسُ الْحَيَاةِ؛ لِأَنَّ نَفْسَ الْحَيَاةِ إِذَا زَالَتْ زَالَ مَعَهَا النَّفْسُ، وَالنَّائِمُ يَتَنَفَّسُ، وَكَوْنُ النَّفْسِ تُقْبِضُ وَالرُّوحُ فِي الْجَسَدِ حَالَةَ النَّوْمِ، بِدَلِيلِ أَنَّهُ يَتَقَلَّبُ وَيَتَنَفَّسُ، هُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ، وَذَلِكَ عَلَى التَّغَايُرِ، وَكَوْنُهَا شَيْئًا وَاحِدًا هُوَ قَوْلُ ابْنِ جَبْرِ وَأَحَدُ قَوْلَيْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(٣)</sup>، وَالْخَوْضُ فِي هَذَا وَطَلَبُ إِدْرَاكِ ذَلِكَ عَلَى جَلِيلَتِهِ عَنَاءٌ وَلَا يُوصَلُ إِلَى ذَلِكَ.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ» أَي: فِي تَوَفِّي الْأَنْفُسِ مَائِتَةً وَنَائِمَةً، وَإِمْسَاكِهَا وَإِرْسَالِهَا إِلَى أَجَلٍ «لَايَاتٍ» لَعَلَّامَاتٍ دَالَّةٌ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ وَعِلْمِهِ «لِقَوْمٍ» يُجِيلُونَ فِيهِ أَفْكَارَهُمْ وَيَعْتَبِرُونَ.

(١) فِي النسخ: أَنَّهُ. مَعَ الْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ اللفظة لَمْ تُنْقَطْ فِي النسخة (يَه)، وَالْمُبْتَدَأُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٣٣/٤، وَهُوَ الصَّوَابُ.

(٢) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣٠٧/٥، وَالْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٣٤/٤، وَالْكَشَافُ ٤٠٠/٣، وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٨٥/١٨، بِنَحْوِهِ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْكَافِي الشَّافِ ص ١٤٣: لَمْ أَجِدْهُ.

(٣) تَنْظُرُ الْمَصَادِرُ الْآتِفَةُ الذِّكْرَ، وَيَنْظُرُ أَثَرُ ابْنِ جَبْرِ وَغَيْرِهِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/٢١٥-٢١٦.

وقرأ الجمهور: «قَضَى» مبنياً للفاعل، «الموت» نصباً، وابنُ وثَّاب والأعمش وطلحة وعيسى وحمة والكسائي: مبنياً للمفعول، «الموت» رَفْعاً<sup>(١)</sup>، و«أم» مُنْقَطِعَةٌ تتقدَّر بـ «بل» والهمزة، وهو تقريرٌ وتوبيخٌ، وكانوا يقولون: هؤلاء شفاعونا عندنا، والشفاعة إنما هي لِمَن ارْتَضَاهُ اللهُ وبإذنه تعالى، وهذا مفقودٌ في ألْهَتِهِمْ، و«أَوَّلُو» معناه: أَيْتَخَذُونَهُمْ - شفعاءهم - بهذه المثابة مِن كونهم لا يَعْقِلُونَ ولا يَمْلِكُونَ شيئاً، وذلك في غاية النَّقْصِ، فكيف يَشْفَعُ هؤلاء؟! وتقدَّم لنا الكلام في «أَوَّلُو» في سورة البقرة<sup>(٢)</sup>.

وقال ابنُ عطية: متى دخلت ألفُ الاستفهام على واوِ العطف أو فائه، أُحْدِثَتْ معنى التقرير<sup>(٣)</sup>. انتهى. وإذا كانوا لا يَمْلِكُونَ شيئاً فكيف يَمْلِكُونَ الشفاعة؟!!

وقال الزمخشريُّ: أي: ولو كانوا على هذه الصِّفة لا يَمْلِكُونَ شيئاً قَطُّ حتى يَمْلِكُوا الشفاعةَ ولا عقلَ لهم<sup>(٤)</sup>. انتهى.

فأتى بقوله: «قَطُّ»، بَعْدَ قوله: «لا يَمْلِكُونَ»، وليس بفعلٍ ماضٍ، و«قَطُّ»: ظَرْفٌ يُسْتَعْمَلُ مع الماضي لا مع غيره، وقد تكرر للزمخشريُّ هذا الاستعمال، وليس باستعمالٍ عربيٍّ.

«قل لله الشفاعة جميعاً» فهو مالِكُها يَأْذَنُ فيها لِمَن شاء، ثم أتى بعامٍّ وهو «له» ملك السماوات والأرض، فاندرج فيه ملكُ الشفاعة، ولَمَّا كانت الشفاعةُ مِن غيرِهِ موقوفةً على إِذْنِهِ، كانت الشفاعات كُلُّها له، ولَمَّا أخبر أن له ملكُ السماوات والأرض، هَدَّدَهُمْ بقوله: «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» فتعلمون أنَّهم لا يَشْفَعُونَ، وَيَخِيبُ سعيكم في عبادتهم.

وقال الزمخشريُّ: معناه: له ملكُ السماوات والأرض اليوم «ثم إليه تُرْجَعُونَ»

(١) المحرر الوجيز ٥٣٤/٤، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٥٦٢، والتيسير ص ١٩٠،

وهي أيضاً قراءة خَلَفَ - وهو من العشرة - ينظر النشر ٣٦٢/٢.

(٢) عند تفسير الآية (١٧٠) منها، وينظر أيضاً عند تفسير الآية (١٠٤) من سورة المائدة.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٤/٤.

(٤) الكشف ٤٠٠/٣.

يوم القيامة، فلا يكون المُلْك في ذلك اليوم إلَّا له، فله ملكُ الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>.

«وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَخِدْهُ» أي: مُفْرَدًا بِالذِّكْرِ، وَلَمْ يُذَكَّرْ مَعَهُ آلِهَتُهُمْ، وَقِيلَ: إِذَا قِيلَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، «وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» وَهِيَ الْأَصْنَامُ، وَالْأَشْمِزَارُ وَالْأَسْتِشَارُ مُتَقَابِلَانِ غَايَةٌ؛ لِأَنَّ الْأَشْمِزَارَ امْتِلَاءُ الْقَلْبِ غَمًّا وَغِيظًا، فَيَظْهَرُ أَثَرُهُ، وَهُوَ الْانْقِبَاضُ فِي الْوَجْهِ، وَالْأَسْتِشَارُ امْتِلَؤُهُ سروراً، فَيَظْهَرُ أَثَرُهُ، وَهُوَ الْانْبِسَاطُ وَالتَّهَلُّلُ فِي الْوَجْهِ.

وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup>: فَإِنْ قُلْتَ: مَا الْعَامِلُ فِي «وَإِذَا ذُكِرَ»؟ قُلْتَ: الْعَامِلُ فِي «إِذَا» الْفَجَائِيَّةُ، تَقْدِيرُهُ: وَقْتُ ذِكْرِ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ فَاجِئُوا وَقْتُ الْأَسْتِشَارِ.

وقال الحوفي: «إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ»: «إِذَا» مُضَافَةٌ إِلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ، وَ«إِذَا» مَكْرَرَةٌ لِلتَّوَكِيدِ، وَحُذِفَ مَا تُضَافُ إِلَيْهِ، وَالتَّحْدِيدُ: إِذَا كَانَ ذَلِكَ «هَمْ يَسْتَبْشِرُونَ»، فَيَكُونُ: «هَمْ يَسْتَبْشِرُونَ» الْعَامِلَ فِي «إِذَا»، الْمَعْنَى: إِذَا كَانَ ذَلِكَ اسْتَبْشَرُوا. انْتَهَى.

أَمَّا قَوْلُ الزَّمَخْشَرِيِّ فَلَا أَعْلَمُهُ مِنْ قَوْلِ مَنْ يَنْتَمِي لِلنَّحْوِ، وَهُوَ أَنَّ الظَّرْفَيْنِ مَعْمُولَانِ لَ: فَاجِئُوا، ثُمَّ «إِذَا» الْأُولَى تَنْتَصِبُ عَلَى الظَّرْفِ، وَالثَّانِيَةُ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ.

وَأَمَّا قَوْلُ الْحَوْفِيِّ فَبَعِيدٌ جِدًّا عَنِ الصَّوَابِ، إِذْ جَعَلَ «إِذَا» مُضَافَةً إِلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ، ثُمَّ قَالَ: وَ«إِذَا» مَكْرَرَةٌ لِلتَّوَكِيدِ، وَحُذِفَ مَا تُضَافُ إِلَيْهِ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ، فَإِذَا كَانَتْ «إِذَا» حُذِفَ مَا تُضَافُ إِلَيْهِ، فَكَيْفَ تَكُونُ مُضَافَةً إِلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ الَّذِي هُوَ «هَمْ يَسْتَبْشِرُونَ»؟!

وَهَذَا كُلُّهُ يُوْجِبُهُ عَدَمُ الْإِتْقَانِ لِعِلْمِ النَّحْوِ وَالتَّحَدُّقِ فِيهِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي مَوَاضِعَ «إِذَا» الَّتِي لِلْمَفَاجَأَةِ جَوَاباً لَ «إِذَا» الشَّرْطِيَّةِ، وَقَدْ قَرَّرْنَا فِي عِلْمِ النَّحْوِ الَّذِي كَتَبْنَاهُ: أَنَّ «إِذَا» الشَّرْطِيَّةَ لَيْسَتْ مُضَافَةً إِلَى الْجُمْلَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَإِنْ كَانَ مَذْهَبُ الْأَكْثَرِينَ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَعْمُولَةٍ لِلْجَوَابِ، وَأَقَمْنَا الدَّلِيلَ عَلَى ذَلِكَ، بَلْ هِيَ مَعْمُولَةٌ لِلْفِعْلِ الَّذِي يَلِيهَا، كَسَائِرِ أَاسْمَاءِ الشَّرْطِ الظَّرْفِيَّةِ، وَ«إِذَا» الْفَجَائِيَّةِ رَابِطَةٌ لَجُمْلَةِ الْجَزَاءِ

(١) المصدر السابق ٣/٤٠١، وما بعده منه أيضاً.

(٢) الكشف ٣/٤٠١، وما قبله منه أيضاً.

بجُملة الشَّرْط كالفاء، وهي معمولَّة لِمَا بَعْدَهَا إِنْ قُلْنَا: إِنَّهَا ظَرْفٌ، سواء كان زماناً أم مكاناً، وَمَنْ قال: إِنَّهَا حَرْفٌ فلا يَعْمَل فيها شيء، فـ «إِذَا» الأولى معمولَّة لـ «ذُكِرَ»، والثانية معمولَّة لـ «يَسْتَبْشِرُونَ».

ولَمَّا أخبر عن سَخَافَةِ عقولهم بأشْمِزَازهم مِنْ ذِكْرِ الله واستبشارهم بِذِكْرِ الأصنام، أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُوا بِأَسْمَاءِ الله العُظْمَى؛ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَنِسْبَةِ الْحُكْمِ إِلَيْهِ، إِذْ غَيْرُهُ لَا قُدْرَةَ لَهُ وَلَا عِلْمَ تَامٍ وَلَا حُكْمَ، وفي ذلك وَصَفٌ لِحَالِهِم السَّيِّئِ، ووَعِيدٌ لَهُمْ، وتَسْلِيَةٌ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي «اللَّهُمَّ»، في سورة «آل عمران»<sup>(١)</sup>.

«ولو أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى شَبِيهِهِ فِي «الْعُقُودِ»<sup>(٢)</sup>.

«وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ» أَي: كَانَتْ ظُنُونُهُمْ فِي الدُّنْيَا مُتَفَرِّقَةً حَسَبَ ضَلَالَاتِهِمْ وَتَخَيُّلاتِهِمْ فِيمَا يَعْتَقِدُونَهُ، فإِذَا عَايَنُوا الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ظَهَرَ لَهُمْ خِلَافُ مَا كَانُوا يَظُنُّونَ وَمَا كَانَ فِي حِسَابِهِمْ. وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ: وَنِلٌ لِأَهْلِ الرِّبَاءِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ<sup>(٣)</sup>.

«وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا» أَي: جَزَاءُ مَا كَانُوا، وَ«مَا» فِي «مَا كَسَبُوا» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى «الَّذِي» أَي: سَيِّئَاتُ أَعْمَالِهِمْ، وَأَنْ تَكُونَ مُصَدَّرِيَّةً، أَي: سَيِّئَاتُ كَسْبِهِمْ، وَالسَّيِّئَاتُ: أَنْوَاعُ الْعَذَابِ، سُمِّيَتْ سَيِّئَاتٍ، كَمَا قَالَ: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠].

﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا نَحْمًا إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً مِمَّا قَالِ إِنََّّمَا أُوْتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ قَدْ قَالَمَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِمَّا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٤٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٤٢﴾ قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَنْظُرُوا مِنْ

(١) عند تفسير الآية (٢٦) منها.

(٢) يعني: سورة المائدة، والكلام فيها عند تفسير الآية (٣٦) منها.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٥/٤، والكشاف ٤٠١/٣، وتفسير القرطبي ٢٩١/١٨.



رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٣٢﴾ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرَفُونَ ﴿٣٣﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٣٤﴾

تقدم في غير آية كون الإنسان إذا مسه الضرُّ النجاء إلى الله مع اعتقادهم الأوثان وعبادتها، فإذا أصابتهم شدة نبدوها ودعوا رب السماوات والأرض، وهذا يدل على تناقض آرائهم وشدة اضطرابها، والإنسان جنس، و«ضر» مطلق، والنعمة عامة في جميع ما يسر، ومن ذلك إزالة الضر.

وقيل: الإنسان معين، وهو [أبو] حذيفة بن المغيرة<sup>(١)</sup>.

والظاهر أن «ما» في «إنما» كافة مهية لدخول «إن» على الجملة الفعلية، وذكر الضمير في «أوتيته» وإن كان عائداً على النعمة؛ لأن معناها مذكر - وهو الإنعام - أو المال على قول من شرح النعمة بالمال، أو المعنى: شيئاً من النعمة، أو لأنها تشمل على مذكر ومؤنث، فغلب المذكر.

وقيل: «ما» موصولة، والضمير عائذ على «ما»، أي: قال: إن الذي أوتيته على علم مني، أي: بوجه المكاسب والمتاجر، قاله قتادة<sup>(٢)</sup>، وفيه إعجاب بالنفس وتعظيم مفريط، أو: «على علم» من الله في، واستحقاق حُرته عند الله، وفي هذا اغترار بالله وعجز وتمن على الله، أو: «على علم» مني بأنني سأعطاه؛ لما في من فضل واستحقاق.

«بل هي فتنة» إضراب عن دَعَوَاهُ أَنَّهُ إِنَّمَا أُوتِيَهُ عَلَى عِلْمٍ، بل تلك النعمة فتنة وابتلاء، ذكر أولاً في «أوتيته» على المعنى إذ كانت «ما» مهية، ثم عاد إلى اللفظ فأثث في قوله: «بل هي»، أو تكون هي عادت على الإتيانة، أي: بل إتيانته النعمة فتنة.

(١) النكت والعيون ١٣٠/٥، وزاد المسير ١٨٨/٧، وتفسير القرطبي ٢٩٢/١٨، ولفظة: أبو. استدركت منها. وأبو حذيفة: يهشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، أسلم قبل دخولهم دار الأرقم، واستشهد يوم اليمامة سنة (١٢هـ). السيرة النبوية لابن هشام ٢٦٠/١، والثقات لابن حبان ٣٩٨/٣، والسير ١٦٤-١٦٧.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٦/٤، وما بعده منه أيضاً، والخبر عند الطبري ٢٠/٢٢١ بنحوه.

وكان العطف هنا بالفاء في «فإذا»، وبالواو في أوّل السورة<sup>(١)</sup>؛ لأنّها وقعت مسببة عن قوله: «وإذا ذكر الله» أي: يَشْمَزُونَ عن ذكر الله ويستبشرون بذكر آلهتهم، فإذا مَسَّ أَحَدَهُمْ ضُرٌّ، دعا مَنْ اشمأزَّ مِنْ ذِكْرِهِ دونَ مَنْ استبشر بذكره.

ومناسبة السببية أنّك تقول: زيدٌ مؤمنٌ، فإذا مَسَّهُ الضُّرُّ التَّجَأَ إلى الله، فالتَّسَيَّبَ في هذا ظاهر، و: زيدٌ كافرٌ، فإذا مَسَّهُ الضُّرُّ التَّجَأَ إليه، تُقيم كُفْرَهُ مقامَ الإيمان في جَعْلِهِ سبباً لالتجاء، تحكي عكس ما فيه الكافر، تَقْصِدُ بذلك الإنكارَ والتَّعْجِيبَ من فِعْلِهِ المتناقض، حيث كَفَرَ بالله ثم التَّجَأَ إليه في الشدائد.

وأما الآية فلم تَقَعْ مسببة، بل ناسبت ما قَبْلَها، فعطفت عليه بالواو، وإذا كانت «فإذا» متصلة بقوله: «وإذا ذكر الله وَخَدَهُ» كما قلنا، فما بينهما من الآي اعتراضٌ يُؤكِّد به ما بين المتصلين، فدُعا الرَّسُولُ رَبَّهُ بأمرٍ منه، وقوله: «أَنْتَ تَحْكُمُ» وتَعْقِيبُهُ الوعيدَ تأكيداً لإنكارِ اشمئزازهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدائد دونَ آلهتهم، وقوله: «ولو أنّ للذين ظَلَمُوا» مُتَنَوِّلٌ لهم ولكلِّ ظالمٍ إنْ جُعِلَ مُطْلَقاً، أو إِيَّاهُمْ خَاصَّةً إنْ عُنُوا بِهِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وهو مُلْتَقِطٌ أَكْثَرُهُ من كلام الزمخشري، وهو متكلفٌ في رَبِّطَ هذه الآية بقوله: «وإذا ذكر الله وَخَدَهُ اشمأزَّت» مع بُعْدٍ ما بَيْنَهُمَا مِنَ الفواصل، وإذا كان أبو عليّ الفارسي لا يُجِيزُ الاعتراضَ بجملتين، فكيف يُجِيزُهُ بهذه الجمل الكثيرة.

والذي يَظْهَرُ في الرِّبْطِ أَنَّهُ لَمَّا قال: «ولو أنّ للذين ظَلَمُوا» الآية، كان ذلك إشعاراً بما يَنال الظالمين مِنْ شِدَّةِ العذاب، وأنَّه يَظْهَرُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ العذاب ما لَمْ يَكُنْ فِي حِسَابِهِمْ، أَتَبَعَ ذلك بما يدلُّ على ظُلْمِهِ وَبَغْيِهِ، إذ كان إذا مَسَّهُ ضُرٌّ دَعَا الله، فإذا أَحْسَنَ إِلَيْهِ لَمْ يَنْسُبْ ذلك إِلَيْهِ.

ثمَّ إِنَّهُ يَبْدُو لَهُ مِنْ تِلْكَ النُّعْمَةِ أَنَّهَا ابْتِلَاءٌ وَفْتَنَةٌ، كما بَدَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ عَمَلِهِ - الَّذِي كَانَ يَظُنُّهُ صَالِحاً - ما لَمْ يَكُنْ فِي حِسَابِهِ؛ مِنْ سُوءِ العذابِ الْمَتَرْتَّبِ عَلَى

(١) أي: في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ [الآية: ٨].

(٢) الكشف ٣/٤٠٢-٤٠٣.

ذلك العمل تَرْتَبُ الفتنه على تلك النعمة. «ولكنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» أي: أَنَّ ذلك استدراجٌ وامتحان.

«قد قالها الذين» أي: قال مِثْلَ مقالتهم «إِنَّمَا أُوتِيَتْهُ عَلَى عِلْمٍ»، والظاهر أَنَّ قائلِي ذلك جماعةٌ مِنَ الْأُمَمِ الكافرة الماضية، كقارون في قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيَتْهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨].

وقيل: «الذين مِنْ قَبْلِهِمْ» هم قارونُ وقومه؛ إذ رَضُوا بمقالته، فنسَبَ القول إليهم جميعاً.

وَقُرِئَ: «قَدْ قَالَهُ» أي: قَالَ الْقَوْلَ أَوْ الْكَلَامَ<sup>(١)</sup>.

«فما أغنى عنهم» يَجُوزُ أَنْ تكون «ما» نافية، وهو الظاهر، وَأَنْ تكون استفهاميةً فيها معنى النفي، «ما كانوا يكسبون» أي: مِنْ الْأَمْوَالِ.

«والذين ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ» إشارة إلى مُشْرِكِي قريش، «سَيُصِيبُهُمْ سِنَاءٌ ما كَسَبُوا» جاء بسين الاستقبال التي هي أَقْلُ تنفيساً في الزَّمانِ مِنْ «سوف»، وهو خبرٌ غيب، أبرزه الوجودُ في يوم بدر وغيره؛ قُتِلَ رؤسائهم وحُبِسَ عنهم الرِّزْقُ، فلم يُمَطَّرُوا سَبْعَ سنين، ثم بُسِطَ لَهُمْ فمُطِرُوا سَبْعَ سنين، فقليل لهم: «أَوَلَمْ تَعْلَمُوا» أَنَّهُ لَا قَابِضَ وَلَا بَاسِطَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>.

«قل يا عبادي الذين أَسْرَفُوا» نزلت في وَحْشِيٍّ قاتل حمزة، قاله عطاء، أو في قوم آمَنُوا: عِيَّاش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونَفَرٌ معهم، فَمَتَّنَتْهُمْ قريش، فافْتَتَنُوا وظَنُّوا أَنَّ لَا تَوْبَةَ لَهُمْ، فكتب لهم عُمَرُ بهذه الآية، قاله عمر والسُّدِّيُّ وقتادة وابنُ إِسْحَاقَ، وقيل: في قوم كُفَّارٍ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، قالوا: وما يُنْفَعُنَا الْإِسْلَامَ وقد زَيْنَّا وَقَتَّلْنَا النَّفْسَ وَأَتَيْنَا كُلَّ كَبِيرَةٍ<sup>(٣)</sup> ١٩

(١) الكشف ٤٠٣/٣، ولم نقف على القراءة عند غيره، ونقلها عنه الآلوسي في روح المعاني ٤٥٤/٢٣.

(٢) المصدر السابق.

(٣) الكلام بتمامه من المحرر الوجيز ٥٣٧/٤ لكن دون ذِكْرِ: عِيَّاش بن ربيعة في الخبر الثاني، وَذَكَرَ مكانه: هشام بن العاصي، وكلاهما ذُكِرَا في خبرٍ عن شَأْنِ هَجْرَتِهِمَا مع سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه، والخبر بتمامه في السيرة النبوية لابن هشام ١/٤٧٥-٤٧٦، وأخرجه مِنْ

ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما شدد على الكفار وذكر ما أعد لهم من العذاب، وأنهم لو كان لأحدهم ما في الأرض ومثله معه لافتدى به من عذاب الله، ذكر ما في إحسانه من غفران الذنوب إذا آمن العبد ورجع إلى الله، وكثيراً تأتي آيات الرحمة مع آيات النعمة؛ ليرجو العبد ويخاف.

وهذه الآية عامة في كل كافر يتوب، ومؤمن عاصي يتوب تمحو الذنب توبته، وقال عبد الله وعليّ وابن عمر: هذه أرجى آية في كتاب الله<sup>(١)</sup>. وتقدم الخلاف في قراءة «لا تقنطوا» في «الججر»<sup>(٢)</sup>.

= طريق ابن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر، الطبري في التفسير ٢٠/٢٢٧، والثعلبي ٥/٣١١، والواحدي في أسباب النزول ص ٣٩٠-٣٩١، وأورده البغوي ٤/٨٣، والقرطبي ١٨/٢٩٤.

وأخرجه أيضاً الطبري في التفسير ٢٠/٢٢٧-٢٢٨ من قول ابن عمر، وأورده الثعلبي ٥/٣١١، والواحدي في أسباب النزول ص ٣٨٩-٣٩٠، والبغوي ٤/٨٣.

مع الإشارة إلى أن عياش بن ربيعة، ورد في معظم المصادر: عياش بن أبي ربيعة - وهو: ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو المخزومي - وهو الصواب، وترجمته في الإصابة ٧/١٨٤-١٨٥ وقصته أوردها أيضاً ابن حجر في الإصابة ١٠/٢٤٦ في ترجمة هشام بن العاصي، وصحح إسناده، في حين ورد في إعراب القرآن للنحاس ٤/١٦: عياش بن عتبة. وفي تفسير القرطبي ١٨/٢٩٤: عياش بن أبي ربيعة بن عتبة. في أول ذكر له عنده، وفي الذكر الثاني: عياش بن عتبة.

وأما خبر عطاء الأول في وحشي، فأخرجه الطبري ٢٠/٢٢٥، وأورده أيضاً القرطبي ١٨/٢٩٥ وعزاه أيضاً لابن عباس، والماوردي في النكت والعيون ٥/١٣١ وعزاه للحسن والكلبي، وأورد أيضاً القرطبي الخبر من طريق ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس، وهو عند البيهقي في شعب الإيمان (٧١٤٠)، والواحدي في أسباب النزول ص ٣٤٩-٣٥٠. وأما الخبر الأخير فأورده أيضاً الثعلبي ٥/٣١١ وعزاه لقتادة، وأورده أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٣٨٩-٣٩٠، والقرطبي ١٨/٢٩٤-٢٩٥، ونسباه لابن عباس، وهو عند البخاري (٤٨١٠)، ومسلم (١٢٢).

(١) المحرر الوجيز ٤/٥٣٧، ويعني بعبد الله ابن مسعود، وأورده أيضاً عن ابن مسعود وابن عمرو السمرقندي في التفسير ٣/١٥٥، والقرطبي عن عليّ وابن عمر، والماوردي في النكت والعيون عن عليّ رضي الله عنه.

(٢) عند تفسير الآية (٥٦)، حيث قرأ أبو عمرو والكسائي وحلف ويعقوب: بكسر النون، وقرأ الباقون بالفتح. ينظر تخريج القراءة ثمة.

«إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» عامٌّ يُراد به ما سوى الشُّرك، وهو مقيّد أيضاً في المؤمن العاصي غير التائب بالمشيئة.

وفي قوله: «يا عبادي» بإضافتهم إليه وندائهم إقبالاً وتشريفً، و«أسرفوا على أنفسهم» أي: بالمعاصي، والمعنى: إِنَّ ضَرَرَ تلك الذُّنُوبِ إِنَّمَا هو عائدٌ عليهم، والنهي عن القُنُوطِ يقتضي الأمر بالرجاء، وإضافة الرحمة إلى الله التفاتٌ من ضمير المتكلم إلى الاسم الغائب؛ لأنَّ في إضافتها إليه سَعَةٌ للرحمة إذ أُضيفت إلى الله الذي هو أعظمُ الأسماء؛ لأنَّه العَلَمُ المحتوي على معاني جميع الأسماء، ثم أعاد الاسمَ الأعظمَ وأكد الجملة بـ «إِنَّ» مبالغةً في الوعد بالغفران، ثم وَصَفَ نفسَه بما سَبَقَ في الجملتين من الرحمة والغفران بصفتي المبالغة، وأكد بلفظ «هو» المقتضي عند بعضهم الحَضَر.

وقال الزمخشري: «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» بشرط التوبة، وقد تكرر ذُكْرُ هذا الشرط في القرآن، فكان ذِكره فيما ذُكِرَ فيه ذُكْراً له فيما لم يُذكر فيه؛ لأنَّ القرآنَ في حُكم كلام واحد، ولا يجوز فيه التناقض<sup>(١)</sup>. انتهى. وهو على طريقة المعتزلة في أنَّ المؤمنَ العاصي لا يُغْفَرُ له إلا بشرط التوبة.

ولمَّا كانت هذه الآية فيها فُسْحَةٌ عظيمة للمُسْرِف، أتبعها بأنَّ الإنابة - وهي الرجوع - مطلوبةٌ مأموراً بها، ثم تَوَعَّدَ مَنْ لم يَتُبْ بالعذاب حتى لا يَبْقَى المَرْءُ كالمهمل من الطاعة، والمُتَّكِل على الغفران دون إنابة.

وقال الزمخشري: وإنَّما ذُكِرَ الإنابة على إثر المغفرة؛ لثلا يَطْمَعُ طامعٌ في حصولها بغير توبة، وللدلالة على أنَّها شَرَطٌ فيها لازمٌ لا تَحْصُلُ بدونه<sup>(٢)</sup>. انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

«وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» مثل قوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: ١٨] وهو القرآن، وليس المعنى أنَّ بعضَه أحسنُ من بعض، بل كُلُّهُ حَسَنٌ، «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً» أي: فجأةً «وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» أي: وأنتم غافلون عن حُلُولِهِ بكم، فيكون ذلك أشدَّ في عذابكم.

(١) الكشف ٤٠٣/٣.

(٢) المصدر السابق.

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ﴾ ٥٦ ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ ٥٧ ﴿بَلَى قَدْ جَاءَ تِلْكَ ءَايَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ٥٨ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ٥٩ ﴿وَنَجَّيَ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَارِنَهُمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ٦٠ ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ ٦١ ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ٦٢ .

رُوي أنه كان في بني إسرائيل عالم ترك علمه وفسق، أتاه إبليس فقال له: تمتع من الدنيا، ثم تُب. فأطاعه، وأنفق ماله في الفُجور، فأتاه ملك الموت في ألد ما كان، فقال: يا حَسْرَتَا على ما فَرَطْتَ في جَنْبِ اللَّهِ، ذَهَبَ عُمرِي في طاعة الشيطان وأسخطت ربِّي. فندم حين لم ينفعه الندم، فأنزل الله خبره<sup>(١)</sup>.

«أَنْ تَقُولَ» مفعولٌ من أجله، فقدَّرَه ابنُ عطية: أي: أنيِّبوا من أجلِ «أَنْ تَقُولَ»، والزمخشريُّ كراهة «أَنْ تَقُولَ»<sup>(٢)</sup>، والحوافيُّ: أنذرناكم مخافة «أَنْ تَقُولَ».

ونكر «نفس» لأنَّه أريدَ بها بعضُ الأنفس، وهي نفسُ الكافر، أو أريدَ به التكثير، كما قال الأعشى:

ورُبَّ بَقِيعٍ لو هَتَفْتُ بِجَوِّهِ  
أَتَانِي كَرِيمٌ يَنْفُضُ الرَّأْسَ مُغْضِباً<sup>(٣)</sup>

يريد: أفواجاً من الكرام ينصرونه لا كريماً واحداً، أو أريدَ نفسٌ متميِّزة من الأنفس؛ باللَّجاج الشديد في الكُفْرِ، أو بعذابٍ عظيم، قال هذه المُحتملات الزمخشريُّ<sup>(٤)</sup>، والظاهر الأوَّل.

وقرأ الجمهور: «يا حَسْرَتِي» بإبدال ياء المتكلِّم ألفاً، وأبو جعفر: «يا حَسْرَتِي»

(١) تفسير الثعلبي ٣١٦/٥-٣١٧ من رواية أبي صالح، ونقلها عنه القرطبي ٣٠١/١٨، وأوردها أيضاً الزمخشريُّ في الكشاف ٤٠٤/٣ ولم ينسبها.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٨/٤، والكشاف ٤٠٤/٣.

(٣) الكشاف ٤٠٤/٣، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٦٥، والبقيع: موضع فيه شجر من ضروب شتى، وهتفت بجوِّه: دعوت مستنجداً.

(٤) الكشاف ٤٠٤/٣.

بياء الإضافة<sup>(١)</sup>، وعنه: «يا حَسْرَتاي» بالألف والياء؛ جَمْعاً بين العَوَض والمعوَض، والياء مفتوحة أو ساكنة<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو الفضل الرازي في تصنيفه كتاب «اللوامح»: ولو ذَهَبَ ذَاهِبٌ إلى أَنَّهُ أَرَادَ تَثْنِيَةَ الْحَسْرَةِ، وَمِثْلُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، لِأَنَّ مَعْنَاهُمَا: لَبَّ بَعْدَ لَبٍّ<sup>(٣)</sup>، وَسَعْدٍ بَعْدَ سَعْدٍ، فَكَذَلِكَ هَذِهِ الْحَسْرَةُ بَعْدَ حَسْرَةٍ؛ لَكثْرَةِ حَسَرَاتِهِمْ يَوْمَئِذٍ، أَوْ أَرَادَ حَسْرَتَيْنِ فَقَطْ؛ مِنْ قُوَّةِ الْجَنَّةِ، وَلِدُخُولِ النَّارِ = لِكَانَ مَذْهَباً، وَلِكَانِ أَلْفِ التَّثْنِيَةِ فِي تَقْدِيرِ الْيَاءِ عَلَى لُغَةِ بَلْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ. انْتَهَى.

وقرأ ابنُ كثير في الوقف: «يا حَسْرَتَاهُ» بهاء السكت<sup>(٤)</sup>، قال سيبويه: ومعنى نداءِ الْحَسْرَةِ وَالْوَيْلِ: هَذَا وَقْتُكَ فَاحْضُرِي<sup>(٥)</sup>.

وَالْجَنْبُ: الْجَانِبُ، وَمُسْتَحِيلٌ عَلَى اللَّهِ الْجَارِحَةُ، فإِضَافَةُ الْجَنْبِ إِلَيْهِ مُجَازٌ، قَالَ مُجَاهِدٌ وَالسُّدِّيُّ: فِي أَمْرِ اللَّهِ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ: فِي ذِكْرِ اللَّهِ، يَعْنِي: الْقُرْآنَ وَالْعَمَلَ بِهِ، وَقِيلَ: فِي جِهَةِ طَاعَتِهِ<sup>(٦)</sup>.

وَالْجَنْبُ وَالْجَانِبُ: الْجَهَةُ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

(١) المحرر الوجيز ٥٣٨/٤، وهي في الكشف ٤٠٤/٣ دون نسبة، وفي زاد المسير ١٩٢/٧ وعزاها للحسن وأبي العالية وأبي عمران وأبي الجوزاء، والقراءة ذكرها أيضاً ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ٣٢ وعزاها للحسن وابن أبي إسحاق.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٨/٤، وتفسير القرطبي ٢٩٨/١٨، والقراءة في النشر ٣٦٣/٢، والمحتسب ٢٣٧/٢، والقراءات الشاذة ص ١٣١.

(٣) ورد في مجالس ثعلب ١٢٩/١: معنى: لَبَّيْكَ: إجابةٌ بعد إجابة لك، ويقال: لَبَّ بالموضع: إذا أقام به، وأنشد:

لَبَّيْكُمْ لَبَّيْكُمْ هَا أَتَاكَ الَّذِي كَمَا

وزاد في تهذيب اللغة ٧٠/٢ (سعد): إلباباً بعد إلباب، أي: لزوماً لطاعتك بعد لزوم.

(٤) وقرأ بها أيضاً رويس عن يعقوب، ينظر النشر ١٣٦/٢ و٣٦٣، والرواية عن ابن كثير في القراءات الشاذة ص ١٣١ وعزاها أيضاً لرواية عن عاصم.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٨/٤، ولم نقف على كلام سيبويه في كتابه.

(٦) ينظر النكت والعيون ١٣٢-١٣٣، وتفسير الثعلبي ٣١٦/٥، والمحرر الوجيز ٥٣٨/٤، وتفسير القرطبي ٢٩٨/١٨، وإعراب القرآن للنحاس ١٧/٤، وقول مجاهد أخرجه الطبري ٢٣٤/٢٠.

أَفِي جَنْبٍ بَكَرٍ قَطَعَنِي مَلَامَةٌ سُلَيْمَى لَقَدْ كَانَتْ مَلَامَتُهَا يُثْنَى<sup>(١)</sup>  
وقال الزجاج:

النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ<sup>(٢)</sup>

ويقال: أَنَا فِي جَنْبِ فَلَانٍ وَجَانِبِهِ وَنَاحِيَّتِهِ، وَفَلَانٌ لَيْنُ الْجَنْبِ وَالْجَانِبِ، ثُمَّ قَالُوا: فَرَّطَ فِي جَنْبِهِ، يَرِيدُونَ حَقَّهُ، قَالَ سَابِقُ الْبَرَبَرِيِّ:  
أَمَّا تَثْقِينُ اللَّهِ فِي جَنْبٍ عَاشِقٍ لَهُ كَيْدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطُّعُ<sup>(٣)</sup>  
وهذا مِنْ بَابِ الْكِنَايَةِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا أُثْبِتَ الْأَمْرَ فِي مَكَانِ الرَّجُلِ وَحَيِّزِهِ، فَقَدْ أُثْبِتَهُ فِيهِ، أَلَا تَرَىٰ إِلَى قَوْلِهِ:

إِنَّ السَّمَاحَةَ وَالْمُرُوءَةَ وَالنَّدَىٰ فِي قَبَّةٍ ضَرَبَتْ عَلَى ابْنِ الْحَشْرِجِ<sup>(٤)</sup>

(١) تفسير الثعلبي ٣١٦/٥، والمحرم الوجيز ٥٣٨/٤، والبيت لكعب بن زهير، وهو في ديوانه ص ١٤، واللسان (ثني)، مع الإشارة إلى أنَّ لفظة: بكر، وقعت في النسخ الخطية للبحر ومطبوعه هكذا: تكنى، والمثبت من الديوان والمصادر، وورد في المصادر أيضاً: لعمرى، بدل: سليمى. وورد عند الثعلبي: يثا، بدل: يثنى. ومعنى البيت: فعلت ما فعلت من أجل بكر الذي نحرته لأضيافي، ومعنى: يثنى: مرة تلو مرة.

(٢) تفسير الثعلبي ٣١٦/٥، والمحرم الوجيز ٥٣٨/٤، وتفسير القرطبي ٢٩٩/١٨، والرجز في معاني القرآن للأخفش ٤٤٥-٤٤٦/١ دون نسبة، ونقله عنه الجوهري في الصحاح، وابن منظور في اللسان (جنب)، وأورده أيضاً الأزهري في تهذيب اللغة ١٢٢/١١ (جنب) مرويّاً عن الليث.

ومع الإشارة إلى أَنَّهُ ورد قَبْلَهُ عند القرطبي: قُسِمَ مجهولاً لَذَاكَ الْقَلْبُ. وفَسَّرَ الرَّجَزُ بقوله: النَّاسُ مِنْ جَانِبٍ، وَالْأَمِيرُ مِنْ جَانِبٍ.

(٣) الكشف ٤٠٤/٣، وورد في مطبوعه ومخطوطه الورقة (٢٤٧): وامق، بدل: عاشق، والبيت في تفسير القرطبي ٢٩٩/١٨، والحماسة البصرية ١٢٢/٢ منسوباً لكثير، وهو في ديوانه ص ١٧٧، وفيه: حُبٌّ، بدل: جَنْبٌ، وَ: تَصَدَّعٌ، بدل: تَقَطُّعٌ، وَنُسِبَ أَيْضاً لِحَمِيلِ بَشِينَةٍ، وهو في ديوانه ص ١١٨، وورد أيضاً في جمهرة الأمثال ٢٢٨/١ دون نسبة؛ ومعنى قوله: حَرَىٰ: تَأْنِيثُ حَرَّانٍ مِنَ الْحَرِّ، وَهِيَ لِلْمَبَالِغَةِ، أَيْ: لِشِدَّةِ حَرِّهَا قَدْ عَطَشَتْ وَبَسَتْ مِنَ الْعَطَشِ. تاج العروس (حرر).

(٤) الكشف ٤٠٤/٣، والبيت لزباد بن سليمان الأعجم يمدح فيه عبد الله بن الحشرج، وهو في الأغاني ٣٨٦/١٥، ودلائل الإعجاز للجرجاني ص ٣٠٦، ومعاهد التنصيص ١٧٣/٢.



ومنه: قولُ الناس: لمكانِكَ فَعَلْتُ كَذَا، يريدون: لأَجْلِكَ، وكذلك: فَعَلْتُ هذا مِنْ جِهَتِكَ، و«ما» في «ما فَرَّطْتُ» مصدرِيَّة، أي: على تفريطي في طاعة الله.

«وإن كُنْتُ لِمَنْ السَّاحِرِينَ» قال قتادة: لم يَكْفِه أَنْ صَبَّحَ طاعةَ الله حتى سَخِرَ مِنْ أهلها. وقال الزمخشري<sup>(١)</sup>: ومحلُّ «وإن كُنْتُ» النصب على الحال، كأنَّه قال: فَرَّطْتُ وأنا سَاحِرٌ، أي: فَرَّطْتُ في حال سُخْرِيَّتِي. انتهى.

ويُظْهِرُ أَنَّهُ استثنافٌ إخبارٍ عن نفسه بما كان عليه في الدنيا لا حال.

«أو تَقُولَ لو أَنَّ اللهَ هَدَانِي» أي: خَلَقَ فِيَّ الهداية، وقال الزمخشري: الهداية بالإلجاء؛ وهو خارجٌ عن الحكمة، أو بالإلطف؛ ولم يكن مِنْ أهلها فيلطف به، أو بالوحي؛ فقد كان، ولكنه أَعْرَضَ ولم يَتَّبِعْهُ حتى يَهْتَدِيَ، وإنَّما يقول هذا؛ تحيُّراً في أمره، وتعلُّلاً بما لا يجدي عليه، كما حكى عنهم التعلُّل بإغواء الرؤساء والسياطين، ونحوه: ﴿لَوْ هَدَيْنَا اللهَ لَهْدَيْنَكُمُ﴾<sup>(٢)</sup> [إبراهيم: ٢١] انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

وانتصب «فَأَكُونَ» على جواب التمني الدالِّ عليه «لو»، أو على «كَرَّة» إذ هو مصدر، فيكون مثلاً قوله:

فَمَا لَكَ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَحَسْرَةٍ وَتَسْأَلُ عَنْ رُكْبَانِهَا أَتَيْنَ يَمَمُوا<sup>(٣)</sup>  
وقول الآخر:

لَلْبُسِّ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ<sup>(٤)</sup>

(١) الكشاف ٤٠٤/٣، وما قبله منه أيضاً، وقول قتادة عند الطبري ٢٠/٢٣٥.

(٢) الكشاف ٤٠٤-٤٠٥/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٣٨، وتفسير القرطبي ١٨/٣٠٠-٣٠١ نقلاً عن الفراء، والبيت في معاني القرآن له ٢/٤٢٣ دون نسبة، وورد فيه وفي المحرر: وحسبة، بدل: وحسرة، في حين ورد عند القرطبي: وخشية.

(٤) تفسير القرطبي ١٨/٣٠٠، وإعراب القرآن للنحاس ٤/١٨، والبيت لميسون بنت بحدل الكلية، وسلف في تفسير سورة النساء، عند تفسير الآية (٨٩) منها.

والفَرْقُ بينهما؛ أَنَّ الفاءَ إذا كانت في جواب التَّمَنِّي كانت «أَنَّ» واجبة الإضمار، وكان الكونُ مترتباً على حصولِ المُتَمَنِّي لا مُتَمَنِّي، وإذا كانت للعطف على «كَرَّة» جاز إظهارُ «أَنَّ» وإضمارُها، وكان الكونُ مُتَمَنِّي.

«بلى» هو حرفُ جوابٍ لَمَنفِيٍّ، أو لداخلٍ عليه همزةُ التقرير، ولَمَّا كان قوله: «لو أَنَّ اللهَ هداني» وجوابه متضمناً نفْيَ الهداية، كأنه قال: ما هداني الله. فقليل له: «بلى قد جاءَتْكَ آياتي» مُرْشِدةً لَكَ «فَكَذَّبْتَ».

وقال الزمخشريُّ: رَدٌّ مِنَ الله عليه، ومعناه: بلى قد هُديتَ بالوحي<sup>(١)</sup>. انتهى. جرياً على قواعدِ المعتزلة.

وقال ابنُ عطية: وَحَقُّ «بلى» أَنْ تَجِيءَ بعد نَفْيٍ عليه تقرير، وقوله: «بلى» جوابٌ لنفيٍ مقدَّر، كأنَّ النَّفْسَ قالت: فَعُمِرِي في الدُّنْيَا لَمْ يَتَّسِعَ لِلنَّظَرِ، أو قالت: فَإِنِّي لَمْ يَتَّيَّنْ لِي الْأَمْرُ في الدُّنْيَا، ونحو هذا<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وليس حَقُّ «بلى» ما ذكر، بل حَقُّها أَنْ تكونَ جوابَ نفيٍّ، ثُمَّ حُمِلَ التقريرُ على النفي، ولذلك لم يَحْمِلْهُ عليه بعضُ العرب، وأجابه بـ «نعم»، وَوَقَعَ ذلك أيضاً في كلامِ سيبويه نفسه أَنْ أجابَ التقريرَ بـ «نعم»؛ اتِّبَاعاً لبعضِ العرب<sup>(٣)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: فَإِنْ قلت: هَلَّا قُرِنَ الجوابُ بما هو جوابٌ له، وهو قوله: «لو أَنَّ اللهَ هداني» ولم يُفَصَّلْ بينهما بآية؟

قلت: لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو؛ إمَّا أَنْ يُقَدَّمَ على أُخْرَى القرائنِ الثلاثِ فيُفَرِّقَ بينهما، وإمَّا أَنْ تُؤَخَّرَ القرينةُ الوسطى.

فلم يَحْسُنِ الأوَّلُ؛ لما فيه مِنْ تَبْيِيزِ النَّظْمِ بِالْجَمْعِ بين القرائنِ، وأمَّا الثاني؛ فَلِمَا فيه مِنْ نَقْضِ التَّرتِيبِ، وهو التحسُّرُ على التفريطِ في الطاعة، ثُمَّ التَّعَلُّلُ بِفَقْدِ

(١) الكشاف ٤٠٥/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٨/٤.

(٣) الكتاب ٢٣٤/٤، وعبارته فيه: فإذا استفهمت، فقلت: أتفعل؟ أجبت بـ «نعم»، فإذا قلت: أَلست تفعل؟ قال: بلى.

الهداية، ثم تَمْنِي الرَّجْعَةَ، فكانَ الصَّوابُ ما جاءَ عليه، وهو أَنَّهُ حَكَى أَقْوالَ النَّفْسِ على تَرتيبِها ونَظْمِها، ثُمَّ أَجابَ مِنْ بَينِها عَمَّا اقْتَضَى الجِوابُ<sup>(١)</sup>. انتهى.  
وهو كلامٌ حَسَنٌ.

وقرأ الجمهور: «قد جاءَتْكَ» بفتح الكاف، وفتح تاءٍ ما بَعْدَها<sup>(٢)</sup>؛ خطاباً للكَافِرِ ذِي النَّفْسِ، وقرأ ابنُ يَعمَرَ والجحدريُّ وأبو حيوَةَ والرَّعْفَرانيُّ وابنُ مَقْسمٍ ومسعود بنُ صالحٍ والشافعيُّ عن ابنِ كثيرٍ ومحمد بن عيسى في اختِياره، وعن نُصَيرٍ والعَبَّسيِّ: بكسرِ الكافِ والتاء؛ خطاباً لِلنَّفْسِ، وهي قِراءةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّديقِ وابنتِهِ عائِشةَ رضي الله عنهما، وروتها أُمُّ سَلَمَةَ عن النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الحسن والأعرج والأعمش: «جَأَتْكَ» بالهمز من غير مَدٍّ، بوزن: جَعَتْكَ<sup>(٤)</sup>، وهو مَقْلُوبٌ مِنْ: جاءَتْكَ، قُدِّمَتْ لَمْ الكلمة وأُخِّرَتِ العَيْنُ، فسقطت الألف، كما سقطت في: رَمَتْ وَعَزَّتْ.

ولَمَّا ذَكَرَ مَقالَةَ الكافِرِ ذَكَرَ ما يَعرِضُ لهُ يَوْمَ القِيامَةِ مِنَ الإنذارِ بِسُوءِ مُنْقَلَبِهِ، وفي ضَمْنِهِ وعِيدٌ لِمَعاصِرِهِ عليه السلام.

والرُّؤية هنا مِنْ رؤيةِ البَصَرِ، وَكَذِبُهُمْ نِسْبَتُهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى البَناتِ والصَّاحِبَةِ والوَلَدِ، وَشَرُّعُهُمْ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللهُ، والظاهر أَنَّهُ عامٌّ في الكاذِبينَ على اللهِ، وَخَصَّهُ بَعْضُهُمْ بِمُشْرِكِي العَرَبِ، وَبَعْضُهُمْ بِأَهْلِ الكُتَّابينَ، وقال الحسن: هم القَدَرِيَّةُ،

(١) الكشف ٤٠٥/٣.

(٢) من هنا إلى قوله: بل منهم من يموت. أثناء تفسير الآية (٦٧) من سورة غافر، سقط من (٣د).

(٣) أي: «جاءَتْكَ»، «فَكَذَّبَتْ»، «وَاسْتَكْبَرَتْ»، «وَكُنَتْ»، ينظر المحرر الوجيز ٥٣٨/٤، وتفسير الشعبي ٣١٧/٥-٣١٨، والكشاف ٤٠٥/٣، وزاد المسير ١٩٣/٧، والقرطبي ٣٠٢/١٨، وقراءة أبي بكر والنبي ﷺ في القراءات الشاذة ص ١٣١، ورواية أُمِّ سَلَمَةَ عن النَّبِيِّ ﷺ أخرجها الدوريُّ في جزء قراءات النَّبِيِّ ﷺ (٩٩)، والشعبيُّ في التفسير ٣١٧/٥، وعند الأخير أيضاً قراءة عائِشةَ رضي الله عنها، ونَقَلَ عن المروزي أَنَّهُ قال: وهي رواية السريجي، عن الكسائي. وكذا عزاها عنه في زاد المسير ١٩٣/٧.

(٤) كذا في النسخ، والقراءات الشاذة ص ١٣١، واللباب ٥٣٥/١٦، والذي في الدر المصون ٤٣٧/٩: جَعَتْكَ، وفي روح المعاني ٤٦٨/٢٣: قَعَتْكَ.

يقولون: إِنْ شِئْنَا فَعَلْنَا، وَإِنْ شِئْنَا لَمْ نَفْعَلْ<sup>(١)</sup>.

وقال القاضي: يَجِبُ حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى الْكُلِّ مِنَ الْمُجْبَرَةِ وَالْمُشَبَّهَةِ وَكُلِّ مَنْ وَصَفَ اللَّهُ بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ نَفِيًّا وَإِثْبَاتًا، فَأُضَافَ إِلَيْهِ مَا يَجِبُ تَنْزِيهِهِ عَنْهُ، أَوْ نَزْهَهُ عَمَّا يَجِبُ أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ، فَالْكُلُّ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ، فَتَخْصِيصُ الْآيَةِ بِالْمُجْبَرَةِ وَالْمُشَبَّهَةِ أَوْ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لَا يَجُوزُ<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: «كذبوا على الله» وَصَفُوهُ بِمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ، وَهُوَ مُتَعَالٍ عَنْهُ، فَأُضَافُوا إِلَيْهِ الْوَلَدَ وَالشَّرِيكَ، وَقَالُوا: «هَؤُلَاءِ شَفَعَتُونَا» [يونس: ١٨]، وَقَالُوا: «لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ» [الزخرف: ٢٠] وَقَالُوا: «وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا» [الأعراف: ٢٨]، وَلَا يَبْعُدُ عَنْهُمْ قَوْمٌ يَسْفَهُونَهُ بِفِعْلِ الْقَبَائِحِ، وَتَجْوِيزُ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا لَا لَغْرَضَ، وَيُؤَلِّمَ لَا لِعَوْضَ، وَيُظْلِمُونَهُ بِتَكْلِيفٍ مَا لَا يُطَاقُ، وَيُجَسِّمُونَهُ بِكَوْنِهِ مَرْتَبًا مُعَايِنًا مُذْرَكًا بِالْحَاسَةِ، وَيُثَبِّتُونَ لَهُ يَدًا وَقَدَمًا وَجَنْبًا، مُتَسَتِّرِينَ بِالْبَلْكَفَةِ<sup>(٣)</sup>، وَيَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا بِإِثْبَاتِهِمْ مَعَهُ قَدَمَاءَ. انتهى. وكلامه وكلامٌ مَنْ قَبْلَهُ عَلَى طَرِيقِ الْمَعْتَزِلَةِ.

والظاهر أَنَّ الرُّؤْيَا مِنَ رُؤْيَا الْبَصَرِ، وَأَنَّ «وُجُوهَهُمْ مُسَوَّدَةٌ» حَمْلُهُ فِي بَعْضِ الْمَحَالِّ مَوْضِعَ الْحَالِ<sup>(٤)</sup>، وَفِيهَا رَدٌّ عَلَى الزَّمَخْشَرِيِّ؛ إِذْ زَعَمَ أَنَّ حَذْفَ الْوَاوِ مِنَ الْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى ضَمِيرِ ذِي الْحَالِ شَاذٌّ، وَتَبَعَ فِي ذَلِكَ الْفَرَّاءُ<sup>(٥)</sup>، وَقَدْ أَعْرَبَ هُوَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ حَالًا، فَكَأَنَّهُ رَجَعَ عَنْ مَذْهَبِهِ ذَلِكَ، وَأَجَازَ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ مِنَ رُؤْيَا الْقَلْبِ «وُجُوهَهُمْ مُسَوَّدَةٌ» فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي<sup>(٦)</sup>، وَهُوَ بَعِيدٌ؛ لِأَنَّ تَعْلُقَ الْبَصَرِ بِرُؤْيَا الْأَجْسَامِ وَالْوَانِيهَا أَظْهَرُ مِنْ تَعْلُقِ الْقَلْبِ.

(١) زاد المسير ١٩٣/٧.

(٢) تفسير الرازي ٩٨-٩٧.

(٣) اضطربت النسخ الخطية في رسم هذه الكلمة، فبعضها رسمها: بالكلفة، وبعضها رسمها: بالبلكة، وفي بعضها الآخر كانت غير واضحة، والمثبت من (٢د) و(ج) و(ع) ومطبوع الكشاف ٤٠٥-٤٠٦ ومخطوطه الورقة (٢٤٧)، وجاء في هامش (٢د) ما نصه: وهي لفظة مرغبة من قولهم: بلا كيف.

(٤) جاءت العبارة في النسخ عدا (يه) هكذا: جملة في موضع الحال. والمثبت منها.

(٥) ينظر معاني القرآن للفراء ٤٢٣/٢-٤٢٤.

(٦) الكشاف ٤٠٦/٣.

وقرئ: «وَجُوهَهُمْ مُسْوَدَّةٌ» بنصبهما<sup>(١)</sup>، فوجههم بدل بعض من كل.

وقرأ أبي: «أَجُوهَهُمْ» بإبدال الواو همزة<sup>(٢)</sup>.

والظاهر أن الاسوداد حقيقة، كما مر في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦]، وقال ابن عطية: ويحتمل أن يكون في العبارة تجوز، وعبر بالسواد عن ارتداد وجوههم وغالب همهم وظاهر كآبتهم<sup>(٣)</sup>.

ولما ذكر تعالى حال الكاذبين على الله، ذكر حال المثقين، أي: الكذب على الله وغيره مما يؤول بصاحبه إلى اسوداد وجهه، وفي ذلك الترغيب في هذا الوصف الجليل الذي هو التقوى.

قال السدي: «بمفازتهم»: بفضائلهم، وقال ابن زيد: بأعمالهم، وقال ابن عطية: وفي الكلام حذف مضاف تقديره: بأسباب أو بدواعي مفازاتهم، وقال الزمخشري: «بمفازتهم»<sup>(٤)</sup> بفلاحهم، يُقال: فاز بكذا: إذا أفلح به وظفر بمراده، وتفسير المفازة قوله: «لا يمسهم سوء ولا هم يحزنون» كأنه قيل: وما مفازتهم؟ قيل: «لا يمسهم سوء» أي: يُنجيهم بنفي سوء والحزن عنهم، أو بسبب منجاتهم؛ من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ يَمُوتُونَ قَدْرًا﴾ [آل عمران: ١٨٨] أي: بمنجاة منه؛ لأن النجاة من أعظم الفلاح، وسبب منجاتهم العمل الصالح، ولهذا فسر ابن عباس رضي الله عنه المفازة بالأعمال الحسنة.

ويجوز بسبب فلاحهم؛ لأن العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة، ويجوز أن يسمى العمل الصالح بنفسه مفازة؛ لأنه سببها<sup>(٥)</sup>.

(١) ينظر معاني القرآن للأخفش ٢/٦٧٢، وللغراء ٢/٤٢٤، وللزجاج ٤/٣٦٠، وإعراب القرآن للنحاس ٤/١٩.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٣١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٣٩، ووقع في مطبوعه: عن أن يراد به، بدل: عن ارتداد.

(٤) من قوله: بفضائلهم، وقال ابن زيد... إلى هنا، زيادة من (به)، ولم ترد في بقية النسخ، وكلام ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٥٣٩، وفيه أيضاً قول السدي وابن زيد، وأخرجه عنهما الطبري ٢٠/٢٤٠.

(٥) الكشف ٣/٤٠٦، وما بعده منه أيضاً.

فإن قلت: «لا يَمَسُّهُمْ» ما محلُّه من الإعراب على التفسيرين؟ قلت: أمّا على التفسير الأوّل فلا محلّ له؛ لأنّه كلامٌ مُستأنف، وأمّا على الثاني فمحلُّه النّصب على الحال. انتهى.

وقرأ الجمهور: «بمفازَتِهِمْ» على الأفراد، والسُّلَمِيُّ والحسن والأعرج والأعمش وحمزة والكسائي وأبو بكر: على الجَمْع<sup>(١)</sup>، من حيث النّجاة أنواع والأسباب مختلفة.

قال أبو عليّ: المصادر تُجَمَع إذا اختلفت أجناسُها، كقوله: ﴿وَتَنْظُرُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ [الأحزاب: ١٠]. وقال الفراء: كلا القراءتين صوابٌ، تقول: قد تَبَيَّنَ أَمْرُ الناسِ وأُمُورُ الناسِ<sup>(٢)</sup>.

ولمّا ذَكَرَ تعالى الوعدَ والوعيدَ عاد إلى دلائل الإلهيّة والتوحيد، فذَكَرَ أنّه «خالقُ كُلِّ شيءٍ» فدَلَّ على أنّه خالقُ أعمالِ العباد؛ لاندراجِها في عموم «كُلِّ شيءٍ»، وأنّه على كُلِّ الأشياء قائمٌ بحفظها وتديرها.

«له مقاليد السماوات والأرض» قال ابنُ عباس: مفاتيح<sup>(٣)</sup>، وهذه استعارة، كما تقول: بيد فلانٍ مفتاحُ هذا الأمر، وعن رسولِ الله ﷺ أنّ المقياليدَ: «لا إلهَ إلّا الله، والله أكبر، وسبحانُ الله، والحمدُ لله، ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلّا بالله العليّ العظيم»<sup>(٤)</sup>، هو الأوّل والآخِر، والظاهر والباطن، بيده الخير، يُحيي ويُميت، وهو

(١) أي: «بمفازاتهم»، ينظر تفسير الثعلبي ٣١٨/٥، والمحرر الوجيز ٥٣٩/٤، والكشاف ٤٠٦/٣، وزاد المسير ١٩٣/٧، وتفسير القرطبي ٣٠٢/١٨، وقراءة أبي بكر - عن عاصم - وحمزة والكسائي في السبعة ص ٥٦٢، واليسير ص ١٩٠، وهي أيضاً قراءة خلف، ينظر النشر ٣٦٣/٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ٤٢٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٩/٤، وأخرجه عنه - وعن غيره - الطبري ٢٤٢/٢٠.

(٤) عبارة: العليّ العظيم. لم ترد في (به)، والخبر أخرجه الثعلبي في التفسير ٣١٨/٥ من حديث ابن عمر، عن عثمان بن عفان ؓ، ولم ترد فيه هذه العبارة، ولم ترد أيضاً في الكشاف ٤٠٧/٣، ولا في المحرر الوجيز ٥٤٠/٤، ووردت في تفسير القرطبي ٣٠٤/١٨ - ٣٠٥، نقلاً عن تفسير الثعلبي، وذكر الثعلبي تنمّة لهذا الحديث، ونقلها عنه القرطبي ٣٠٤/١٨ - ٣٠٥، والخبر أخرجه هكذا مختصراً البيهقي في الأسماء والصفات (١٩)،

على كل شيء قدير» وتأويله على هذا: إنَّ الله هذه الكلمات يُوحِّدُ بها ويُمجِّدُ، وهي مفاتيح خيرِ السماواتِ والأرضِ، مَنْ تكَلَّمَ بها مِنَ الْمُتَّقِينَ أصابَهُ، «والذين كفروا بآياتِ الله» وكلماتِ توحيدِهِ وتمجيدِهِ «أولئك هم الخاسرون».

وقال الزمخشري<sup>(١)</sup>: فإن قلت: بِمِ اتَّصَلَ قوله: «والذين كفروا»؟ قلت: بقوله: «وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا» أي: ينجي المتقين بمفازتهم، والذين كفروا هم الخاسرون، واعترضَ بينهما بأنَّه خالقُ الأشياءِ كُلِّها، وهو مهيمٌ عليها فلا يخفى عليه شيءٌ مِنَ أعمالِ المكلفين منها، وما يستحقُّون عليها مِنَ الجزاءِ، وأنَّ «له مقاليدُ السماواتِ والأرضِ».

وقال أبو عبد الله الرازي: وهذا عندي ضعيفٌ من وجهين؛ الأولُ أنَّ وقوعَ الفاصِلِ الكثيرِ بَيْنَ المعطوفِ والمعطوفِ عليه بَعِيدٌ، والثاني: أنَّ قوله تعالى: «وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا» جملةٌ فعليةٌ، وقوله: «والذين كفروا» جملةٌ اسميةٌ، وعَظْفُ الجملةِ الاسميةِ على الجملةِ الفعليةِ لا يَجُوزُ، والأقربُ عندي أنَّ يُقال: إِنَّهُ لَمَّا وَصَفَ بصفاتِ الإلهيةِ والجَلالةِ، وهو كونه خالقُ الأشياءِ كُلِّها، وكونه مالِكاً لمقاليِدِ السماواتِ والأرضِ، قال: «والذين كفروا» بهذه الآياتِ الظاهرةِ الباهرةِ «أولئك هم الخاسرون»<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وليس بفواصلٍ كثير، وقوله: وعَظْفُ الجملةِ الاسميةِ على الجملةِ الفعليةِ لا يَجُوزُ. كلامٌ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْ لسانَ العربِ ولا نَظَرَ في أبوابِ الاشتغالِ، وأمَّا قوله:

= وأخرجه بتمامه ابنُ السَّيِّ في عملِ اليومِ والليلةِ (٧٣)، والطبراني في الدعاء (١٧٠٠)، والعقيلي في الضعفاء ٢٣١/٤-٢٣٢، وابنُ الجوزي في الموضوعات (٣٠١)، وقال: وهذا الحديث من الموضوعات النادرة التي لا تليق بمنصب رسول الله ﷺ؛ لأنَّه مُنْزَعٌ عن الكلام الركيك والمعنى البعيد. وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ٣٠٨/٤: هذا الحديث موضوع فيما أرى. وقال ابنُ كثير في تفسيره ١١٢/٧: غريب، فيه نكارة شديدة، وفي صحته نظر. والحديث أخرجه أيضاً الثعلبي في تفسيره ٣١٨-٣١٩ من حديث عليٍّ عليه السلام عنه بنحوه، وفي إسناده: الحارث بن عبد الله الأعور، كَذَبَهُ الشَّعْبِيُّ وابنُ المديني، وكان ابنُ سيرين يرى أنَّ عاتمة ما يرويه عن عليٍّ باطل. ميزان الاعتدال ٣٩٩/١-٤٠١.

(١) الكشاف ٤٠٧/٣، وما قبله منه أيضاً.

(٢) تفسير الرازي ١٢/٢٧.

والأقرب عندي، فهو مأخوذ من قول الزمخشري: وقد جعل متصلاً بما يليه على أن كل شيء في السماوات والأرض، فالله خالقه وفتاح بابيه، «والذين كفروا» وجحدوا أن يكون الأمر كذلك «أولئك هم الخاسرون»<sup>(١)</sup>.

﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ ١٦ ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ١٧ ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ١٨ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَعَنَّا عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ١٩ ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِيهَا بِنَظَرٍ ٢٠﴾ ٢١ ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتِ الصَّالِحِينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ٢٢ ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ ٢٣ ﴿

رُوي أنه قال للرسول عليه السلام المشركون: استلم بعض آلهتنا ونؤمن باللهك<sup>(٢)</sup>.

و«غير» منصوب بـ «أعبد»، قال الأخفش: «تأمروني» ملغاة<sup>(٣)</sup>، وعنه أيضاً: «أفغير» نصب بـ «تأمروني» لا بـ «أعبد»، لأن الصلة لا تعمل فيما قبلها إذا الموصول منه حذف فرفع، كما في قوله:

أَلَا أَيُّهَا ذَا الزَّاجِرِ أَحْضَرَ الْوَعَى<sup>(٤)</sup>

والصلة مع الموصول في موضع النصب بدلاً منه، أي: أفغير الله تأمروني عبادته، والمعنى: أتأمروني بعبادة غير الله، وقال الزمخشري: أو ينصب بما يدل عليه جملة قوله: «تأمروني أعبد»؛ لأنه في معنى: تُعبدونني وتقولون لي: اعبد، و«أفغير الله» تقولون لي: اعبد، فكذا «أفغير الله» تقولون لي أن أعبد،

(١) الكشاف ٤٠٧/٣.

(٢) المصدر السابق، وأورد الخبر أيضاً السمرقندي في تفسيره بحر العلوم ٥٢٠/٣ عند تفسير الآية (١) من سورة الكافرون وعزاه للكلبي.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٦٧٢/٢-٦٧٣.

(٤) صدر البيت لطرفة، وعجزه: وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي، وهو في ديوانه ص ٣٢، وسلف.



و«أَفَعْبِرَ اللَّهُ» تَأْمُرُونِي أَنْ أَعْبُدَ، والدليل على صحّة هذا الوجه قراءة مَنْ قَرَأَ «أَعْبُدَ» بالنّصب، يعني: بنصب الدّالِّ بإضمار «أَنْ»<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور: «تَأْمُرُونِي» بإدغام نون الرّفع في نون الوقاية، وسكون الياء، وفتحها ابنُ كثير<sup>(٢)</sup>، وقرأ ابنُ عامر: «تَأْمُرُونِي» بنونين على الأصل<sup>(٣)</sup>، ونافع: «تَأْمُرُونِي» بنونٍ واحدة مكسورة وفتح الياء<sup>(٤)</sup>.

قال ابنُ عطية: وهذا على حذف النون الواحدة، وهي الموطئة لياء المتكلم، ولا يجوز حذف النون الأولى، وهو لحن؛ لأنها علامة رفع الفعل<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وفي المسألة خلاف؛ منهم من يقول: المحذوفة نون الرّفع، ومنهم من يقول: نون الوقاية، وليس بلحن؛ لأنّ التركيب متّفق عليه، والخلاف جرى في أيّهما حذف، ونختار أنّها نون الرّفع.

ولمّا كان الأمرُ بعبادة غير الله لا يصدر إلّا من غيبي جاهل ناداهم بالوصف المقتضي ذلك، فقال: «أيّها الجاهلون».

ولمّا كان الإشراك مستحيلاً على مَنْ عَصَمَهُ اللهُ، وَجَبَ تأويلُ قوله: «لَئِنْ أَشْرَكْتَ» على حملة على ضمير السامع دون الموحى إليه، أي: أُوحي إلى الرسول «لَئِنْ أَشْرَكْتَ» أيّها السامع، ومضى الخطاب على هذا التأويل، ويدلُّ على هذا التأويل أنّه ليس براجع الخطاب للرسول إفراد الخطاب في «لَئِنْ أَشْرَكْتَ» إذ لو كان هو المخاطب، لكان التركيب: لَئِنْ أَشْرَكْتُمْ، فيشتمل ضميره وضمير الذين من قبله، ويغلب الخطاب.

وقال الزمخشري: فإن قلت: الموحى إليهم جماعة، فكيف قال: «لَئِنْ أَشْرَكْتَ» على التوحيد؟ قلت معناه: لَئِنْ أُوحي إليك لَئِنْ أَشْرَكْتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ

(١) الكشف ٣/٤٠٧، وقراءة النصب أوردها ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣١، والقرطبي ١٨/٣٠٦، دون عزو.

(٢) أي: «تَأْمُرُونِي»، المحرر الوجيز ٤/٥٤٠، وزاد المسير ٧/١٩٥، والقراءة عنه في السبعة ص ٥٦٣، والتيسير ص ١٩٠-١٩١، والنشر ٢/٣٦٤.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٤٠، وتنظر القراءة في المصادر الآتفة الذكر.

(٤) وهي أيضاً قراءة أبي جعفر من العشرة، تنظر المصادر السالفة.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٥٤٠.

وإلى الذين من قبلك مثله، أو أوحى إليك وإلى كل واحد منهم: «لئن أشركت» كما تقول: كَسَانَا حُلَّةً، أي: كل واحد مِنَّا.

فإن قلت: كيف صحَّ هذا الكلام مع علم الله تعالى أن رُسُلَه لا يُشركون ولا تُحِبُّ أَعْمَالُهُمْ؟ قلت: هو على سبيل الفرض، والمُحَالَات يصحُّ فَرَضُهَا. ثم ذكر كلاماً يُوقِف عليه من كتابه، وَيَسْتَدِلُّ بهذه الآية على حُبُوط عَمَل المرتد من صلاة وغيرها<sup>(١)</sup>.

و«أوحى» مبنيٌّ للمفعول، ويظهر أن الموحى هو هذه الجُمْل من قوله: «لئن أشركت» إلى «من الخاسرين»، وهذا لا يجوز على مذهب البصريين؛ لأنَّ الجُمْل لا تكون فاعلةً، فلا تقوم مقامَ الفاعل.

وقال مقاتل: «أوحى إليك» بالتوحيد، والتوحيدُ محذوفٌ، ثم قال: «لئن أشركت ليحبطنَّ عَمَلُكَ» والخطابُ للنبي عليه السلام خاصَّةً<sup>(٢)</sup>. انتهى.

فيكون الذي أقيم مقامَ الفاعل هو الجارُّ والمجرور، وهو «إليك»، وبالتوحيد فضلةٌ يجوز حَذْفُهَا؛ لدلالة ما قَبْلَهَا عليها.

وقرأ الجمهور: «لَيُحْبَطَنَّ» مبنيًا للفاعل، «عَمَلُكَ» رفع به، وقرئ: «لَيُحْبِطَنَّ». بالياء، من أَخْبَطَ عَمَلَه، بالنصب، أي: «لَيُحْبِطَنَّ» الله «عَمَلُكَ»، أو: الإِشْرَاكُ «عَمَلُكَ»، وقرئ: بالنون، أي: «لَنُحْبِطَنَّ» «عَمَلُكَ» بالنصب<sup>(٣)</sup>.

والجَلَالَة منصوبة بقوله: «فاغْبُدْ» على حَدِّ قولهم: زيداً فاضْرِبْ، وله تقريرٌ في النحو وكيف دخلت هذه الفاء، وقال الفرَّاء: إن شئتَ نصبته بفعلٍ مُضْمَر قَبْلَه، كأنه يَقْدَر: أَعْبُدُ اللهَ فَاغْبُدْهُ<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشاف ٤٠٧/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٣٠٧/١٨.

(٣) القراءتان في الكشاف ٤٠٧/٣ دون نسبة، ونَقَلْهُمَا عنه الرازي ١٢/٢٧-١٣، وقراءة النون أوردها ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣١، وضبطت فيه هكذا: «لَنُحْبِطَنَّ»، وابنُ الجوزي في زاد المسير ١٩٥/٧ وعزاها لأبي عمران وابن السميع ويعقوب، وضبطت فيه: «لَنُحْبِطَنَّ»، والطبرسي في مجمع البيان ١٦٨/٢٤ وعزاها لزيد عن يعقوب، ولم تُضَبِّط فيه.

(٤) معاني القرآن للفرَّاء ٤٢٤/٢-٤٢٥، وينظر الكشاف ٤٠٨/٣.

وقال الزمخشري: «بَلِ اللَّهِ فاعْبُدْ» رَدُّ لَمَّا أمروه به مِنْ استلام بعض آلهتهم، كأنه قال: لا تَعْبُدْ ما أَمَرُوكَ بعبادته، بل إِنْ كُنْتَ عاقلاً فاعْبُدْ اللَّهَ، فحذف الشَّرْطَ وجعلَ تقدّم المفعولِ عوضاً منه<sup>(١)</sup>. انتهى.

ولا يكون تقدّم المفعولِ عوضاً مِنْ الشَّرْطِ؛ لجواز أَنْ يَجِيءَ: زَيْدٌ فَعَمَرَا اضْرِبْ، فلو كان عوضاً لم يَجْزِ الجمعُ بينهما.

«وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» لأنعمه التي أعظمها الهدايةُ لِلدِّينِ اللَّه.

وقرأ عيسى: «بَلِ اللَّهِ» بالزَّعْ<sup>(٢)</sup>، والجمهور بالنَّضْب.

«وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أي: ما عَرَفُوهُ حَقَّ معرفته، وما قَدَرُوهُ في أنفُسِهِمْ حَقَّ تقديره؛ إذ أشركوا معه غيره وساووا بينه وبينَ الْحَجَرِ وَالْخَشَبِ في العبادة.

وقرأ الأعمش: «حَقَّ قَدْرِهِ» بفتح الدال، وقرأ الحسن وعيسى وأبو نوفل وأبو حيوة: «وما قَدَّرُوا» بتشديد الدال، «حَقَّ قَدْرِهِ» بفتح الدال<sup>(٣)</sup>، أي: ما عَظَّمُوهُ حقيقةً تعظيمه.

والضمير في «قدروا»، قال ابنُ عباس: في كُفَّار قريش، كانت هذه الآية كلها محاورَةً لهم ورَدًّا عليهم، وقيل: نزلت في قومٍ مِنَ اليهود تكلموا في صفاتِ اللَّه وجلالِهِ، فألحدوا، وجَسَّمُوا، وجَاوَزُوا بكلَّ تَخْلِيْطٍ<sup>(٤)</sup>، وهذه الجملة مذكورة في «الأنعام» وفي «الحج» وهنا<sup>(٥)</sup>.

ولمَّا أخبر أَنَّهُمْ ما عَرَفُوهُ حَقَّ معرفته، نَبَّهَهُمْ على عَظَمَتِهِ وجلالَةِ شَأْنِهِ على طريقِ التصويرِ والتَّخْيِيلِ، فقال: «وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ». قال الزمخشري: وَالْعَرَضُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ - إِذَا أَخَذْتَهُ كَمَا هُوَ

(١) الكشف ٤٠٧/٣-٤٠٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٣١.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤١/٤، والقراءة الأولى في معاني القرآن للزجاج ٣٦١/٤ دون عزو، والقراءة الثانية في القراءات الشاذة ص ١٣١ عن الأعمش وأبي حيوة مقتصرًا على ذِكْرِ تشديد الدال من «قدروا».

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٠/٤، وخبرُ ابنِ عباسٍ أوردَه أيضاً ابنُ الجوزي في زاد المسير ١٩٦/٧.

(٥) ينظر تفسير الآية (٩١) من سورة الأنعام، والآية (٧٤) من سورة الحج.

بجُمْلته ومجموعه - تصويرٌ عَظْمته، والتوقيفُ على كُنْه جلاله لا غير، مِن غيرِ ذهابٍ بالقَبْضَةِ ولا باليمينِ إلى جهةٍ حَقِيقَةٍ أو جهةٍ مَجَازٍ<sup>(١)</sup>. انتهى.

ويعني<sup>(٢)</sup>: أو جهةً مَجَازٍ مَعْيَنٍ، وإلا فَبَابُ التَّصْوِيرِ والتَّخْيِيلِ هو مِنَ المَجَازِ.

وقال غيره: الأصل في الكلام حَمْلُهُ على حَقِيقَتِهِ، فإنَّ قامَ دَلِيلٌ مُنْفَصِلٌ على تَعَذُّرِ حَمْلِهِ عَلَيْهَا، تَعَيَّنَ صَرْفُهُ إِلَى المَجَازِ، فَلَفِظَ الْقَبْضَةُ واليمينِ حَقِيقَةً في الجَارِحَةِ، والدَلِيلُ الْعَقْلِيُّ قَائِمٌ على امْتِنَاعِ ثُبُوتِ الْأَعْضَاءِ والجوارِحِ لله تعالى، فَوَجَبَ الْحَمْلُ على المَجَازِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يُقَالُ: فَلَانٌ فِي قَبْضَةِ فَلَانٍ: إِذَا كَانَ تَحْتَ تَدْبِيرِهِ وَتَسْخِيرِهِ، وَمِنْهُ: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٦]، فالمراد كونه مَمْلُوكًا لَهُمْ، وَهَذِهِ الدَّارُ فِي يَدِ فَلَانٍ، وَقَبْضُ فَلَانٍ كَذَا، وَصَارَ فِي قَبْضَتِهِ، يَرِيدُونَ خُلُوصَ مُلْكِهِ، وَهَذَا كُلُّهُ مَجَازٌ مُسْتَفِيدٌ مُسْتَعْمَلٌ.

وقال ابنُ عَطِيَّةٍ: اليمينُ - هنا - وَالْقَبْضَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْقُدْرَةِ وَالْقُوَّةِ، وَمَا اخْتَلَجَ فِي الصَّدُورِ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ بَاطِلٌ، وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْقَاضِي - يَعْنِي ابْنَ الطَّيِّبِ - مِنْ أَنَّهَا صِفَاتٌ زَائِدَةٌ عَلَى صِفَاتِ الذَّاتِ، قَوْلٌ ضَعِيفٌ، وَبَحْسِبِ مَا يَخْتَلِجُ فِي النَفُوسِ الَّتِي لَمْ يُحْصِنِهَا الْعِلْمُ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: «سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» أَي: هُوَ مُنَزَّهٌ عَنْ جَمِيعِ الشُّبُهَةِ الَّتِي لَا تَلِيْقُ بِهِ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وقال القَفَّال: هَذَا كَقَوْلِ الْقَائِلِ: وَمَا قَدَّرْتَنِي حَقَّ قَدْرِي وَأَنَا الَّذِي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، أَي: لَمَّا عَرَفْتُ أَنَّ حَالِي وَصِفَتِي هَذَا الَّذِي ذَكَرْتُ، وَجَبَ أَنْ لَا تَحْطِنِي عَنْ قَدْرِي وَمَنْزِلَتِي، وَنَظِيرُهُ: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] أَي: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِمَنْ هَذِهِ صِفَتُهُ وَحَالُ مُلْكِهِ، فَكَذَا هُنَا «وَمَا قَدَّرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» إِذْ زَعَمُوا أَنَّ لَهُ شُرَكَاءَ، وَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِحْيَاءِ الْمَوْتَى مَعَ أَنَّ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ فِي قَبْضَتِهِ وَقُدْرَتِهِ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) الكشاف ٤٠٨/٣.

(٢) قبلها في النسخ الخطية عدا (يه): ولو. والمثبت منها ومن مطبوع البحر.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤١/٤، وكلام ابن الطَّيِّب - وهو أبو بكر محمد بن الطَّيِّب بن محمد الباقلاني - ينظر في كتابه الإنصاف ص ٢٣-٢٤.

(٤) تفسير الرازي ١٤/٢٧.

«والأرض» أي: والأرضون السَّبع، ولذلك أكد بقوله: «جميعاً»، وعطف عليه «والسماوات» - وهو جَمْعٌ - والموضِعُ موضعُ تفخيم، فهو مقتضٍ المبالغة.

والقَبْضَةُ: المرَّةُ الواحدة، مِنَ الْقَبْضِ، وبالضَّم: المقدَّارُ المَقْبُوضُ بالكُفِّ، ويقال في المقدار: قَبْضَةٌ - بالفتح - تسميةً له بالمصدر، فاحتمل هنا هذا المعنى؛ واحتمل أن يُراد المصدر على حذفٍ مضافٍ، أي: ذوات قبضته، أي: نَقَبِضَهُنَّ قبضةً واحدةً، والأرضون مع سَعِيها وبَسَطَها لا يَتَلَقَّنَ إلا قَبْضَةً كَفَّ.

وانتصب «جميعاً» على الحال، قال الحوفي: والعامل في الحال ما دلَّ عليه «قبضته». انتهى.

ولا يجوز أن يعمل فيه «قبضته» سواء كان مصدراً أم أريد به المقدار.

وقال الزمخشري: ومع القَصْد إلى الجَمْع - يعني في الأرض، وأنه أريد بها الجَمْع - قال: وتأكيده بالجميع، أتبع الجميع مؤكِّده قَبْلَ مَجِيءِ الخبر، ليعلم أوَّل الأمر أنَّ الخبرَ الذي يَرِدُ لا يَقَعُ عن أرضٍ واحدة، ولكن عن الأراضي كُلِّهِنَّ<sup>(١)</sup>. انتهى. ولم يذكر العامل في الحال، و«يوم القيامة» معمولٌ لـ «قبضته».

وقرأ الحسن: «قَبْضَتُهُ» بالنَّضْبِ<sup>(٢)</sup>، قال ابنُ خالويه: بتقدير: في قبضته<sup>(٣)</sup>، هذا قولُ الكوفيين، وأمَّا أهلُ البصرة فلا يُجيزون ذلك، كما لا يُقال: زيدٌ دَارَكٌ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

وقال الزمخشري: جَعَلَهَا ظَرْفًا مُشَبَّهًا لِلْمَوْقَتِ بِالْمُبْنِيِّ<sup>(٥)</sup>.

وقرأ عيسى والجحدري: «مَطْوِيَّاتٍ» بالنَّضْبِ على الحال<sup>(٦)</sup>، وعطف

(١) الكشف ٤٠٩/٣.

(٢) ينظر الكشف ٤٠٩/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣١، وينظر أيضاً الإملاء ٢١٦/٢.

(٣) لم تقف على كلامه في كتابه الأنف الذكر القراءات الشاذة، وذكر هذا التقدير العكبري في الإملاء ٢١٦/٢، وقال: وهو ضعيف، لأن هذا الظرف محدود، فهو كقولك: زيدٌ الدار.

(٤) أي: في دارك. ينظر المحكم لابن سيده (قبض)، ومعاني القرآن للزجاج ٣٦٢/٤.

(٥) الكشف ٤٠٩/٣.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤١/٤، وتفسير الثعلبي ٣٢٠/٥، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣١.

عن عيسى بن عمر، وينظر المحتسب ٢٣٣/١.

«والسماوات» على «والأرض»، فهي داخله في حيز «والأرض»، فالجميع قبضته، وقد استدل بهذه القراءة الأخفش على جواز زيد قائماً في الدار، إذ أعرب «والسماوات» مبتدأ، و«بيمينه» الخبر، وتقدمت الحال على الجار والمجرور، ولا حجة فيه؛ إذ يكون «والسماوات» معطوفاً على «والأرض» - كما قلنا - و«بيمينه» متعلق بـ «مطويات».

و«مطويات» من الطي الذي هو ضد النشر، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكِتَابِ﴾<sup>(١)</sup> [الأنبياء: ١٠٤]. وعادة طوي السجل أن يطويه بيمينه، وقيل: «قبضته» ملكه بلا مدافع ولا منازع، و«بيمينه» بقدرته.

قال الزمخشري: وقيل: «مطويات بيمينه» مُفْنِيَاتٌ بِقَسَمِهِ؛ لَأَنَّهُ أَقْسَمَ أَنْ يُفْنِيَهَا<sup>(٢)</sup>. ثُمَّ أَخَذَ يُنْجِي<sup>(٣)</sup> عَلَى مَنْ تَأَوَّلَ هَذَا التَّأْوِيلَ بِمَا يُوقَفُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ.

ولما قرّر كمال عظمته بما سبق، أزدفه أيضاً بما يناسب من ذلك، إذ كان فيما تقدم ذكر حال الأرض والسماوات يوم القيامة، فقال: «ونُفِخَ فِي الصُّورِ» وتقدم الكلام في النفخ في الصور<sup>(٤)</sup>، وهل النفخ في الصور ثلاث مرّات أو نفختان، والنفختان قول الجمهور؛ فنَفْخَةُ الْفَرْعِ هي نَفْخَةُ الصَّعْقِ، والصَّعْقُ هنا: الموت، أي: فمات «مَن في السماوات وَمَن في الأرض».

قال ابن عطية: و«الصُّور» هنا الْقَرْنُ، ولا يُتَصَوَّرُ هنا غَيْرُ هَذَا، وَمَنْ يَقُولُ: «الصُّور» جَمْعُ: صُورَةٍ، فَإِنَّمَا يَتَوَجَّهُ قَوْلُهُ فِي نَفْخَةِ الْبَعْثِ، وَرُوي أَنَّ بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعِينَ<sup>(٥)</sup>. انتهى، ولم يُعَيَّنْ.

(١) كذا في النسخ، وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر ويعقوب وأبي جعفر، في حين قرأ الباقر بالجمع. السبعة ص ٤٣١، والتيسير ص ١٥٥، والنشر ٣٢٥/٢.

(٢) الكشف ٤٠٩/٣.

(٣) في (ت): منحى. والمعنى - والله أعلم -: ينحي عليه باللائمة. ينظر المصدر السابق.

(٤) عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأنعام، وينظر أيضاً تفسير الآية (٨٧) من سورة النمل.

(٥) المحرر الوجيز ٤٤١/٤، وجاء بعد العبارة فيه ما نصّه: لا يدرى أبو هريرة سنة أو يوماً أو شهراً أو ساعة. والخبر عند البخاري (٤٩٣٥)، ومسلم (٢٩٥٥).

وقراءة قتادة وزيد بن عليّ هنا: «في الصُّور» بفتح الواو<sup>(١)</sup>، جَمَعَ: صُورَة، يُعَكِّرُ على قول ابن عطية أنّه لا يتصوّر هنا إلّا أن يكون القَرْن، بل يكون هذا التَّفخُّ في الصُّور مجازاً عن مشاركة الموت وخروج الرُّوح، وقُرئ: «فَصُيَّق» بضمّ الصاد<sup>(٢)</sup>.

والظاهر أن الاستثناء معناه: «إلّا مَنْ شاء الله» فَلَمْ يُصْعَقْ، أي: لم يَمُتْ، والمُسْتَنَوْنَ: جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَك الموت، أو: رضوان - خازن الجنة - والحُور ومالِك والزَّبَانِيَّة، أو المستثنى الله، أقوالٌ آخِرُهَا لِلْحَسَنِ، وما قَبْلَهُ للضحاك<sup>(٣)</sup>.

وقيل: الاستثناء يرجع إلى مَنْ مات قَبْلَ الصَّعْقَةِ الأولى، أي: يَمُوت مَنْ في السماوات والأرض إلّا مَنْ سَبَقَ موته؛ لأنَّهم كانوا قد ماتوا<sup>(٤)</sup>، وهذا نظير: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦].

«ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى» أي: في الصُّور الذي هو القَرْن، أو: في الصُّور الذي هو جمع: صُورَة، و«أُخْرَى» نعتٌ لمصدر محذوف، أي: نفخة «أُخْرَى»<sup>(٥)</sup>.

واحتمل «أُخْرَى» أن تكون في موضع نَصْبٍ، والمقام مقام الفاعل الجار والمجرور، كما أقيم في الأوّل، وأن تكون في موضع رَفْعٍ مُقَاماً مقامَ الفاعل<sup>(٦)</sup>، كما صرّح به في قوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الحاقة: ١٣].

«فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» أي: أحياء قد أُعِيدَتْ لَهُمُ الْأَبْدَانُ والأرواح «يَنْظُرُونَ» أي: يَنْتَظِرُونَ ما يُؤْمَرُونَ، أو: يَنْتَظِرُونَ ماذا يُفَعَّلُ بِهِمْ، أو يُقَلَّبُونَ أَبْصَارَهُمْ فِي

(١) المحرر الوجيز ٥٤١/٤ عن قتادة.

(٢) زاد المسير ١٩٧/٧ وعزاها لابن السميع وابن يعمر والجحدري، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣١ دون عزو.

(٣) ينظر النكت والعيون ١٣٥/٥-١٣٦، وتفسير الثعلبي ٣٢٥/٥، والمحرر الوجيز ٥٤١/٤، وتفسير القرطبي ٣١١/١٨-٣١٢، ومعاني القرآن للنحاس ١٩٣/٦-١٩٤، والقول الأول للسدي وأخرجه عنه الطبري ٢٥٤/٢٠، وأخرج أيضاً قول الحسن ٢٥٨/٢٠.

(٤) تفسير القرطبي ٣١٢/١٨.

(٥) من قوله: أي: في الصور الذي هو القرن... إلى هنا، زيادة من (به) ولم يرد في النسخ الأخرى.

(٦) من قوله: الجار والمجرور... إلى هنا، ليست في (ت) و(به).

الجهات نَظَرَ الْمَبْهُوتِ إِذَا فَاجَأَهُ خَطْبٌ عَظِيمٌ، والظاهر قيامهم الذي هو ضد القعود لأجل استيلاء الدهش عليهم.

وقرأ زيد بن علي: «قياماً» بالنصب على الحال<sup>(١)</sup>، وخبر المبتدأ الظرف الذي هو «إذا» الفجائية، وهي حال لا بُدَّ منها، إذ هي محط الفائدة، إلا أن يُقدَّر الخبر محذوفاً، أي: فإذا هم مبعوثون، أو موجودون قياماً، وإذا نصب «قياماً» على الحال، فالعامل فيها ذلك الخبر المحذوف، إن قلنا: الخبر محذوف، وإن لا، فالعامل هو العامل في الظرف، فإن كان «إذا» ظرف مكان - على ما يقتضيه ظاهر كلام سيويه<sup>(٢)</sup> - فتقديره: فبالحضره هم قياماً، وإن كان ظرف زمان - كما ذهب إليه الرياشي - فتقديره: ففي ذلك الزمان الذي نُفِخَ فيه هم، أي: وجودهم، واحتيج إلى تقدير هذا المضاف؛ لأنَّ ظرف الزمان لا يكون خبراً عن الجئة، وإن كانت «إذا» حرفاً - كما زعم الكوفيون - فلا بُدَّ من تقدير الخبر إلا إن اعتقد أن «ينظرون» هو الخبر، ويكون «ينظرون» عاملاً في الحال.

وقرأ الجمهور: «وأشرقَت» مبنياً للفاعل، أي: أضاءت، وابن عباس وعبيد بن عمير وأبو الجوزاء: مَبْنِياً للمفعول<sup>(٣)</sup>، من: شَرَقَتْ بالضوء تَشْرِقُ: إذا امتازت به واغتصت، وأشرقها الله، كما تقول: مَلَأَ الأرضَ عَدَلاً، وطَبَّقَهَا عَدَلاً، قاله الزمخشري<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن عطية: وهذا إنما يترتب من فعلٍ يتعدى، فهذا على أن يقال: أشرق البيت، وأشرقهُ السراج، فيكون الفعل مجاوزاً وغير مجاوز، كَرَجَعَ وَرَجَعْتُهُ، وَوَقَفَ وَوَقَفْتُهُ، و«الأرض» في هذه الآية الأرض المُبدلة من الأرض المعروفة، ومعنى: أشرقَت: أضاءت وعظَّم نُورُها<sup>(٥)</sup>. انتهى.

(١) الكشاف ٤٠٩/٣ دون عزو.

(٢) ينظر ما سلف عند تفسير الآية (١٠٧) من سورة الأعراف.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٣٢٦/٥، والمحزر الوجيز ٥٤٢/٤، والكشاف ٤١٠/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢ عن ابن عباس وأبي الجوزاء، والمحتسب ٢٣٩/٢ عن ابن عباس.

(٤) الكشاف ٤١٠/٣.

(٥) المحزر الوجيز ٥٤٢/٤.



وقال صاحب «اللوامح»: وَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْإِشْرَاقُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَنْقُولاً مِنْ: شَرَقَتِ الشَّمْسُ: إِذَا طَلَعَتْ، فَيَصِيرُ مُتَعَدِّياً بِالْفِعْلِ، بِمَعْنَى: أَذْهَبَتْ ظِلْمَةُ الْأَرْضِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ: أَشْرَقَتْ: إِذَا أَضَاءَتْ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَازِمٌ، وَهَذَا قَدْ تَعَدَّى إِلَى «الْأَرْضِ»، لَمَّا لَمْ يُذَكَّرِ الْفَاعِلُ، وَأُقِيمَتْ «الْأَرْضُ» مَقَامَهُ، وَهَذَا مَعْنَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقَدَّ فِي ذَلِكَ؛ لِأَنَّ مِنَ الْأَفْعَالِ مَا يَكُونُ مُتَعَدِّياً وَلَا زَمّاً مَعاً عَلَى مِثَالِ وَاحِدٍ. انْتَهَى.

وفي الحديث الصحيح: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءٍ عَفْرَاءٍ، كَقُرْصَةِ النَّفْيِ لَيْسَ بِهَا عَلَمٌ لِأَحَدٍ»<sup>(١)</sup>.

«بنور ربها» قيل: إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ نُوراً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْبِسُهُ وَجْهَ الْأَرْضِ فَتُشْرِقُ الْأَرْضُ بِهِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: النُّورُ هُنَا لَيْسَ مِنْ نُورِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، بَلْ هُوَ نُورٌ يَخْلُقُهُ اللَّهُ فَيُضِيئُهُ الْأَرْضَ. وَرُوي أَنَّ الْأَرْضَ يَوْمَئِذٍ مِنْ فِضَّةٍ، وَالْمَعْنَى: أَشْرَقَتْ بِنُورِ خَلْقِهِ اللَّهُ تَعَالَى، أَضَافَهُ إِلَيْهِ إِضَافَةَ الْمُلِكِ إِلَى الْمَالِكِ<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: اسْتَعَارَ اللَّهُ النُّورَ لِلْحَقِّ وَالْقُرْآنِ وَالْبُرْهَانِ فِي مَوَاضِعَ مِنَ التَّنْزِيلِ، وَهَذَا مِنْ ذَاكَ، وَالْمَعْنَى: «وَأَشْرَقَتْ الْأَرْضُ» بِمَا يُقِيمُهُ فِيهَا مِنَ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ، وَيَبْسُطُهُ مِنَ الْقِسْطِ فِي الْحِسَابِ وَوَزْنَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ، وَيُنَادِي عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مُسْتَعَارٌ إِضَافَتُهُ إِلَى اسْمِهِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الْحَقُّ الْعَدْلُ، وَإِضَافَةُ اسْمِهِ إِلَى الْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُ يُزَيِّنُهَا حَيْثُ يَنْشُرُ فِيهَا عَدْلَهُ، وَيَنْصِبُ فِيهَا مَوَازِينَ قِسْطِهِ، وَيَحْكُمُ بِالْحَقِّ بَيْنَ أَهْلِهَا، وَلَا تَرَى أَزِينَ لِلْبِقَاعِ مِنَ الْعَدْلِ وَلَا أَعْمَرَ لَهَا مِنْهُ، وَيَقُولُونَ لِلْمَلِكِ الْعَادِلِ: أَشْرَقَتْ الْأَفَاقُ بِعَدْلِكَ، وَأَضَاءَتْ الدُّنْيَا بِقِسْطِكَ، كَمَا تَقُولُ: أَظْلَمَتِ الْبِلَادُ بِجَوْرِ فَلَانٍ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الظُّلُمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، وَكَمَا فَتَحَ الْآيَةَ بِإِثْبَاتِ الْعَدْلِ خَتَمَهَا بِنَفْيِ الظُّلْمِ<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه مسلم (٢٧٩٠) من حديث سهل بن سعد، وقوله: عفراء: بيضاء إلى حمرة، والنَّفْيِ: الدقيق الحواري. شرح صحيح مسلم للنووي ١٣٤/١٧.

(٢) تفسير القرطبي ٣١٣-٣١٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣٢٦/٥، والنكت والعيون ١٣٦/٥، ومجمع البيان ١٧٣/٢٤. ولقوله: إِنَّ الْأَرْضَ مِنْ فِضَّةٍ، ينظر خبر ابن مسعود عند أحمد في العلل (١٢١٥)، والطبري ٧٢٩/١٣.

(٣) الكشف ٤١٠/٣، والخبر أخرجه البخاري (٢٤٤٧)، ومسلم (٢٥٧٩)، وهو عند أحمد

«وُضِعَ الْكِتَابُ» أي: صحائف الأعمال، ووَحِدَ؛ لأنه اسمُ جنسٍ، وكلُّ أَحَدٍ له كتابٌ على حِدة، وَأَبْعَدَ مَنْ قَالَ: «الكتاب» هنا اللوحُ المحفوظ<sup>(١)</sup>، وَرُوِيَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(٢)</sup>، وَلَعَلَّهُ لَا يَصِحُّ، وَقَدْ ضَعُفَ؛ بَأَنَّ الْآيَةَ سَيَقَتْ مَقَامَ التَّهْدِيدِ فِي سِيَاقِ الْخَبَرِ.

«وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّينَ» لِيَشْهَدُوا عَلَى أُمَّهَم «وَالشَّهَدَاءَ» قِيلَ: جَمْعُ: شَهِدَ، وَهُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ عَلَى النَّاسِ بِأَعْمَالِهِمْ، وَقِيلَ: هُمُ الرُّسُلُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَقِيلَ: أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ يَشْهَدُونَ لِلرُّسُلِ، وَقَالَ عَطَاءٌ وَمِقَاتِلُ وَابْنُ زَيْدٍ: الْحَفَظَةُ، وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ أَيْضاً: النَّبِيُّونَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُمَّةٌ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْجَوَارِحُ، وَقَالَ قَتَادَةُ: «الشَّهَدَاءَ» جَمْعُ: شَهِيدٍ<sup>(٣)</sup>، وَلَيْسَ فِيهِ تَوْعُّدٌ، وَهُوَ مَقْصُودُ الْآيَةِ.

«وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أي: بَيْنَ الْعَالَمِ، وَلِلذَلِكَ قُسِمُوا بَعْدُ إِلَى قِسْمَيْنِ؛ أَهْلُ النَّارِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ، «بِالْحَقِّ» أي: بِالْعَدْلِ، «وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ» أي: جُوزِيَتْ مَكْمَلًا، «وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ» فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى كَاتِبٍ وَلَا شَاهِدٍ، وَفِي ذَلِكَ وَعِيدٌ وَزِيَادَةٌ تَهْدِيدٍ<sup>(٤)</sup>.

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦١﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٢﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٦٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٦٤﴾ وَرَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِئِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾.

= (٦٢١٠) من حديث ابن عمر، وأخرجه أيضاً مسلم (٢٥٧٨) من حديث جابر بن عبد الله، وهو عند أحمد (١٤٤٦١).

(١) المحرر الوجيز ٥٤٢/٤.

(٢) تفسير القرطبي ٣١٥/١٨، وينظر المصدر السابق أيضاً.

(٣) زاد المسير ١٩٨/٧، وينظر تفسير الثعلبي ٣٢٦/٥، والنكت والعيون ١٣٦/٥-١٣٧،

والمحرر الوجيز ٥٤٢/٤، وتفسير القرطبي ٣١٥/١٨.

(٤) بعدها في (هـ): والله أعلم.

ولمَّا ذَكَرْ شَيْئاً مِنْ أَحْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ، بَيَّنَّ بَعْدُ كَيْفِيَّةَ أَحْوَالِ الْفَرِيقَيْنِ، وَمَا أَفْضَى إِلَيْهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، فَقَالَ: «وَسَيِّقُ» وَالسَّوْقُ يَقْتَضِي الْحَثَّ عَلَى الْمَسِيرِ بَعْنَفٍ، وَهُوَ الْغَالِبُ فِيهِ، وَجَوَابُ «إِذَا»: «فُتِّحَتْ أَبْوَابُهَا»، وَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَا يُفْتَحُ إِلَّا إِذَا جَاءَتْ، كَسَائِرِ أَبْوَابِ السُّجُونِ؛ فَإِنَّهَا لَا تَزَالُ مُغْلَقَةً حَتَّى يَأْتِيَ أَصْحَابُ الْجَرَائِمِ الَّذِينَ يُسَجَّنُونَ فِيهَا، فَتُفْتَحَ ثُمَّ تُغْلَقَ عَلَيْهِمْ، وَتَقْدَّمَ ذِكْرُ قِرَاءَةِ التَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ فِي «فُتِّحَتْ»<sup>(١)</sup>، وَ«أَبْوَابُهَا» سَبْعَةٌ، كَمَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ «الْحَجَرِ»<sup>(٢)</sup>.

«وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا» عَلَى سَبِيلِ التَّفْرِيعِ وَالتَّوْبِيخِ: «أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» أَي: مِنْ جَنْسِكُمْ؛ تَقْهَمُونَ مَا يُنَبِّئُونَكُمْ بِهِ، وَسَهَّلَ عَلَيْكُمْ مَرَاجِعَتَهُمْ.

وَقَرَأَ ابْنُ هَرَمَزٍ: «تَأْتِكُمْ» بِتَاءِ التَّانِيثِ<sup>(٣)</sup>، وَالْجُمْهُورُ: بِالْيَاءِ، «يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ» أَي: الْكُتُبَ الْمُنْزَلَةَ؛ لِلتَّبَشِيرِ وَالنَّذَارَةِ «وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا» وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَمَا يَلْقَى فِيهِ الْمَسْمِيُّ مِنَ الْعَذَابِ «قَالُوا بَلَى» أَي: قَدْ جَاءَنَا وَتَلَّوْا وَأَنْذَرُوا، وَهَذَا اعْتِرَافٌ بِقِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ «وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ» أَي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [هود: ١١٩] «عَلَى الْكَافِرِينَ» وَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِّ، أَي: عَلَيْنَا، صَرَّحُوا بِالْوَضْعِ الْمُوجِبِ لَهُمُ الْعِقَابَ، وَلَمَّا فَرَّغَتْ مَحَاوِرُهُمْ مَعَ الْمَلَائِكَةِ أَمَرُوا بِدُخُولِ النَّارِ.

«وَسَيِّقُ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا» عَبَّرَ عَنِ الْإِسْرَاعِ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ مُكْرَمِينَ بِالسَّوْقِ، وَالْمَسُوقُ دَوَائِبُهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَذْهَبُونَ إِلَيْهَا إِلَّا رَاكِبِينَ، وَلِمُقَابَلَةِ قَبِيلِهِمْ سَاعَ لَفْظِ السَّوْقِ، إِذْ لَوْ لَمْ يَتَقَدَّمَ لَفْظُ: «وَسَيِّقُ» لَعَبَّرَ بغيره.

وَ«إِذَا» شَرْطِيَّةٌ، وَجَوَابُهَا: - قَالَ الْكُوفِيُّونَ -: «وَفُتِّحَتْ» وَالْوَاوُ زَائِدَةٌ<sup>(٤)</sup>، وَقَالَ

(١) لَمْ يَرِدْ ذِكْرُ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ فِيمَا مَضَى مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، وَالْقِرَاءَةُ بِالتَّخْفِيفِ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ وَحُمَازٍ وَالْكَسَائِيِّ وَخَلْفٍ، فِي حِينَ قَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ. السَّبْعَةُ ص ٥٦٣-٥٦٤، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٩٠، وَالنَّشْرُ ٣٦٤/٢، وَيَنْظُرُ مَا سَلَفَ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤٤) مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ، وَالْآيَةُ (٩٦) مِنْ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ.

(٢) عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤٤) مِنْهَا.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥٤٣/٤، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٢ عَنْ ابْنِ هَرَمَزٍ وَالْحَسَنِ.

(٤) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٢٢/٤، وَيَنْظُرُ الْإِنْصَافُ ٤٥٦/٢-٤٥٩.

غيرهم: محذوف، قال الزمخشري: وإنما حذف؛ لأنه في صفة ثواب أهل الجنة، فدلّ حذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف، وحقّ موقعه ما بعد: «خالدين»<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقدّره المبرّد بعد «خالدين»: سَعِدُوا<sup>(٢)</sup>، وقيل: الجواب: «وقال لهم خزنتها» على زيادة الواو، وقيل: «حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها»<sup>(٣)</sup>، ومن جعل الجواب محذوفاً، أو جعله: «وقال لهم» على زيادة الواو، جعل قوله: «وفتحت» جملةً حاليةً، أي: جاؤوها وقد فتحت أبوابها، كقوله: ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ مُّفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ [ص: ٥٠] وناسب كونها حالاً؛ لأنّ أبواب الأفراح تكون مفتحة لانتظار من يأتي إليها، بخلاف أبواب السجون.

«وقال لهم خزنتها سلام عليكم» يحتمل أن يكون تحيةً منهم عند ملاقاتهم، وأن يكون خبراً بمعنى السلامة والأمن، «طِبْتُمْ» أي: أعمالاً ومعتقداً ومستقرّاً وجزاءً، «فادخلوها خالدين» أي: مُقدّرين الخلود.

«وقالوا» أي: الداخلون الجنة: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ» أي: ملّكتناها نتصرّف فيها كما نشاء، تشبيهاً بحال الوارث وتصرّفه فيما يرثه، وقيل: ورثوها من أهل النار، وهي أرض الجنة، ويبعد قول من قال: هي أرض الدنيا، قاله قتادة وابن زيد والسّدي<sup>(٤)</sup>، «نَتَّبَوُا» من الجنة حيث نشاء» أي: نتخذ أمكنة ومساكن.

والظاهر أنّ قوله: «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» أي: بطاعة الله هذا الأجر، من كلام الداخلين، وقال مقاتل: هو من كلام الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

«وتَرَى الْمَلَائِكَةَ الْخَطَابُ لِلرَّسُولِ «خَافِينَ» قال الأخفش: واحدهم: خَافَ،

(١) الكشاف ٤١٠/٣-٤١١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٢/٤، والمححر الوجيز ٥٤٣/٤، وتفسير القرطبي ٣١٧/١٨.

(٣) المححر الوجيز ٥٤٣/٤ وعزاه للخليل، وينظر تفسير الثعلبي ٣٢٨/٥، وزاد المسير ٢٠١-١٩٩/٧.

(٤) المححر الوجيز ٥٤٣/٤، وأخرجه عنهم الطبري ٢٧٠/٢٠.

(٥) تفسير الرازي ٢٣/٢٧، وينظر تفسير القرطبي ٣٢٠/١٨.

وقال الفراء: لا يُفرد<sup>(١)</sup>؛ قيل: لأنَّ الواحدَ لا يكون حافًا، إذ الحفوف الإخداقُ بالشَّيء، «مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ» قال الأخفش: «مِنْ» زائدة، أي: «حَافِينَ» حَوْلَ الْعَرْشِ، وقيل: هي لا ابتداءً الغاية<sup>(٢)</sup>.

والظاهر عَوْدُ الضميرِ مِنْ «بينهم» على الملائكة؛ إذ ثوابهم - وإن كانوا معصومين - يكون على حَسَبِ تَفَاضُلِ أَعْمَالِهِمْ، فيختلف تفاضل مراتبهم، فذلك هو القضاء «بينهم بالحق»، وقيل: الضمير يعود على العباد كلَّهم، وأنَّ مصيرَ كلِّ إلى ما قَدَّرَ له هو قضاء بالحق.

«وقيل الحمدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ» الظاهر أنَّ قائلَ ذلك هم مَنْ دَارَتْ بَيْنَهُمِ الْمُخَاطَبَةُ مِنَ الدَّاخِلِينَ الْجَنَّةِ وَمِنْ خَزَنَتِهَا وَمِنْ الْمَلَائِكَةِ الْحَافِينَ حَوْلَ الْعَرْشِ، إذ هم في نعيمٍ سَرْمَدِيٍّ بِنِجَاةٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ.

وقال الزمخشريُّ: الْمُقْضِي بَيْنَهُمْ؛ إمَّا جَمِيعُ الْعِبَادِ، وإمَّا الْمَلَائِكَةَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ، وقالوا: الحمدُ لله على قضاؤه بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَإِنْزَالِ كُلِّ مِنَّا مِنْزَلَتَهُ الَّتِي هِيَ حَقُّهُ<sup>(٣)</sup>.

وقال ابنُ عطية: «وقيلَ الحمدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ» خَتَمَ لِلْأَمْرِ، وَقَوْلُ حَزْمٍ عِنْدَ فَضْلِ الْقَضَاءِ، أَي: إِنَّ هَذَا الْحَاكِمَ الْعَدْلَ يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَدَ عِنْدَ نَفْوذِ حُكْمِهِ وَإِكْمَالِ قَضَائِهِ، وَمِنْ هَذِهِ الْآيَةِ جُعِلَتْ «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» خَاتَمَةَ الْمَجَالِسِ الْمَجْتَمَعَاتِ فِي الْعِلْمِ<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير القرطبي ٣٢٠/١٨، والكلام من إعراب القرآن للنحاس ٢٣/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣-٥٤٤، وينظر تفسير القرطبي ٣٢١/١٨، وكلام الأخفش في كتابه معاني القرآن ٦٧٣/٢.

(٣) الكشف ٤١١/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٤/٤، مع الإشارة إلى أنَّه ورد بعدها في (به): والحمد لله رب العلم، والله أعلم.

## مفردات سورة غافر

أَزَفَ الشَّيْءُ: قُرُبَ، قال الشاعر:

أَزَفَ السَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا      لَمَّا تَزَلْ بِرَحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدْ<sup>(١)</sup>  
التَّيَاب: الخُسران، السُّلَيْلَةُ معروفة، السَّحْبُ: الجَرُّ، سَجَرْتُ الثَّنُور: مَلَأْتُهُ نَارًا.

\* \* \*

## سورة غافر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ۝﴾ مَا يُجَدِّلُ فِي ءَايَتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْيَلْدِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝﴾.

سَبَّحَ الْحَوَامِيمِ مَكِّيَّات<sup>(٢)</sup>، قالوا: بإجماع<sup>(٣)</sup>، وقالوا: في بعض آيات هذه التفسير

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٣/٤، وتفسير الثعلبي ٣٤٠/٥، وتفسير الرازي ٤٩/٢٧، والقرطبي ٣٤٢/١٨، والبيت للناطقة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣٨، وفيه: أَزَفَ، بدل: أَزَفَ.

(٢) الكشف ٤١٢/٣ وعزا القول لابن عباس وابن الحنفية، وكذا ورد عنهما في تفسير السمرقندي ١٦٠/٣، وقول ابن عباس عند ابن الضريس في فضائل القرآن (١٧)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٦١١/٢.

(٣) لم نقف على من قال بذلك، ونقل هذا القول عنه الآلوسي في روح المعاني ٥/٢٤، مع

السورة مَدَنِيٌّ، قال ابنُ عطية: وهو ضعيف<sup>(١)</sup>.

وفي الحديث: «إِنَّ الْحَوَامِيمَ دِيْبَاُجُ الْقُرْآنِ»، وفيه: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ مُوَيْقَةِ مِنَ الْجَنَّةِ، فَلْيَقْرَأِ الْحَوَامِيمَ»، وفيه: «مَثَلُ الْحَوَامِيمِ فِي الْقُرْآنِ مَثَلُ الْجِبَرَاتِ فِي الثِّيَابِ»<sup>(٢)</sup>.

وهذه الحواميم مقصورة على المواعظ والزجر وطُرق الآخرة، وهي قصار لا يلحق فيها سامة.

ومناسبة أول هذه السورة لآخر «الزمر» أنه سبحانه وتعالى لما ذكر ما يؤول إليه

= الإشارة إلى أن ابن عطية ذكر في المحرر الوجيز ٥٤٥/٤ أن هذه السورة مكية بإجماع، فلعنه مراد المصنف، والله تعالى أعلم.

(١) المحرر الوجيز ٥٤٥/٤، وتنظر الأخبار في ذلك في النكت والعيون ١٤١/٥، وزاد المسير ٢٠٤/٧، ومجمع البيان ١٧٨/٢٤، وتفسير القرطبي ٣٢٢/١٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٥/٤، والخبر الأول أورده أيضاً القرطبي ٣٢٢/١٨ من حديث أنس، عن النبي ﷺ، وأخرجه عنه أبو الشيخ - ومن طريقه الثعلبي في الكشف والبيان ٣٣٠/٥ - وأبو نعيم كما في الدر المنثور ٣٤٤/٥، وأورده أيضاً عن ابن مسعود موقوفاً، وأخرجه عنه ابن الضريس في فضائل القرآن (٣٢٨)، والحاكم في المستدرک ٤٣٧/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٤٧١).

والخبر الثاني أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن (٢٩٦) من طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، بلاغاً عن النبي ﷺ، وفيه: «إِنَّ لِكُلِّ شَجَرٍ ثَمراً، وَإِنَّ ثَمَرَ الْقُرْآنِ ذَوَاتُ ﴿حَم﴾ هُنَّ رَوْضَاتُ مَخْصَبَاتٍ مَعْشَبَاتٍ مُتَجَاوِرَاتٍ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَقْرَأِ الْحَوَامِيمَ...» الحديث، وأورده أيضاً الثعلبي في الكشف والبيان ٣٣١/٥، وعنه القرطبي ٣٢٣/١٨.

وأورد أيضاً الثعلبي في الكشف والبيان ٣٣١/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٥/٧ عن ابن مسعود أنه قال: إِذَا وَقَعْتُ فِي آلِ ﴿حَم﴾ وَقَعْتُ فِي رَوْضَاتٍ دَمِثَاتٍ. وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٣٤٤/٥ إلى أبي عبيد ومحمد بن نصر وابن المنذر، وهو عند أبي عبيد في فضائل القرآن ص ١٣٧، وعند ابن قتيبة في عيون الأخبار ١٣٢/٢.

والخبر الثالث أورده الزجاج في معاني القرآن ٣٦٥/٤، والثعلبي في الكشف والبيان ٣٣١/٥ - ونقله عنه القرطبي ٣٢٣/١٨ -، وأورده أيضاً ابن سيده في المحكم (حبر)، وابن منظور في اللسان (حبر)، ولم نقف عليه مسنداً، والجبرة: ضَرْبٌ مِنْ بَرْدِ الْيَمَنِ مَنَمَرٌ.

حَالُ الْكَافِرِ وَحَالُ الْمُؤْمِنِ، ذَكَرَ تَعَالَى هُنَا أَنَّهُ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ اسْتِدْعَاءً لِلْكَافِرِ إِلَى الْإِيمَانِ وَإِلَى الْإِقْلَاعِ عَمَّا هُوَ فِيهِ، وَأَنَّ بَابَ التَّوْبَةِ مَفْتُوحٌ، وَذَكَرَ شِدَّةَ عِقَابِهِ وَصِيرُورَةَ الْعَالَمِ كُلِّهِمْ فِيهِ؛ لِيَرْتَدَعَ عَمَّا هُوَ فِيهِ، وَأَنَّ رَجُوعَهُ إِلَى رَبِّهِ فَيَجَازِيهِ بِمَا يَعْمَلُهُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ.

وَقُرئ: بفتح الحاء، وبالإمالة الصَّرِيحَةَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ<sup>(١)</sup>، والجمهور: بِإِسْكَانِ الْمِيمِ، والزهرِيُّ: بِرَفْعِهَا<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي الْقَاسِمِ بْنِ جُبَارَةَ الْهَذَلِيِّ صَاحِبِ كِتَابِ «الْكَامِلِ» فِي الْقِرَاءَاتِ، وَأَبُو السَّمَّالِ: بِكُسْرِهَا<sup>(٣)</sup>، عَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ، وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَعِيسَى: بِفَتْحِهَا<sup>(٤)</sup>، وَخَرَجَ عَلَى أَنَّهَا حَرَكَةُ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ، كَانَتْ فَتْحَةً؛ طَلَبًا لِلخِفَّةِ، ك: «أَيْنَ»، وَحَرَكَةُ إِعْرَابٍ عَلَى انْتِصَابِهَا بِفَعْلٍ مَقْدَرٍ، تَقْدِيرُهُ: أَقْرَأُ: حَامِيمٌ.

وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ حَامِيمٍ مَا هُوَ؟ فَقَالَ: «أَسْمَاءُ وَفَوَاتِحُ سُورِ»<sup>(٥)</sup>، قَالَ شُرَيْحُ بْنُ أَبِي أَوْفَى الْعَبْسِيُّ:

(١) يَنْظُرُ الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٥٤٥-٥٤٦، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣٣٣/٥، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٢٠٦/٧، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٢٥/١٨، حَيْثُ قَرَأَ بِالْإِمَالَةِ - فِي الْحَاءِ - أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخَلْفُ وَابْنُ ذَكْوَانَ، وَرُوي عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَنَافِعٍ - بِرَوَايَةِ وَرْشٍ - بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَأَبِي جَعْفَرٍ وَشَيْبَةَ، وَالباقونَ بِالْفَتْحِ مُشْبَعًا. يَنْظُرُ السَّبْعَةُ ص ٥٦٦-٥٦٧، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٩١، وَالنَّشْرُ ٧٠/٢-٧١.

(٢) لَمْ نَقِفْ عَلَى الْقِرَاءَةِ عِنْدَ غَيْرِهِ، وَأَوْرَدَهَا عَنْهُ السَّمِينُ فِي الدَّرَجَاتِ ٤٥١/٩، وَابْنُ عَادِلٍ فِي اللَّيَابِ ٣/١٧، وَالْأَلُوسِيُّ فِي رُوحِ الْمَعَانِي ٨/٢٤.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٥٤٦/٤، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٢٥/١٨ وَزَادَ نَسَبَتَهَا لِابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٢٤ عَنْ أَبِي السَّمَّالِ وَحْدَهُ.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٥٤٥-٥٤٦، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٢٥/١٨، عَنْ عِيسَى بْنِ عَمْرٍو، وَأَوْرَدَهَا أَيْضًا عَنْهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي زَادِ الْمَسِيرِ ٢٠٦/٧ نَقْلًا عَنْ الزَّجَّاجِ، وَهِيَ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ ٣٦٥/٤، وَهِيَ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٢ عَنْ أَبِي السَّمَّالِ، وَلَعَلَّ ذِكْرَ ابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ هُنَا مُقَحَّمٌ، وَالْأَنْسَبُ ذِكْرُهُ مَعَ الْقِرَاءَةِ السَّالِفَةِ؛ لِتَوَافُقِ مَعَ تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ٣٢٥/١٨، يَنْظُرُ التَّعْلِيقُ السَّابِقُ.

(٥) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣٣٣/٥، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٥٤٥/٤، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٢٤/١٨، وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ مُسْتَدًّا، وَوَرَدَ فِي الْمَصَادِرِ كُلِّهَا: «بَدَأَ أَسْمَاءُ وَفَوَاتِحُ سُورِ»، وَمَعَ الْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ وَرَدَ فِي (يَه) هَكَذَا: «بَدَأَ أَسْمَاءُ فَوَاتِحُ سُورِ» بِدُونِ وَاو.



يُذَكِّرُنِي حَامِيمَ وَالرَّمْحُ شَاجِرٌ فَهَلَّا تَلَا حَامِيمَ قَبْلَ التَّقْدُمِ<sup>(١)</sup>  
وقال الكميت:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً تَأَوَّلَهَا مِنَّا نَقِيٌّ وَمُغْرِبٌ<sup>(٢)</sup>  
أَغْرَبَا: حَامِيم، وَمُنِعَتِ الصَّرْفُ؛ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّائِيثِ، أَوْ لِلْعَلَمِيَّةِ وَشِبهِ الْعُجْمَةِ؛  
لأنَّ: فَأَعْيَل، لَيْسَ مِنْ أَوْزَانِ أَبْنِيَةِ الْعَرَبِ، وَإِنَّمَا وَجَدَ ذَلِكَ فِي الْعَجَمِ، نَحْوُ:  
قَابِيلَ، وَهَابِيلَ<sup>(٣)</sup>، وَتَقَدَّمَ فِيمَا رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ جَمْعُ حَامِيمٍ عَلَى الْحَوَامِيمِ<sup>(٤)</sup>،  
كَمَا جَمَعَ: ﴿طَسَنَ﴾ [النمل: ١] عَلَى الطَّوَاسِينِ<sup>(٥)</sup>.

وحكى صاحبُ «زاد المسير» عن شيخه أبي منصور اللغوي أَنَّهُ قَالَ: مِنْ الْخَطِّ  
أَنْ تَقُولَ: قَرَأْتُ الْحَوَامِيمَ، وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ، وَالصَّوَابُ أَنْ تَقُولَ: قَرَأْتُ آلَ  
حَامِيمٍ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ: إِذَا وَقَعْتَ فِي آلِ حَامِيمٍ وَقَعْتَ فِي رَوْضَاتِ  
دُمَثَاتٍ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

فإنَّ صَحَّحَ مِنْ لَفْظِ الرَّسُولِ أَنَّهُ قَالَ: «الْحَوَامِيمُ» كَانَ حَجَّةً عَلَى مَنْ مَنَعَ ذَلِكَ،  
وَإِنْ كَانَ نُقِلَ بِالْمَعْنَى أَمْكَنَ أَنْ يَكُونَ مِنْ تَحْرِيفِ الْأَعَاجِمِ، أَلَا تَرَى أَنَّ لَفْظَ ابْنِ  
مَسْعُودٍ: إِذَا وَقَعْتَ فِي آلِ حَامِيمٍ، وَقَوْلُ الْكُمَيْتِ:

(١) المحرر الوجيز ٥٤٦/٤، والبيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٣/٢، وفي صحيح  
البخاري قبل الحديث (٤٨١٥)، وفي تفسير الطبري ٢٧٥/٢٠، والنكت والعيون ١٤١/٥،  
وقيل: البيت للأشتر النخعي، وقيل غير ذلك، كما في فتح الباري ٥٥٤-٥٥٥/٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٦/٤، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٣/٢، والكتاب لسيبويه ٢٥٧/٣،  
وتفسير الطبري ٢٧٥/٢٠، وزاد المسير ٢٠٥/٧، والبيت في ديوان الكميت ص ٥٢١، وهو  
في مدح بني هاشم، والمغرب: المئين.

(٣) ينظر كتاب سيبويه ٢٥٧/٣-٢٥٨، وشرح أبيات سيبويه للسيرافي ٣٠٠-٣٠١.

(٤) يعني: قوله ﷺ: «إن الحواميم ديباج القرآن» وسلف تخريجه قريباً.

(٥) ينظر معاني القرآن للفراء ١٠/١، وللزجاج ٦٤-٦٥، والصاحح (حم).

(٦) زاد المسير ٢٠٥/٧، وينظر دُرَّةُ الْغَوَاصِ ص ٢٠، وقولُ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرَّ تَخْرِيجُهُ قَرِيباً،  
وَالدُّمَثَاتُ: جَمْعُ: دُمَثَةٍ، وَأَصْلُهُ مِنَ الدَّمَثِ، وَهُوَ الْأَرْضُ السَّهْلَةُ الرَّخْوَةُ، وَالرَّمْلُ الَّذِي  
لَيْسَ بِمَتَلَبَّدٍ. النِّهَايَةُ (دمث).

وجدنا لكم في آل حاميم<sup>(١)</sup>

وتقدّم الكلام على هذه الحروف المقطّعة في أوّل «البقرة»<sup>(٢)</sup> وقد زادوا في حاميم أقوالاً هنا، وهي مروية عن السلف رغبتنا عن ذكرها؛ لاضطرابها وعدم الدليل على صحّة شيء منها.

فإن كانت ﴿حَمَّ﴾ اسماً للشّورة كانت في موضع رفع على الابتداء، وإلا فـ «تنزيل» مبتدأ، و«من الله» الخبر، أو خبر مبتدأ، أي: هذا تنزيل، و«من الله» متعلّق بـ «تنزيل»، و«العزیز العليم» صفتان دالتان على المبالغة في القُدرة والغلبة والعلم، وهما من صفات الذات، وقال الزجاج: «غافر» و«قابل» صفتان و«شديد» بَدَل<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وإنما جعلَ «غافر» و«قابل» صفتين، وإن كانا اسمي فاعل؛ لأنّه فهِمَ من ذلك أنّه لا يُراد بهما التَّجَدُّد ولا التقيّد بزمان، بل أُريد بهما الاستمرار والثبوت، فإضافتهما مَحْضَةً، فتعرّف وصحّ أن يوصف بهما المعرفة.

وإنما أعربَ «شديد العقاب» بدلاً؛ لأنّه من باب الصفة المشبهة، ولا يتعرّف بالإضافة إلى المعرفة، وقد نصّ سيبويه<sup>(٤)</sup> على أنّ كلّ ما إضافته غير مَحْضَةٍ إذا أُضيف إلى معرفة، جاز أن ينوي بإضافته التمحّض، فيتعرّف ويُنتع به المعرفة إلا ما كان من باب الصفة المشبهة، فإنّه لا يتعرّف أبداً، وقد تضافرت النصوص على أنّ الصفة المشبهة لا تعرّف، وحكى صاحب «المقنع» عن الكوفيين أنّهم أجازوا في: حَسَنَ الوجّه، وما أشبهه أن يكون صفةً للمعرفة، قال: وذلك خطأً عند البصريين؛ لأنّ: حَسَنَ الوجّه، نَكِرة، وإذا أردت تعريفه أدخلت فيه «أل»، وقال أبو الحجاج الأعمش: لا يبعد أن يقصّد بـ: حَسَنَ الوجّه، التعريف، لأنّ الإضافة لا تمنع منه. انتهى. وهذا جنوحٌ إلى مذهب الكوفيين.

(١) سلف تخريجه قريباً.

(٢) عند تفسير الآية (١) منها.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣٦٦/٤.

(٤) ينظر الكتاب ١٩٩/١ وما بعدها، و٤٢٤ وما بعدها.

وقد جَعَلَ بعضهم «غافر الذنب» وما بَعْدَهُ أبدالاً<sup>(١)</sup>؛ اعتباراً بأنَّها لا تتعرَّف بالإضافة، كأنَّه لا حَظَّ في «غافر» و«قابل» زمانَ الاستقبال، وقيل: «غافر» و«قابل» يُراد بهما المضي، فهما يتعرَّفان بالإضافة، ويكونان صفتين، أي: إنَّ قضاءه بالعُفْران وقَبول التوب هو في الدُّنيا.

وقال الزمخشري: جَعَلَ الزَّجَاج «شديد العقاب» وَحَدَّهُ بَدَلًا بين الصفات، فيه نُبوُّ ظاهرٌ، والوجه أن يُقال: لَمَّا صُوِّدَتْ بين هذه المعارف هذه النِّكْرَةُ الواحدة، فقد آذنت بأنَّ كُلَّها أبدالٌ غيرُ أوصاف، ومثال ذلك قصيدة جاءت تفاعيلُها كُلُّها على: مُسْتَعْلَن، فهي محكومٌ عليها أنَّها مِنَ الرَّجَز، فإن وَقَعَ فيها جزءٌ واحد على: مُتَقَاعِلَن، كانت مِنَ الكامل<sup>(٢)</sup>.

ولا نُبوُّ في ذلك؛ لأنَّ الجَزِيَّ على القواعد التي قد استقرَّت وصَحَّت هو الأصل.

وقوله: فقد آذنت بأنَّ كُلَّها أبدالٌ. تركيبٌ غيرُ عربيٍّ؛ لأنَّه جَعَلَ: فقد آذنت، جوابَ «لَمَّا»، وليس مِنَ كلامهم: لَمَّا قام زيدٌ فقد قامَ عمرو.

وقوله: بأنَّ كُلَّها أبدالٌ. فيه تكريرُ الأبدال؛ أمَّا بَدَلُ البَدَاءِ عند مَنْ أثبتَه فقد تَكَرَّرَتْ فيه الأبدال، وأمَّا بَدَلُ كُلٍّ مِنْ كُلٍّ، وبَدَلُ بعضٍ مِنْ كُلٍّ، وبَدَلُ اشتمال، فلا نصَّ عن أحدٍ مِنَ النُّحَوِيِّينَ أعرفه في جوازِ التَّكَرُّارِ فيها أو مَنْعِهِ، إلَّا أنَّ في كلام بعضِ أصحابنا ما يدلُّ على أنَّ البَدَلَ لا يُكْرَرُ، وذلك في قول الشاعر:

فإلى ابنِ أُمِّ أناسٍ أرَحَلُ نَاقَتِي      عَمِرُوا فَتُبْلِغُ حاجَتِي أو تُرْجِفُ  
مَلِكٍ إِذَا نَسَرَ الوَفودُ بِبَايِهِ      عَرَفُوا مَوَارِدَ مُزِيدٍ لا تُنَزِفُ<sup>(٣)</sup>

(١) أورده القرطبي ٣٢٥/١٨، وعزاه للزجاج، وينظر قولُ الزَّجَاجِ السالف الذِّكْر، والإحالة على كتابه معاني القرآن.

(٢) الكشف ٤١٢/٣-٤١٣.

(٣) البيتان في الكتاب لسيبويه ٩/٢ وعزاهما لبعض العرب الموثوق بهم، وهما في ديوانِ بَشْر بن أبي خازم ص ١٧١، وتصحفت فيه: أناس، إلى: إياس، وورد فيه أيضاً: سَتَجِج، بدل: فُتْبِغ، و: غوارب، بدل: موارد. ومعنى تُرْجِفُ، من: أَرَحَفَ البعير: إذا أَعْيَا من طول السفر، ومُزِيد: أي: بحر مزيد، وهو المائج الذي يدفع بالزَّيْد، وغواربه: أعالي أمواجه، شَبَّه بغوارب الإبل، واحدها: غارب، وهو مقدَّم أعلى السنام.

قال: فَمَلِكٌ بَدَلٌ مِنْ عَمْرٍو، بَدَلٌ نَكِيرَةٌ مِنْ مَعْرِفَةٍ.

قال: فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ لَا يَكُونُ بَدَلًا مِنْ ابْنِ أُمِّ أَنْاسٍ؟ قُلْتَ: لِأَنَّهُ قَدْ أُبْدِلَ مِنْهُ عَمْرٍو، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُبْدَلَ مِنْهُ مَرَّةً أُخْرَى؛ لِأَنَّهُ قَدْ طُرِحَ<sup>(١)</sup>. انتهى.

فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْبَدَلَ لَا يَتَكَرَّرُ وَيَتَّحِدُ الْمُبْدَلُ مِنْهُ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْبَدَلَ مِنَ الْبَدَلِ جَائِزٌ.

وقوله: جَاءَتْ تَفَاعِيلُهَا. هُوَ جَمْعٌ: تَفْعَالٌ أَوْ تَفْعُولٌ أَوْ تَفْعُولٌ أَوْ تَفْعِيلٌ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَوْزَانِ يَكُونُ مَعْدُودًا فِي أَجْزَاءِ الْعَرُوضِ، بَلْ أَجْزَاؤُهَا مَنْحَصَرَةٌ لَيْسَ مِنْهَا شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَوْزَانِ<sup>(٢)</sup>، فَصَوَابُهُ أَنْ يَقُولَ: جَاءَتْ أَجْزَاؤُهَا كُلُّهَا عَلَى: مُسْتَفْعَلَنَ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ أَيْضًا: وَلِقَائِلُ أَنْ يَقُولَ<sup>(٣)</sup>: هِيَ صِفَاتٌ، وَإِنَّمَا حُذِفَتِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ مِنَ «شَدِيدِ الْعِقَابِ» لِتُزَاوَجَ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ لَفْظًا، فَقَدْ غَيَّرُوا كَثِيرًا مِنْ كَلَامِهِمْ عَنْ قَوَانِينِهِ؛ لِأَجْلِ الْإِزْدَوَاجِ، حَتَّى قَالُوا: مَا يَعْرِفُ سُحَاذِلِيهِ مِنْ عُتَادِلِيهِ<sup>(٤)</sup>، فَمَثَّلُوا مَا هُوَ وَثَرٌ؛ لِأَجْلِ مَا هُوَ شَفْعٌ، عَلَى أَنَّ الْخَلِيلَ قَالَ فِي قَوْلِهِمْ: مَا يَخُسُّ بِالرَّجُلِ مِثْلُكَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ، وَ: مَا يَخُسُّ بِالرَّجُلِ خَيْرٌ مِنْكَ أَنْ يَفْعَلَ: إِنَّهُ عَلَى نِيَّةِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ، كَمَا كَانَ: الْجَمَاءُ الْغَفِيرُ<sup>(٥)</sup>، عَلَى نِيَّةِ طَرِحِ الْأَلْفِ

(١) لَمْ نَقِفْ عَلَى قَائِلِ هَذَا الْكَلَامِ، وَلَعَلَّهُ - وَاللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ - يَعْنِي شَيْخَهُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الْكَتَامِيَّ الْمَعْرُوفَ بِابْنِ الضَّائِعِ، لَهُ شَرْحُ كِتَابِ سَبْيُوهِ وَشَرْحُ الْجَمَلِ وَغَيْرُهُمَا. تَنْظُرُ تَرْجَمَتُهُ فِي بَغْيَةِ الرَّعَاةِ، وَسَلَفَتْ أَوَّلُ الْكِتَابِ.

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: يَكُونُ مَعْدُودًا... إِلَى هُنَا، لَيْسَتْ فِي (يَه).

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: جَاءَتْ أَجْزَاؤُهَا... إِلَى هُنَا، لَيْسَتْ فِي (ز).

(٤) السُّحَاذِلُ: الذَّكَرُ، وَهُوَ لَا يَعْرِفُ سُحَاذِلِيهِ مِنْ عُتَادِلِيهِ: تُنْبِئُ لِمَكَانِ عُتَادِلِيهِ، وَهُمَا الْخُصْمَانِ. الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ (السُّحَاذِلُ).

(٥) قَالَ سَبْيُوهِ فِي الْكِتَابِ ١/ ٣٧٥ بَابُ مَا يُجْعَلُ مِنَ الْأَسْمَاءِ مُصَدَّرًا كَالْمُصَدَّرِ الَّذِي فِيهِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ، نَحْوُ: أَرْسَلَهَا الْإِمْرَأُكَ: وَهُوَ قَوْلُكَ: قَرَرْتُ بِهِمُ الْجَمَاءَ الْغَفِيرَ، وَالنَّاسُ فِيهَا الْجَمَاءُ الْغَفِيرَ، وَزَعَمَ الْخَلِيلُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّهُمْ أَدْخَلُوا الْأَلْفَ وَاللَّامَ فِي هَذَا الْحَرْفِ، وَتَكَلَّمُوا بِهِ عَلَى نِيَّةٍ مَا لَا تَدْخُلُهُ الْأَلْفُ وَاللَّامُ...، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وَقَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ فِي الْمَحْكَمِ ٧/ ٢٣٢ (جَمَمَ): وَجَاوَزُوا الْجَمَاءَ الْغَفِيرَ، أَيِ: بِجَمَاعَتِهِمْ،

واللام، ومما سَهِّلَ ذلكَ الْأَمْنُ مِنَ اللَّبْسِ وجهالةُ الموصوف. انتهى.

ولا ضرورة إلى اعتقادِ حذفِ الألفِ واللامِ من «شديد العقاب» وترك ما هو أصلٌ في النَّحو، وتَشْبِيهِ بِنَادِرٍ مُغَيَّرٍ عَنِ الْقَوَانِينِ، مِنْ تَثْنِيَةِ الْوَثْرِ لِلشَّفْعِ، وَيُتْرَهِ كِتَابُ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ.

وقال الزمخشريُّ: وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: قَدْ تُعَمَّدُ تَنْكِيرُهُ وَإِبْهَامُهُ؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى قَرْطِ الشَّدَّةِ، وَعَلَى مَا لَا شَيْءَ أَذْهَى مِنْهُ وَأَمْرٌ؛ لزيادةِ الْإِنْذَارِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: هَذِهِ النُّكْتَةُ هِيَ الدَّاعِيَةُ إِلَى اخْتِيَارِ الْبَدَلِ عَلَى الْوَصْفِ، إِذَا سُلِّكَتْ طَرِيقَةُ الْإِبْدَالِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وأجاز مكيُّ<sup>(٢)</sup> في «غافر» و«قابل» الْبَدَلَ؛ حَمَلًا عَلَى أَنَّهُمَا نَكْرَتَانِ لَا اسْتِقْبَالَهُمَا، وَالْوَصْفُ؛ حَمَلًا عَلَى أَنَّهُمَا مَعْرِفَتَانِ لِمُضِيِّهِمَا.

وقال أبو عبد الله الرازيُّ: لَا نِزَاعَ فِي جَعْلِ «غافر» و«قابل» صَفَةً، وَإِنَّمَا كَانَا كَذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمَا مَفِيدَانِ مَعْنَى الدَّوَامِ وَالِاسْتِمْرَارِ، فَكَذَلِكَ «شديد العقاب» يَفِيدُ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ صِفَاتِهِ مَنْرَهَةٌ عَنِ الْحُدُوثِ وَالتَّجَدُّدِ، فَمَعْنَاهُ كَوْنُهُ بِحَيْثُ شَدِيدٌ عِقَابُهُ<sup>(٣)</sup>، وَهَذَا الْمَعْنَى حَاصِلٌ أَبَدًا، لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ حَصَلَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ. انتهى.

وهذا كَلَامٌ مَنْ لَمْ يَقِفْ عَلَى عِلْمِ النَّحْوِ وَلَا نَظَرَ فِيهِ، وَيَلْزِمُهُ أَنْ يَكُونَ: ﴿حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل: ٦] و﴿مَلِكٌ مُقَدِّرٌ﴾ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدِّرٍ﴾ [القمر: ٥٥] مَعَارَفٌ؛ لَتَنْزِيهِهِ صِفَاتِهِ عَنِ الْحُدُوثِ وَالتَّجَدُّدِ، وَلِأَنَّهَا صِفَاتٌ لَمْ تَحْصُلْ بَعْدَ أَنْ لَمْ تُكُنْ، وَيَكُونُ تَعْرِيفُ صِفَاتِهِ بِ«أَل» وَتَنْكِيرِهَا سِوَاءً، وَهَذَا لَا يَذْهَبُ إِلَيْهِ مُبْتَدِئٌ فِي عِلْمِ النَّحْوِ بَلَّةً مَنْ صَنَّفَ فِيهِ وَأَقْدَمَ عَلَى تَفْسِيرِ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى.

= وقال ابنُ الأَعرابي: الْجَمَاءُ الْغَفِيرُ: الْجَمَاعَةُ. وقال: الْجَمَاءُ: بِيضَةُ الرَّأْسِ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهَا جَمَاءٌ، أَي: مَلْسَاءٌ، وَوَصِفَتْ بِالْغَفِيرِ؛ لِأَنَّهَا تُغْفَرُ، أَي: تُغْفَى الرَّأْسُ.

(١) الكشف ٤١٣/٣.

(٢) الهداية إلى بلوغ النهاية لمكي ٦٣٩٨/١٠.

(٣) في مطبوع تفسير الرازي ٢٧/٢٨: بحيث يشتد عقابه.

وتلخص من هذا الكلام المطوّل أنّ «غافر الذنب» وما عطف عليه و«شديد العقاب» أوصاف؛ لأنّ المعطوف على الوصف وصف، والجميع معارف على ما تقرّر، أو أبدال؛ لأنّ المعطوف على البدل بدل؛ لتكثير الجميع، أو «غافر» و«قابل» وصفان، و«شديد» بدل لمعرفة ذنك، وتكثير «شديد».

وقال الزمخشري: فإن قلت: ما بال الواو في قوله: «وقابل التوب»؟

قلت: فيها نكتة جليّة، وهي إفادة الجَمْع للمُذْنِبِ التَّائِبِ بين رحمتين؛ بين أن يُقْبَلَ توبته فيكتبها له طاعة من الطاعات، وأن يجعلها مَحَاةً للذُّنُوبِ، كأنه لم يُذْنِبْ، كأنه قال: جامع المغفرة والقبول<sup>(١)</sup>. انتهى.

وما أكثر تَبَجُّحِ هذا الرَّجُلِ وشِقْشِقَتِهِ<sup>(٢)</sup>، والذي أفاد أنّ الواو للجَمْعِ، وهذا معروف من ظاهر عِلْمِ النَّحْوِ.

وقال صاحب «الغنيان»: وإنّما عطف؛ لاجتماعهما وتلازميهما، وعدم انفكاك أحدهما عن الآخر، وقُطِعَ «شديد العقاب» عنهما فلم يُعْطَفْ؛ لانفرادِهِ. انتهى. وهي نزغة اعتزاليّة، ومذهب أهل السُنّة جواز غفران الله للعاصي وإن لم يُتَبْ إِلَّا الشُّرْكَ.

والتَّوبِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كَالذَّنْبِ اسْمَ جِنْسٍ، واحتمل أن يكون جَمْعٌ: توبة، كَثْرَ وَتَمَرَّة<sup>(٣)</sup>، وسَاعٍ وَسَاعَةٍ.

والظاهر من قوله «وقابل التوب» أنّ توبة العاصي بغير الكفر كتوبة العاصي بالكفر مقطوع بقبولها<sup>(٤)</sup>، وذَكَرُوا فِي الْقَطْعِ بِقَبُولِ تَوْبَةِ الْعَاصِي قَوْلَيْنِ لِأَهْلِ السُّنَّةِ.

(١) الكشف ٤١٣/٣.

(٢) الشَّقِيقَةُ: شيء كالرثة يخرجها البعير من فيه إذا هاج، وإذا قالوا للخطيب: ذو شِقْشِقَةٍ، فإنّما يُشَبَّهُ بِالْفَحْلِ. الصحاح (شقق).

(٣) في النسخ عدا (ح) والمطبوع: كَبُشْرَ وَبُشْرَةٍ، وفي (ح) والمطبوع: كبشر وبشرة. وكلاهما لا وجه له، والمثبت من المحرر الوجيز ٥٤٦/٤ - والكلام عنه - وينظر الدر المصون ٤٥٨/٩.

(٤) كذا في النسخ، وروح المعاني ١٣/٢٤ - نقلاً عن البحر المحيط، وعبرة المحرر الوجيز ٥٤٦/٤ - والكلام منه -: وقبول التوبة من الكافر مقطوع لإخبار الله تعالى.

ولمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى شِدَّةَ عِقَابِهِ أَرَدَفَهُ بِمَا يَطْمَعُ فِي رَحْمَتِهِ، وهو قوله: «ذِي الطُّوْلِ» فجاء ذلك وعيداً اِكْتَنَفَهُ وَعَدَانِ، قال ابنُ عباس: «الطُّوْلُ» السَّعَةُ والغنى<sup>(١)</sup>، وقال قتادة: النِّعَم، وقال ابنُ زيد: القدرة<sup>(٢)</sup>، وقيل: طَوْلُهُ: تَضْعِيفُ حَسَنَاتِ أَوْلِيَائِهِ وَعَفْوُهُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ.

ولمَّا ذَكَرَ جَمْلَةً مِنْ صِفَاتِهِ الْعَلَا الذَّائِبَةِ وَالْفَعْلِيَّةِ، ذَكَرَ أَنَّهُ الْمُتَنَفِّرُ بِالْأُلُوهِيَّةِ، الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ فِي الْحَشْرِ، ثُمَّ ذَكَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَالَ مَنْ جَادَلَ فِي الْكِتَابِ، وَأَتْبَعَ ذَلِكَ بِذِكْرِ الطَّائِعِينَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَصَالِحِي عِبَادِهِ، فَقَالَ: «مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» وَجَدَّاهُمْ فِيهَا قَوْلُهُمْ مَرَّةً: سَحَرٌ، وَمَرَّةً: شَعْرٌ، وَمَرَّةً: كِهَانَةٌ، وَمَرَّةً: «أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ»، وَمَرَّةً: «إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» فَهُوَ جِدَالٌ بِالْبَاطِلِ، وَقَدْ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ».

وقال السُّدِّيُّ: «مَا يُجَادِلُ» أَي: مَا يِمَارِي، وقال ابنُ سَلَامٍ: مَا يَجْحَدُ، وقال أبو العالية: نَزَلَتْ فِي الْحَارِثِ بْنِ قَيْسٍ أَحَدِ الْمُسْتَهْزِئِينَ<sup>(٣)</sup>.

وَأَمَّا مَا يَقَعُ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ النَّظَرِ فِيهَا وَاسْتِضَاحِ مَعَانِيهَا وَاسْتِنْبَاطِ الْأَحْكَامِ وَالْعَقَائِدِ مِنْهَا وَمُقَارَعَةِ أَهْلِ الْبِدْعِ بِهَا، فَذَلِكَ فِيهِ الثَّوَابُ الْجَزِيلُ.

ثُمَّ نَهَى السَّامِعَ أَنْ يَغْتَرَّ بِتَقَلُّبِ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارِ فِي الْبِلَادِ وَتَصَرُّفَاتِهِمْ فِيهَا بِمَا أَمْلَيْتُ لَهُمْ مِنَ الْمَسَاكِنِ وَالْمَزَارِعِ وَالْمَمَالِكِ وَالتَّجَارَاتِ وَالْمَكَايِبِ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَتَجَرُّ فِي الشَّامِ وَالْيَمَنِ، فَإِنَّ ذَلِكَ وَبَالَ عَلَيْهِمْ وَسَبَبٌ فِي إِهْلَاكِهِمْ كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ مِنْ مَكْذِبِي الرُّسُلِ.

وقرأ الجمهور: «فَلَا يَغْرُوكَ» بِالْفَكِّ، وَهِيَ لُغَةُ الْحِجَازِ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ: «فَلَا يَغْرُوكَ» بِالْإِدْغَامِ مَفْتُوحِ الرَّاءِ، وَهِيَ لُغَةُ تَمِيمٍ<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٤٦/٤، وأخرجه عنه الطبري ٢٧٨/٢٠.

(٢) تفسير الثعلبي ٣٣٣/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٢٧٨-٢٧٩، وينظر النكت والعيون

١٤٢/٥، وتفسير البغوي ٩٠-٩١، وتفسير القرطبي ٣٢٧/١٨.

(٣) النكت والعيون ١٤٣/٥، لكن دون عزو القول الأخير لأبي العالية.

(٤) الكشف ٤١٥/٣، وتفسير القرطبي ٣٢٨/١٨ دون عزو.

ولمَّا كَانَ جَدَالُ الْكُفَّارِ نَاشِئًا عَنْ تَكْذِيبِ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، ذَكَرَ مَنْ كَذَّبَ قَبْلَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ، وَمَا صَارَ إِلَيْهِ حَالُهُمْ مِنْ حُلُولِ نِقَمَاتِ اللَّهِ بِهِمْ؛ لِيَرْتَدَّعَ بِهِمْ كُفَّارُ مَنْ بَعَثَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِمْ، فَبَدَأَ بِقَوْمِ نُوحٍ؛ إِذْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلَ رَسُولٍ فِي الْأَرْضِ، وَعُطِفَ عَلَى قَوْمِهِ «الْأَحْزَابِ»، وَهُمْ الَّذِينَ تَحَزَّبُوا عَلَى الرَّسُولِ وَلَمْ يَقْبَلُوا مَا جَاءُوا بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَمِنْهُمْ عَادُ وَثُمُودُ وَفِرْعَوْنُ وَأَتْبَاعُهُ، وَقَدْ أَمَّ الْأَهَمَّ بِالْأَخْذِ عَلَى الْجِدَالِ بِالْبَاطِلِ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ لَمَّا عَصَمَهُمُ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنْ يَقْتُلُوهُمْ رَجَعُوا إِلَى الْجِدَالِ بِالْبَاطِلِ.

وقرأ الجمهور: «برسولهم»، وقرأ عبد الله: «برسولها»<sup>(١)</sup> عاد الضمير إلى لفظ «أمة».

«ليأخذوه» لِيَتَمَكَّنُوا مِنْهُ بِحَبْسٍ أَوْ تَعْذِيبٍ أَوْ قَتْلِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «لِيَأْخُذُوهُ» لِيَهْلِكُوهُ<sup>(٢)</sup>. وأنشد قُطْرُبُ:

فإِذَا تَأْخُذُونِي تَقْتُلُونِي فَكَمْ مِنْ آخِذٍ يَهْوَى خُلُودِي<sup>(٣)</sup>  
وَيُقَالُ لِلْقَتْلِ وَالْأَسِيرِ: أَخِذٌ، وَقَالَ قَتَادَةُ: «لِيَأْخُذُوهُ» لِيَقْتُلُوهُ<sup>(٤)</sup>، عُبِّرَ عَنِ الْمُسَبَّبِ بِالسَّبَبِ.

«وجادلوا بالباطل» أَي: بِمَا هُوَ مُضْمَجَلٌّ ذَاهِبٌ لَا ثَبَاتَ لَهُ، وَقِيلَ: الْبَاطِلُ: الْكُفْرُ، وَقِيلَ: الشَّيْطَانُ، وَقِيلَ: بِقَوْلِهِمْ: ﴿مَا آتَنَّا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [يس: ١٥].

«ليُدْحَضُوا» لِيُزْلَقُوا، أَوْ: يُزِيلُوا «بِهِ الْحَقُّ»، أَي: الثَّابِتُ الصِّدْقُ، «فَأَخَذْتُهُمْ»:

(١) معاني القرآن للفراء ٥/٣، وتفسير الطبري ٢٨١/٢٠، وتفسير الثعلبي ٣٣٥/٥، والمحرم الوجيز ٥٤٧/٤، وأوردها أيضاً الزمخشري في الكشاف ٤١٥/٣ لكن دون عزو.

(٢) في النسخ عدا (ز٢): ليملكوه، وفي (ز٢): ليملكوه. والمثبت من تفسير البغوي ٩١/٤، وهو الصواب، ويدل على ما بعده، وينظر أيضاً المحرم الوجيز ٥٤٧/٤.

(٣) النكت والعيون ١٤٣/٥، ونقله عنه القرطبي ٣٢٩/١٨، وورد عجزه - في النكت هكذا: ومن يأخذ فليس إلى خلود، وورد في النسخ الخطية لتفسير القرطبي - كما جاء بهامشه - هكذا: ومن أخذ فليس إلى خلودي، وأشار محققوه إلى أنَّ لفظة: أخذ، ضبطت في إحدى النسخ الخطية هكذا: أخذ، ووضع عليها لفظة: «صح»، ولم تقف على البيت عند غيرها.

(٤) المحرم الوجيز ٥٤٧/٤، وينظر المصدران السابقان، وأخرجه عنه الطبري ٢٨١/٢٠.



فَأَهْلَكْتُهُمْ، «فكيف كان عقاب إياهم، استفهام تعجب من استئصالهم، واستعظام لِمَا حَلَّ بِهِمْ، وليس استفهاماً عن كيفية عقابهم، وكانوا يمرون على مساكنهم ويرون آثارَ نعمات<sup>(١)</sup> الله فيهم، واجتزأ بالكسر<sup>(٢)</sup> عن ياء الإضافة؛ لأنها فاصلة، والأصل: عقابي.

«وكذلك حَقَّتْ» أي: مثل ذلك الوجوب من عقابهم وَجَبَ عَلَى الكفرة كونهم من أصحاب النار؛ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ وَمَنْ تَأَخَّرَ، وَأَنَّهُمْ بدلٌ من «كلمة ربك» فهي في موضع رَفْع، ويجوز أن يكون التقدير: لأنهم، وحذف لام العلة، والمعنى: كما وَجَبَ إهلاك أولئك الأمم وَجَبَ إهلاك هؤلاء؛ لأنَّ الْمُوجِبَ لإهلاكهم وصف جامعٌ لهم، وهو كونهم من أصحاب النار.

وفي مصحف عبد الله: «وكذلك سبقت»<sup>(٣)</sup>، وهو تفسيرٌ معنى لا قراءة، وقرأ ابنُ هرمز وشيبة وابنُ القَعْقَاعِ وِابْنُ عامر: «كلمات» على الجَمْع، وأبو رجاء وقتادة وباقي السبعة: على الإفراد<sup>(٤)</sup>.



﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا أَتُنَادِئُنَا وَنَحْنُ نَدْعُوكَ فَقَاتِلْنَا فَاغْرَقْنَا بِأُثُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ

(١) في النسخ عدا (ح) و(ز) و(ي) والمطبوع: نعمات، وفي مطبوع البحر: نعمة، والمثبت من (ح) و(ز) و(ي).

(٢) في (ي): واحترز بالكسرة.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤٧/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٧/٤، وقراءة نافع وابن عامر في السبعة ص ٥٦٧، والتيسير ص ١٢٢، وقراءة ابن القَعْقَاعِ - وهو أبو جعفر يزيد - في النشر ٢٦٢/٢.

كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ آيَاتِهِ وَيُرِيكَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَبْدَغُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾

لَمَّا ذَكَرَ جَدَالَ الْكُفَّارِ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَعَصِيَانَهُمْ، ذَكَرَ طَاعَةَ هَؤُلَاءِ الْمُصْطَفِينَ<sup>(١)</sup> مِنْ خَلْقِهِ، وَهُمْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ «وَمَنْ حَوْلَهُ» وَهُمْ الْحَافُونَ بِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَذَكَرُوا مِنْ وَصْفِ تِلْكَ الْجُمْلَةِ وَعِظَمِ خَلْقَتِهِمْ، وَوَصْفِ الْعَرْشِ وَمِنْ أَيْ شَيْءٍ خُلِقَ، وَالْحُجُبِ السَّبْعِينَاتِ الَّتِي اخْتَلَفَتْ أَجْنَاسُهَا، قَالُوا: احْتَجَبَ اللَّهُ عَنِ الْعَرْشِ وَعَنْ حَامِلِيهِ = مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ<sup>(٢)</sup>، عَلَى أَنَّ قُدْرَتَهُ تَعَالَى مُحْتَمِلَةٌ لِكُلِّ مَا ذَكَرُوهُ مِمَّا لَا يَقْتَضِي تَجْسِيمًا، لَكِنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى نَقْلِ صَحِيحٍ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «الْعَرْشُ» بِفَتْحِ الْعَيْنِ، وَابْنُ عَبَّاسٍ وَفِرْقَةٌ بِضَمِّهَا<sup>(٣)</sup>، كَأَنَّهُ جَمَعَ: عَرْشٌ، كَسَفٌ وَسُقْفٌ<sup>(٤)</sup>، أَوْ يَكُونُ لُغَةً فِي الْعَرْشِ.

«يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أَي: يُنْزِّهُونَهُ عَنْ جَمِيعِ النِّقَاصِ «بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» بِالشَّاءِ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ هُوَ الْمُنْعَمُ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَالتَّسْبِيحُ إِشَارَةٌ إِلَى الْإِجْلَالِ، وَالتَّحْمِيدُ إِشَارَةٌ

(١) فِي (بِه): الْمُطِيعِينَ.

(٢) يَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣٣٥-٣٣٧، وَابْنُ عَبَّاسٍ ٩٢-٩٣، وَالكشاف ٤١٥-٤١٦/٣، وَالمحرر الوجيز ٤٤٧-٥٤٨، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٢٠٨/٧، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٣٠-٣٣٢/١٨، وَالخَبَرُ الْأَخِيرُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ (٨٩٤٢)، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ (٣٠٠)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ ٨٠/٤ وَمِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ (٢٥٠)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ احْتَجَبَ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ بِشَيْءٍ غَيْرِ السَّمَاوَاتِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ حَوْلَ الْعَرْشِ سَبْعُونَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ، وَسَبْعُونَ حِجَابًا مِنْ نَارٍ، وَسَبْعُونَ حِجَابًا مِنْ ظُلْمَةٍ...» الْحَدِيثُ مَطْوَلًا، قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: هَذَا حَدِيثٌ مُوضُوعٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمَتَّهَمُ بِهِ عَبْدُ الْمُنْعَمِ بْنُ إِدْرِيسَ، وَقَدْ كَذَّبَهُ أَحْمَدُ وَيَحْيَى، وَقَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ: هُوَ وَأَبُوهُ مَتْرُوكَانِ.

(٣) الْكَشَافُ ٤١٥/٣، وَنَقَلَهَا عَنْهُ الْقُرْطُبِيُّ ٣٣١/١٨، وَأَوْرَدَهَا أَيْضًا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرُورِ الْجَزِيزِ ٥٤٨/٤ دُونَ عَزْوٍ، وَهِيَ فِي الْقُرَآءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٢.

(٤) قَالَ الْأَخْفَشُ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ ١/٣٩١-٣٩٢، عَنْ ذِكْرِ الْقُرَآءَاتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ مَقْبُوضَةٌ﴾ [البقرة: ٢٨٣]: وَقَدْ جَمَعُوا: فَعَلًا عَلَى فَعُلَ، فَقَالُوا: نَطَّ وَنُطَّ، وَجَوْنٌ وَجُونٌ، وَوَزْدٌ وَوَزْدٌ. وَنَقَلَ الرَّازِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٧/١٣٠ كَلَامَ الْأَخْفَشِ وَعَقَّبَهُ بِقَوْلِهِ: كَمَا يُقَالُ: سَقَفٌ وَسُقْفٌ، تَارَةً بِضَمِّ الْقَافِ وَأُخْرَى بِتَسْكِينِهَا. انْتَهَى. وَيَنْظُرُ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ عِنْدَ ذِكْرِ قُرَآءَاتِ هَذِهِ الْآيَةِ فِيْمَا مَضَى.

إلى الإكرام، فهو قريب من قوله: ﴿بَنَزَلْنَا آتَمُ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٧٨] ونظيره: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥]، وقوله: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ [البقرة: ٣٠].

«وَيُؤْمِنُونَ بِهِ» أي: يُصَدِّقُونَ بوجوده تعالى وبما وَصَفَ به نفسه من صفاته العُلا، وتسبيحهم إيَّاه تتضمن الإيمان، قال الزمخشري: فإن قلت: ما فائدة قوله: «وَيُؤْمِنُونَ بِهِ» ولا يخفى على أحد أنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِهِ مُؤْمِنُونَ؟

قلت: فائدته إظهارُ شَرَفِ الْإِيمَانِ وَفُضْلِهِ، والترغيبُ فيه، كما وصفَ الأنبياء في غير موضع من كتابه بالصلاح لذلك<sup>(١)</sup>، وكما عَقَّبَ أَعْمَالَهُمُ الْخَيْرَ بقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البلد: ١٧] فأَبَانَ بِذَلِكَ فَضْلَ الْإِيمَانِ، وفائدة أخرى وهي التنبيه على أَنَّ الْأَمْرَ لو كان كما تقول المُجَسِّمَةُ لكان حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مُشَاهِدِينَ مُعَايِنِينَ، وَلَمَّا وَصَفُوا بِالْإِيمَانِ؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُوصَفُ بِالْإِيمَانِ الْغَائِبُ، فَلَمَّا وَصَفُوا بِهِ عَلَى سَبِيلِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ، عَلِمَ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ وَإِيْمَانًا مَن فِي الْأَرْضِ وَكُلُّ مَنْ غَابَ عَنِ ذَلِكَ الْمَقَامِ سِوَاهُ؛ فِي أَنَّ إِيْمَانَهُ الْجَمِيعَ بِطَرِيقِ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ لَا غَيْرَ، وَأَنَّهُ لَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ إِلَّا هَذَا، وَأَنَّهُ مُنَزَّهٌ عَنْ صِفَاتِ الْأَجْرَامِ.

وقد رُوِيَ التَّنَاسُبُ فِي قَوْلِهِ: «وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا» كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيُؤْمِنُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي مِثْلِ حَالِهِمْ وَصِفَتِهِمْ، وفيه تنبيهٌ على أَنَّ الْإِشْتِرَاكَ فِي الْإِيمَانِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَدْعَى شَيْءٍ إِلَى النَّصِيحَةِ وَأُبْعَثَهُ عَلَى إِمْحَاضِ الشَّفَقَةِ، وَإِنْ تَفَاوَتَ الْأَجْنَاسُ وَتَبَاعَدَتِ الْأَمَاكِنُ، فَإِنَّهُ لَا تَجَانُسَ بَيْنَ مَلَكٍ وَإِنْسَانٍ، وَلَا بَيْنَ سَمَآوِيٍّ وَأَرْضِيٍّ قَطُّ.

ثُمَّ لَمَّا جَاءَ جَامِعُ الْإِيمَانِ جَاءَ مَعَهُ التَّجَانُّسُ الْكُلِّيُّ وَالتَّنَاسُبُ الْحَقِيقِيُّ حَتَّى

(١) مِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى عَنْ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [البقرة: ١٣٠]، وَقَوْلُهُ عَنْ سَيِّدِنَا يُحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَسَيِّدًا وَحْشَوًا وَنَبِيًّا مِّنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [آل عمران: ٣٩]، وَقَوْلُهُ عَنْ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: ٤٦]، وَغَيْرُ ذَلِكَ الْكَثِيرُ الْكَثِيرُ.

استغفرَ مَنْ حَوْلَ الْعَرْشِ لِمَنْ فَوْقَ الْأَرْضِ<sup>(١)</sup>، قال تعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٢)</sup> [الشورى: ٥]. انتهى. وهو كلامٌ حَسَنٌ، إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ: إِنَّ إِيْمَانَ الْجَمِيعِ بِطَرِيقِ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ لَا غَيْرَ، فِيهِ نَظَرٌ، وَقَوْلُهُ: «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» تَخْصِيصٌ لِعُمُومِ قَوْلِهِ: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥].

وقال مُطَرِّفُ بْنُ الشَّخِيرِ: وَجَدْنَا أَنْصَحَ الْعِبَادِ لِلْعِبَادِ الْمَلَائِكَةُ، وَأَعَشَّ الْعِبَادِ لِلْعِبَادِ الشَّيَاطِينُ، وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ: أَنْصَحُ الْعِبَادِ لِلْعِبَادِ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ.

«رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا» أَي: يَقُولُونَ: «رَبَّنَا»، وَاحْتَمَلَ هَذَا الْمَحْذُوفُ بَيَانًا لـ «يَسْتَغْفِرُونَ» فَيَكُونُ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ، وَأَنْ يَكُونَ حَالًا فَيَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ.

وَكثيراً مَا جَاءَ النَّدَاءُ بِلَفْظِ: ﴿رَبَّنَا﴾، ﴿رَبِّ﴾، وَفِيهِ اسْتِعْطَافُ الْعَبْدِ مَوْلَاهُ الَّذِي رَبَّهُ وَقَامَ بِمَصَالِحِهِ مِنْ لَدُنْ نَشَأَتِهِ إِلَى وَقْتِ نَدَائِهِ، فَهُوَ جَدِيرٌ بِأَنْ لَا يُنَادِيَهُ إِلَّا بِلَفْظِ الرَّبِّ.

وَانْتَصَبَ «رَحْمَةً وَعِلْمًا» عَلَى التَّمْيِيزِ، وَالْأَصْلُ: وَسِعَتْ رَحْمَتُكَ وَعِلْمُكَ كُلَّ شَيْءٍ، وَأَسْنَدَ الْوَسْعَ إِلَى صَاحِبِهِمَا مَبَالِغَةً، كَأَنَّ ذَاتَهُ هِيَ الرَّحْمَةُ وَالْعِلْمُ وَقَدْ وَسِعَا كُلَّ شَيْءٍ، وَقَدَّمَ الرَّحْمَةَ؛ لِأَنَّهُمْ بِهَا يَسْتَمْطِرُونَ إِحْسَانَهُ، وَيَتَوَسَّلُونَ بِهَا إِلَى حَصُولِ مَطْلُوبِهِمْ مِنْ سُؤَالِ الْمَغْفَرَةِ.

وَلَمَّا حَكَى تَعَالَى عَنْهُمْ كَيْفِيَّةَ تَنَائِهِمْ عَلَيْهِ، وَأَخْبَرَ بِاسْتِغْفَارِهِمُ لِلْمُؤْمِنِينَ، حَكَى كَيْفِيَّةَ اسْتِغْفَارِهِمْ وَهُوَ قَوْلُهُمْ: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» فَطَلَبَ

(١) جَاءَ فِي هَامِشٍ (ز٢) مَا نَصَّهُ: لَوْ قَالَ: لِمَنْ فَوْقَ الْأَرْضِ وَتَحْتَهَا، كَانَ أَحْسَنَ؛ لِأَنَّهُ يَعْمُ الْأَحْيَاءَ وَالْأَمْوَاتَ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥] لِأَنَّهُ يَعْمُ مَنْ فَوْقَهَا وَمَنْ تَحْتَهَا مِنَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) الْكَشَافُ ٤١٥/٣-٤١٦.

(٣) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٤٨/٤، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٣٢/١٨، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي تَفْسِيرِهِ ١٧٨/٢-١٧٩، وَالطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٢٠/٢٨٧، وَأَوْرَدَ الْخَبَرَ أَيْضًا الثَّعْلَبِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٣٣٧/٥ وَعَزَاهُ لِإِبْرَاهِيمَ النَّخْعِيِّ.

المغفرة نتيجة الرحمة، و«للذين تابوا» يتضمَّن أنَّكَ علمتَ توبتهم، فهما راجعان إلى قوله: «رحمة وعِلْمًا»، و«اتَّبِعُوا سَبِيلَكَ» وهي سبيلُ الْحَقِّ التي نَهَجْتَهَا لعبادِكَ «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ» الذي لَا يُغَالِبُ «الحَكِيمُ» الذي يَضَعُ الْأَشْيَاءَ مواضعها التي تليقُ بها.

ولمَّا كان طَلَبُ الْغُفْرَانِ يتضمَّنُ إسقاطَ الْعَذَابِ أَرَدَفُوهُ بالتصريح بوقايتهم الْعَذَابَ على سبيلِ الْمَبَالِغَةِ والتَّأَكِيدِ، فقالوا: «وَقِهِم عَذَابَ الْجَحِيمِ» وَطَلَبُ الْمَغْفِرَةِ ووقايةُ الْعَذَابِ لِلتَّائِبِ الصَّالِحِ - وقد وعدَ بِذلك الْوَعْدَ الصَّادِقَ - بِمَنْزِلَةِ الشَّفَاعَةِ فِي زِيَادَةِ الثَّوَابِ وَالْكَرَامَةِ، وَلَمَّا سَأَلُوا إِزَالََةَ الْعِقَابِ سَأَلُوا إِيصَالَ الثَّوَابِ، وَكَرَّرُوا الدُّعَاءَ، فَقَالُوا: «رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ».

وقرأ الجمهور: «جَنَّاتٍ» جمعاً، وزيد بنُ عَلِيٍّ والأعمش: «جَنَّةٌ عَدْنٌ» بالإنفراد، وكذا في مصحف عبد الله<sup>(١)</sup>، وتقدَّم الكلام في إعراب «التي» في قوله: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ في سورة مريم<sup>(٢)</sup>.

وقرأ ابنُ أَبِي عَبَّاسٍ: «صَلَحٌ» بضم اللام، يقال: صَلَحَ فهو صَلِيحٌ، وَصَلَحَ فهو صَالِحٌ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ عيسى: «وَدُرِّيَّتُهُمْ» بالإنفراد<sup>(٤)</sup>، والجمهور بِالْجَمْعِ.

وعن ابنِ جُبَيْرٍ في تفسير ذلك أَنَّ الرَّجُلَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَبْلَ قَرَابَتِهِ، فيقول: أَيْنَ أَبِي، أَيْنَ أُمِّي؟ أَيْنَ ابْنِي؟ أَيْنَ زَوْجَتِي؟ فيُلْحَقُونَ بِهِ؛ لِصَلَاحِهِ وَلتَنبِيهِهِ عَلَيْهِمْ وَطَلَبِهِ إِيَّاهُمْ، وهذه دعوةُ الْمَلَائِكَةِ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وإذا كان الإنسان في خيرٍ ومعه عَشِيرَتُهُ وَأَهْلُهُ، كان أبهجَ عنده وأسرَّ لقلبه.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٥٤٨/٤، والكشاف ٤١٧/٣، ومعاني القرآن للفراء ٥/٣، وهي في القراءات الشاذة ص ١٣٢ عن الأعمش.

(٢) عند تفسير الآية (٦١) منها.

(٣) الكشاف ٤١٧/٣، والقراءة فيه دون عزو، وينظر المعجم الوسيط (صلح).

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٨/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥٤٨/٤، وأورده أيضاً الثعلبي ٣٣٨/٥، والقرطبي ٣٣٣/١٨، وأخرجه عنه الطبري ٢٨٦/٢٠.

والظاهر عطفُ «وَمَنْ» على الضمير في «وَأَدْخَلَهُمْ» إذ هم المُحَدَّث عنهم والمسؤول لهم، وقال الفراء والزجاج: نُضِبَهُ مِنْ مَكَائِنَ؛ إِنَّ شَتَّ عَلَى الضمير في «وَأَدْخَلَهُمْ»، وَإِنَّ شَتَّ عَلَى الضمير في «وَعَذَّبَهُمْ».

«وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ» أي: امْنَعُهُمْ مِنَ الْوُقُوعِ فِيهَا حَتَّى لَا يَتَرْتَّبَ عَلَيْهَا جَزَاؤُهَا، أو: و«وقِهِم» جزاء «السَّيِّئَاتِ» التي اجْتَرَحُوهَا، فحذفت المضاف، ولا تكرار في هذا وقوله: «وَقِهِمُ عَذَابَ الْجَحِيمِ» لعدم تَوَافُقِ الْمَدْعُوِّ لَهُمْ؛ إذ الدُّعَاءُ الْأَوَّلُ لِلَّذِينَ تَابُوا، والثاني يظهر أَنَّهُ لَهُمْ وَلِمَنْ صَلَحَ مِنَ الْمَذْكُورِينَ، أو لاختلاف الدُّعَاءَيْنِ إِذَا أُريدَ بِالسَّيِّئَاتِ أَنْفُسَهَا، فذلك وقاية عذاب الجحيم، وهذا وقاية الوقوع في السَّيِّئَاتِ<sup>(١)</sup>.

والتنوين في «يومئذ» تنوينُ الْعَوْضِ، والمحذوف جملةٌ عَوْضٌ مِنْهَا التَّنْوِينُ، وَلَمْ تَقْدَمْ جَمَلَةٌ يَكُونُ التَّنْوِينُ عَوْضًا مِنْهَا، كقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٧﴾ وَأَنْتَ حِينُذِرٌ﴾ [الواقعة ٨٤] أي: حِينَ إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ، فَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ جَمَلَةٍ يَدُلُّ عَلَيْهَا مَعْنَى الْكَلَامِ، وَهِيَ: «وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ» أي: جَزَاءُهَا يَوْمَ إِذْ يُؤَاخِذُ بِهَا «فَقَدْ رَحِمْتَهُ»، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ أَحَدٌ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ - الَّذِينَ وَقَفْنَا عَلَى كَلَامِهِمْ فِي الْآيَةِ - لِلْجَمْلَةِ الَّتِي عَوْضٌ مِنْهَا التَّنْوِينُ فِي «يومئذ»، وَذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى الْغُفْرَانِ وَدُخُولِ الْجَنَّةِ، وَوَقَايَةِ الْعَذَابِ هُوَ الْفَوْزُ بِالظَّفَرِ الْعَظِيمِ الَّذِي عَظُمَ خَطَرُهُ وَجَلَّ صَنْعُهُ.

وَلَمَّا ذَكَرَ شَيْئًا مِنْ أَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ، ذَكَرَ شَيْئًا مِنْ أَحْوَالِ الْكَافِرِينَ وَمَا يَجْرِي لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ؛ مِنْ اعْتِرَافِهِمْ بِذُنُوبِهِمْ، وَاسْتِحْقَاقِهِمُ الْعَذَابَ، وَسُؤَالِهِمُ الرِّجْوَ إِلَى الدُّنْيَا.

وَيَدَاوُهُمْ قَالَ السُّدِّيُّ: فِي النَّارِ، وَقَالَ قَتَادَةُ: يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(٢)</sup>، وَالْمُنَادُونَ لَهُمُ الرِّبَايَةُ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيعِ.

وَاللَّامُ فِي «لَمَقَّتْ» لَامُ الْإِبْتِدَاءِ أَوْ لَامُ الْقَسَمِ، وَمَقَّتْ مَصْدَرٌ مُضَافٌ إِلَى الْفَاعِلِ، التَّقْدِيرُ: لَمَقَّتْ اللَّهُ إِيَّاكُمْ، أَوْ: لَمَقَّتْ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ، وَحُذِفَ الْمَفْعُولُ؛ لِدَلَالَةِ مَا بَعْدَهُ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ: «أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ».

(١) معاني القرآن للفراء ٥/٣، وللزجاج ٣٦٨/٤، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٤.

(٢) التكت والعيون ١٤٥/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٢٨٨/٢٠-٢٨٩.

والظاهر أَنَّ مَقَّتَ اللَّهِ إِيَّاهُمْ هُوَ فِي الدُّنْيَا، وَيُضَعَّفُ أَنْ يَكُونَ فِي الْآخِرَةِ - كما قال بعضهم<sup>(١)</sup> - لِقَاءِ «إِذْ تُدْعَوْنَ» مُفْلَتًا مِنَ الْكَلَامِ؛ لكونه ليس له عاملٌ تَقَدَّمَ، ولا مفسِّرٌ لعامل، فإذا كان المَقْتُ السابق في الدنيا أمكن أَنْ يُضْمَرَ له عاملٌ، تقديره: مَقَّتْكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ.

وقال الزمخشريُّ: و«إِذْ تُدْعَوْنَ» منصوبٌ بالمَقَّتِ الأوَّل، والمعنى أَنَّهُ يُقَالُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: إِنَّ اللَّهَ مَقَّتَ أَنْفُسَكُمْ الْأَمَّارَةَ بِالسُّوءِ وَالْكَفْرِ حِينَ كَانَ الْأَنْبِيَاءُ يَدْعُونَكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَأْبُونَ قَبُولَهُ وَتَخْتَارُونَ عَلَيْهِ الْكَفَرَ أَشَدَّ مِمَّا تَمَقُّتُونَهُنَّ الْيَوْمَ وَأَنْتُمْ فِي النَّارِ، إِذْ أَوْفَعْتُمْ فِيهَا؛ بِاتِّبَاعِكُمْ هَوَاهُنَّ<sup>(٢)</sup>. انتهى. وفيه دسيسة الاعتزال.

وأخطأ في قوله: و«إِذْ تُدْعَوْنَ» منصوبٌ بالمَقَّتِ الأوَّل؛ لِأَنَّ المَقَّتَ مصدرٌ ومعموله مِنْ صَلَتِهِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُخْبَرَ عَنْهُ إِلَّا بَعْدَ اسْتِيفَائِهِ صَلَتِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: «أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ»، وَهَذَا مِنْ ظَوَاهِرِ عِلْمِ التَّخَوُّلِ الَّتِي لَا تَكَادُ تَحْفَى عَلَى الْمُبْتَدئين، فَضْلاً عَمَّنْ يَدَّعِي الْعَجْمُ أَنَّهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ شَيْخُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ، وَلَمَّا كَانَ الْفَضْلُ بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَمَعْمُولِهِ بِالْخَبَرِ لَا يَجُوزُ، قَدَّرْنَا الْعَامِلَ فِيهِ مُضْمَرًا، أَي: مَقَّتْكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ، وَيُسَبِّحُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ عَلَى نَجْوَيْهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطَّارِق: ٨-٩] قَدَّرُوا الْعَامِلَ بِـ «رَجَعَهُ»: «يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ»؛ لِلْفَضْلِ بِـ «الْقَادِر» بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَ«يَوْمٍ»<sup>(٣)</sup>.

واختلافُ زَمَانِي المَقَّتَيْنِ الأوَّلِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرِ فِي الْآخِرَةِ هُوَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَابْنِ زَيْدٍ وَالْأَكْثَرِينَ<sup>(٤)</sup>، وَتَقَدَّمَ لَنَا أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ: هُوَ فِي الْآخِرَةِ، وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ<sup>(٥)</sup>، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَعَنِ الْحَسَنِ: لَمَّا رَأَوْا أَعْمَالَهُمُ الْخَبِيثَةَ مَقَّتُوا

(١) القائل: هُوَ الزَّمَخْشَرِيُّ، وَكَلَامُهُ فِي الْكَشَافِ ٤١٧/٣، قَالَ السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٤٦٢/٩ بَعْدَ ذِكْرِ قَوْلِ الْحَسَنِ وَتَضَعِيفِ أَبِي حَيَّانَ لَهُ: وَهَذَا التَّجَرُّؤُ عَلَى مِثْلِ الْحَسَنِ يَهْوَنُ عَلَيْكَ تَجَرُّؤُهُ عَلَى الزَّمَخْشَرِيِّ وَنَحْوِهِ. انْتَهَى. وَسَيَأْتِي قَرِيبًا قَوْلُ الْحَسَنِ وَكَلَامُهُ عَنِ الزَّمَخْشَرِيِّ، فَلْيَنْظُرْ ثَمَّةً.

(٢) الْكَشَافُ ٤١٧/٣، وَعِبَارَتُهُ فِي مَطْبُوعِهِ: كَأَنَّ اللَّهَ يَمَقَّتُ أَنْفُسَكُمْ... إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

(٣) يَنْظُرُ مَا قَالَهُ السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٤٦٢/٩ حَوْلَ هَذَا الْكَلَامِ.

(٤) الْمَحْرَرُ الرَّجِيزُ ٥٤٩/٤، وَيَنْظُرُ الْبَنُكْتُ وَالْعَيُونُ ١٤٥/٥، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٢٨٨/٢٠-٢٨٩.

(٥) فِي (بِه): الزَّمَخْشَرِيُّ. وَسَلَفَ قَوْلُ الْحَسَنِ قَرِيبًا.

أَنْفُسَهُمْ، فَتُودُوا: «لَمَقُتُ اللَّهَ» إِيَّاكُمْ الْآنَ «أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ» بعضكم لبعض، كقوله تعالى: ﴿يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [العنكبوت: ٢٥] و«إِذْ تَعْلِيلٌ»<sup>(١)</sup>. انتهى.

وكان قولُه: و«إِذْ تَعْلِيلٌ» من كلام الزمخشري، وقال قوم: «إِذْ تَدْعُونَ» معمول ل: اذكروا، محذوفة، ويتَّجه ذلك على أن يكون مَقْتُ اللَّهِ إِيَّاهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى قَوْلِ الْحَسَنِ، قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ تَوِيخًا وَتَقْرِيعًا وَتَنْبِيهًا عَلَى مَا فَاتَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ وَثَوَابِهِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: «مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ يَمَقُّتُ نَفْسَهُ، أَوْ أَنَّ بَعْضَكُمْ يَمَقُّتُ بَعْضًا، كَمَا قِيلَ: إِنَّ الْأَتْبَاعَ يَمَقْتُونَ الرُّؤَسَاءَ؛ لِمَا وَرَّطَوْهُمْ فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ، وَالرُّؤَسَاءُ يَمَقْتُونَ الْأَتْبَاعَ.

وقيل: يَمَقْتُونَ أَنْفُسَهُمْ حِينَ قَالَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ: ﴿فَلَا تَلُومُونِي وَتُلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> [إبراهيم: ٢٢].

وَالْمَقْتُ أَشَدُّ الْبُغْضِ، وَهُوَ مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى، فَمَعْنَاهُ: الْإِنْكَارَ وَالزَّجْرَ.

«قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ» وَجْهٌ اتَّصَلَ هَذِهِ بِمَا قَبْلَهَا أَنَّهُمْ كَانُوا يُنْكِرُونَ الْبَعْثَ، وَعِظَمُ مَقْتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ هَذَا الْإِنْكَارُ، فَلَمَّا مَقَّتُوا أَنْفُسَهُمْ وَرَأَوْا حَزْنَ<sup>(٣)</sup> طَوِيلًا، رَجَعُوا إِلَى الْإِقْرَارِ بِالْبَعْثِ، فَأَقْرَأُوا أَنَّهُ تَعَالَى أَمَانَتُهُمْ اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَاهُمْ اثْنَتَيْنِ؛ تَعْظِيمًا لِقُدْرَتِهِ وَتَوَسُّلًا إِلَى رِضَا، ثُمَّ أَطْمَعُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْاعْتِرَافِ بِالذُّنُوبِ أَنْ يُرَدُّوا إِلَى الدُّنْيَا، أَيْ: إِنْ رَجَعْنَا إِلَى الدُّنْيَا وَدُعِينَا إِلَى الْإِيمَانِ، بَادَرْنَا إِلَيْهِ.

وقال ابنُ عباسٍ وقتادة والضحاك وأبو مالك: مَوْتُهُمْ كَوْنُهُمْ مَاءٌ فِي الْأَصْلَابِ، ثُمَّ أَحْيَاوَهُمْ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ مَوْتُهُمْ فِيهَا، ثُمَّ أَحْيَاوَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(١) الكشاف ٤١٨/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٣٣٥/١٨ وعزا الكلام لمحمد بن كعب القرظي، وأخرجه عنه الطبري ٦٢٧/١٣ و٦٣٢-٦٣١.

(٣) في (يه): وزادوا حزنًا، وفي مطبوع المحرر الوجيز ٥٤٩/٤ والكلام منه: ورأوا حزنًا. والمثبت من باقي النسخ.



وقال السُّدِّيُّ: إحيائهم في الدنيا، ثم إماتتهم فيها، ثم إحيائهم في القبر لسؤالِ الملَكين، ثم إماتتهم فيه، ثم إحيائهم في الحُشْرِ.

وقال ابنُ زيد: إحيائهم نَسْماً عند أخذِ العهدِ عليهم من صُلْبِ آدَمَ، ثم إماتتهم بَعْدُ، ثم إحيائهم<sup>(١)</sup> في الدُّنيا، ثم إماتتهم، ثم إحيائهم. فعلى هذا - والذي قَبْلَهُ - تكون ثلاث إحياءات، وهو خلاف القرآن<sup>(٢)</sup>.

وقال محمد بنُ كعب: الكافر في الدُّنيا حيَّ الجسد مَيِّتُ القلب، فاعتبرت الحالاتان، ثم إماتتهم حقيقةً، ثم إحيائهم في البعث<sup>(٣)</sup>.

وتقدّم الكلام في أوائل «البقرة» على الإماتتين والإحياءين في قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَتَوَاتًا فَأَخْبِكُمُ﴾ الآية [٢٨]، وكرّرنا ذلك هنا؛ لبُعْدِ ما بينَ الموضوعين.

قال الزمخشريُّ: فإن قلت: كيف صَحَّ أَنْ يُسَمَّى خَلْقُهُمْ أَمْواتاً إماتةً؟

قلت: كما صَحَّ أَنْ تقول: سُبْحَانَ مَنْ صَغَّرَ جِسْمَ البَعُوضَةِ وَكَبَّرَ جِسْمَ الفِيلِ، وقولك للحَقَّارِ: ضَيْقُ فَمِ الرِّكْيَةِ وَوَسْعُ أَسْفَلِهَا، وليس ثُمَّ نُقِلَ مِنْ كِبَرٍ إِلَى صِغَرٍ، ولا مِنْ صِغَرٍ إِلَى كِبَرٍ، ولا مِنْ ضَيْقٍ إِلَى سَعَةٍ، ولا مِنْ سَعَةٍ إِلَى ضَيْقٍ، وإنَّما أَرَدْتُ الإنشاءَ على تلك الصفات، والسبب في صحَّته أَنَّ الصَّغَرَ والكِبَرَ جائزان معاً على المصنوع الواحد مِنْ غيرِ تَرْجُّحٍ لأحدهما، وكذلك الضَّيْقُ والسَّعَةُ، فإذا اختارَ الصَّانِعُ أَحَدَ الجائزَيْنِ وهو مُتَمَكِّنٌ منهما على السَّوَاءِ، فقد صَرَفَ المصنوعَ عن الجائزِ الآخرِ، فَجُعِلَ صَرْفُهُ عَنْهُ كَقَوْلِهِ مِنْهُ<sup>(٤)</sup>. انتهى.

(١) من قوله: نَسْماً عند أخذ العهد... إلى هنا، ليست في (يه)، والكلام من المحرر الوجيز ٥٤٩/٤، وينظر النكت والعيون ١٤٦/٥، وتفسير القرطبي ٣٣٥-٣٣٦/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٩٠-٢٩٢/٢٠.

(٢) الكشف ٤١٨/٣، وينظر المحرر الوجيز ٥٤٩/٤، وتفسير القرطبي ٣٣٦/١٨.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤٩/٤، وأخرجه عن كعب البيهقي في كتابه إثبات عذاب القبر (٤٣)، وأورده عنه الآلوسي في روح المعاني ٣٨/٢٤ وصدّره بقوله: ومن غرائب ما قيل في ذلك، وأعقبه بقوله: ومثُلُ هذا يُحكى لِيُظْلَعَ على حاله.

(٤) الكشف ٤١٨/٣.

يعني أن خلقهم أمواتاً، كأنه نُقِلَ من الحياة، وهو الجائر الآخر.

وظاهر «فاعترفنا بذنوبنا» أنه متسبب عن قولهم «رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» وثُمَّ محذوف، أي: فعرفنا قدرتك على الإمامة والإحياء، وزال إنكارنا للبعث «فاعترفنا بذنوبنا» السابقة من إنكار البعث وغيره، «فهل إلى خروج» أي: سريع أو بطيء من النار «من سبيل» وهذا سؤال من يئس من الخروج، ولكنه تعلل وتَحَيَّرَ.

«ذَلِكُمْ» الظاهر أن الخطاب للكفار في الآخرة، والإشارة إلى العذاب الذي هم فيه، أو إلى مقتلهم أنفسهم، أو إلى المنع من الخروج والزجر والإهانة، احتمالات مقولة، وقيل: الخطاب لمعاصري رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>.

والضمير في «بأنه» ضمير الشأن «إذا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ» أي: إذا أفرَدَ بالإلهية ونُفِيت عن سواه «كفرتُم وإن يُشْرِكْ به تؤمنوا» أي: إذا ذُكِرَتِ اللَّاتُ والعُزَّى وأمثالهما من الأصنام صدقتم بالوحييتها وسكنت نفوسكم إليها، «فالحُكْمُ» بعذابكم اليوم «لله» لا لتلك الأصنام التي أشركتموها مع الله «العلي» عن الشريك «الكبير» العظيم الكبرياء.

وقال محمد بن كعب: لأهل النار خمس دَعَوَات؛ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ في الأربعة، فإذا كانت الخامسة سَكَنُوا: «قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ» هنا الآية [١١]، وفي «إبراهيم»: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ الآية [٤٤]، وفي «السجدة»: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا﴾ الآية [١٢]، وفي «فاطر»: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ﴾ الآية [٣٧]، وفي «المؤمنون»: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ الآية [١٠٦]، فراجعهم بقوله تعالى: ﴿أَخْشَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] قال: فكان آخر كلامهم ذلك<sup>(٢)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٤٩/٤.

(٢) أورده القرطبي في تفسيره ١٦٢/١٢-١٦٣، وفي كتابه التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ص ٤١٧، نقلاً عن البيهقي، وهو عنده في البعث والنشور (٦٦٠)، وفي الأسماء والصفات (٤٨٢)، وفي إسناده: أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن السندي، وهو ضعيف. وأورده أيضاً القرطبي في التذكرة ص ٤١٧-٤١٩ - وأشار إليه في تفسيره ١٦٣/١٢ - نقلاً عن ابن المبارك بإسناده إلى محمد بن كعب القرظي، عمن بلغه، ... وساق خبراً طويلاً، وفي الإسناد: الحكم بن ظهير، وهو متروك، وأتبعه ابن معين. تقريب التهذيب.

ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا يُوجِبُ التَّهْدِيدَ الشَّدِيدَ فِي حَقِّ الْمُشْرِكِينَ، أَرَدَفَهُ بِذِكْرِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ وَحُكْمَتِهِ؛ لِيَصِيرَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ جَعْلُ الْأَحْجَارِ الْمُنْحَوْتَةِ وَالْخَشَبِ الْمَعْبُودَةِ شُرَكَاءَ لِلَّهِ، فَقَالَ:

«هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ» أَيُّهَا النَّاسُ، وَيَشْمَلُ آيَاتِ قُدْرَتِهِ؛ مِنَ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ وَالصَّوَاعِقِ وَنَحْوَهَا مِنَ الْآثَارِ الْعُلُوتِيَّةِ، وَآيَاتِ كِتَابِهِ الْمُشْتَمَلِ عَلَى عِلْمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَآيَاتِ الْإِعْجَازِ عَلَى أَيْدِي رُسُلِهِ، وَهَذِهِ الْآيَاتُ رَاجِعَةٌ إِلَى نُورِ الْعَقْلِ الدَّاعِي إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: «وَيُنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا» وَهُوَ الْمَطَرُ الَّذِي هُوَ سَبَبُ قَوَامِ بَنِي الْبَدَنِ، فَتِلْكَ الْآيَاتُ لِلْأَدْيَانِ كَهَذَا الرِّزْقِ لِلْأَبْدَانِ.

«وَمَا يَتَذَكَّرُ» أَي: يَتَعَطَّ وَيَتَعَبَّرُ<sup>(١)</sup>، وَجَعَلَهُ تَذَكُّرًا؛ لِأَنَّهُ مَرْكُوزٌ فِي الْعُقُولِ دَلَالًا لِلتَّوْحِيدِ، ثُمَّ قَدْ يَعْزُضُ الْإِشْتِغَالَ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ فَيَمْنَعُ مِنْ تَجَلِّيِ نُورِ الْعَقْلِ، فإِذَا تَابَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى تَذَكَّرَ.



﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٧﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ٨ يَوْمَ هُمْ بَدْرُوتٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ٩ الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ١٠ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْخَنَاجِرِ كَظِيمٍ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِسْمٍ وَلَا سَفِيعٍ يُطَاعُ ١١ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ١٢ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْءًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ١٣ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يُدَوِّنُهُمْ وَمَا كَانْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ١٤ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ١٥﴾ .

الأمر بقوله: «فادعوا» للمُتَّبِعِينَ الْمُؤْمِنِينَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَي: اعْبُدُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ مِنَ الشُّرْكَ عَلَى كُلِّ حَالٍ حَتَّى فِي حَالِ غِيظِ أَعْدَائِكُمُ الْمُتَمَالِثِينَ عَلَيْكُمْ وَعَلَى اسْتِثْصَالِكُمْ.

(١) بعدها في (به): وينزجر.

و«رفيع» خبر مبتدأ محذوف، وقال الزمخشري: ثلاثة أخبار مترتبة على قوله: «الذي يريكم»، أو أخبار مبتدأ محذوف، وهي مختلفة تعريفاً وتكيراً<sup>(١)</sup>. انتهى.

أما ترتبها على قوله: «هو الذي يريكم» فبعيد؛ لطول الفضل، وأما كونها أخباراً لمبتدأ محذوف، فمبني على جواز تعدد الأخبار إذا لم تكن في معنى خبر واحد، والمنع اختيار أصحابنا.

وقرئ: «رفيع» بالنصب على المدح<sup>(٢)</sup>، واحتمل أن يكون «رفيع» للمبالغة، على قويل من: رافع، فتكون «الدرجات» مفعولة، أي: رافع درجات المؤمنين ومنازلهم في الجنة، وبه فسر ابن سلام<sup>(٣)</sup>، أو عبر بالدرجات عن السماوات، أي: رفعها سماء فوق سماء والعرش فوقهن، وبه فسر ابن جبير<sup>(٤)</sup>.

واحتمل أن يكون «رفيع» فعلاً، من: رَفَعَ الشَّيْءُ: عَلَا، فهو رفيع، فيكون من باب الصفة المشبهة.

و«الدرجات»: المصاعد للملائكة إلى أن تبلغ العرش، أضيفت إليه دلالة على عزته وسلطانه<sup>(٥)</sup>، أي: درجات ملائكته، كما وصفه بقوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ [المعارج: ٣]، أو يكون ذلك عبارة عن رفعة شأنه وعلو سلطانه، كما أن قوله: «ذو العرش» عبارة عن ملكه، وينحوه فسر ابن زيد، قال: عظيم الصفات<sup>(٦)</sup>.

و«الروح»: النبوة، قاله قتادة والسدي<sup>(٧)</sup>، كما قال: ﴿رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢] وعن قتادة أيضاً: الوحي<sup>(٨)</sup>، وقال ابن عباس: القرآن، وقال

(١) الكشف ٤١٩/٣.

(٢) المصدر السابق، وتفسير الرازي ٤٣/٢٧، وهي في القراءات الشاذة ص ٤٣.

(٣) النكت والعيون ١٤٧/٥، وتفسير القرطبي ٣٣٨/١٨.

(٤) الكشف ٤١٩/٣، وينظر أيضاً النكت والعيون ١٤٧/٥، وتفسير القرطبي ٣٣٨/١٨.

(٥) في الكشف ٤١٩/٣، والكلام منه: وملكوته.

(٦) النكت والعيون ١٤٧/٥، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢١٠/٧.

(٧) المحرر الوجيز ٥٥٠/٤، وقول السدي عند الماوردي في النكت والعيون ١٤٧/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٩٦/٢٠.

(٨) النكت والعيون ١٤٧/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٩٥/٢٠.

الضحاك: جبريل يُرسله لمن يشاء، وقيل: الرحمة، وقيل: أرواح العباد<sup>(١)</sup>، وهذان القولان ضعيفان، والأولى الوحي، استعار له الروح لحياة الأديان المرضية به<sup>(٢)</sup>، كما قال: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

وقال ابن عطية: ويحتمل أن يكون إلقاء الروح عامًا لكل ما يُنعم الله به على عباده المهتدين<sup>(٣)</sup> في تفهيم الإيمان والمعقولات<sup>(٤)</sup> الشريفة. انتهى.

وقال الزجاج: «الروح»: كل ما به حياة الناس، وكل مهتد حي، وكل ضال ميت<sup>(٥)</sup>. انتهى.

وقال ابن عباس: «من أمره» من قضائه، وقال مقاتل: بأمره، وحكى الثعلبي: من قوله<sup>(٦)</sup>، ويظهر أن «من» لا ابتداء الغاية.

وقرأ الجمهور: «لِيُنْذَرَ» مبنياً للفاعل، «يوم» بالنصب، والظاهر أن الفاعل ضمير يعود على الله؛ لأنه هو المُحدث عنه، واحتمل «يوم» أن يكون مفعولاً على السعة، وأن يكون ظرفاً، والمُنْذَر به محذوف.

وقرأ أبي وجماعة كذلك إلا أنهم رَفَعُوا «يوم» على الفاعلية مجازاً<sup>(٧)</sup>.

وقيل: الفاعل في القراءة الأولى ضمير «الروح»، وقيل ضمير «من».

وقرأ اليماني فيما ذكر صاحب «اللوامح»: «لِيُنْذَرَ» مبنياً للمفعول، «يَوْمُ التَّلَاقِ» برَفْعِ الميم<sup>(٨)</sup>.

(١) النكت والعيون ٥/١٤٧-١٤٨، وينظر زاد المسير ٧/٢١٠.

(٢) في (به): لحياة الأديان المضية به.

(٣) في (به): المتقين. وفي المحرر الوجيز ٤/٥٥٠: المعتدين.

(٤) في المحرر الوجيز ٤/٥٥٠: والمعتقدات.

(٥) المصدر السابق، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٦٩.

(٦) زاد المسير ٧/٢١١، وقول الثعلبي في تفسيره ٥/٣٤٠.

(٧) لم نقف على القراءة عند غيره.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٥٥١، وينظر الكشاف ٣/٤١٩.

وقرأ الحسن واليماني - فيما ذكر ابن خالويه - «لَتُنذِرَ» بالتاء<sup>(١)</sup>، فقالوا: الفاعل ضمير الروح؛ لأنها تُؤنَّث، أو فيه ضمير الخطاب للرَّسول.

وقرئ: «التَّلَاقُ» و«التَّنَادُ» بياءٍ وبغير ياءٍ<sup>(٢)</sup>.

وسُمِّي «يوم التَّلَاقِ» لالتقاء الخلائق فيه، قاله ابن عباس، وقال قتادة ومقاتل: يلتقي فيه الخالق والمخلوق، وقال ميمون بن مِهْران: يلتقي فيه الظالم والمظلوم. وحكى الثعلبي: يلتقي المرء بعمله<sup>(٣)</sup>.

وقال السُّدي: يُلاقى أهلُ السماءِ أهلَ الأرض، وقيل: يلتقي العابدون ومعبودهم<sup>(٤)</sup>.

«يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» أي: ظاهرون من قبورهم لا يسترهم شيءٌ من جبلٍ أو أكمةٍ أو بناءٍ؛ لأنَّ الأرض - إذ ذاك - قاعٌ صَفْصَفٌ، ولا من ثيابٍ؛ لأنَّهم يُحشرون عُرَاةً حِفَاةً غُرْلًا<sup>(٥)</sup>.

و«يَوْمَ» بدَلٌ من «يوم التَّلَاقِ»، وكلاهما ظرفٌ مُستقبل، والظَّرْفُ المستقبل عند سبويه لا تجوز إضافته إلى الجملة الاسميَّة، لا يجوز: أَجِئْتُكَ يَوْمَ زَيْدٌ ذَاهِبٌ، إجراءٌ له مجرى «إذا»، فكما لا يجوز أن تقول: أَجِئْتُكَ إذا زَيْدٌ ذَاهِبٌ، فكذلك لا يجوز هذا، وذهب أبو الحسن إلى جواز ذلك، فيتخرَّج قوله: «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» على هذا المذهب، وقد أجاز ذلك بعضُ أصحابنا على قلةٍ، والدلائلُ المذكورة في عِلْمِ النَّحْوِ<sup>(٦)</sup>.

(١) تفسير الثعلبي ٣٤٠/٥ عن الحسن، والكشاف ٤١٩/٣ دون عزير، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢ عنهما.

(٢) قرأ بالياء فيهما ورش، وابنُ وردان وصلاً، وابنُ كثير، ويعقوب في الحاليين. ينظر تفصيل ذلك في السبعة ص ٥٦٨، والتيسير ص ١٩٢، والنشر ٣٦٦/٢.

(٣) زاد المسير ٢١١/٧، وينظر تفسير الثعلبي ٣٤٠/٥، والقرطبي ٣٣٩/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٩٧-٢٩٦/٢٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥١/٤، وتفسير الثعلبي ٣٤٠/٥، وقول السدي عند الطبري ٢٩٧/٢٠.

(٥) ينظر خبر ابن عباس عند البخاري (٣٣٤٩)، ومسلم (٢٨٦٠)، وأحمد (١٩٥٠).

(٦) ينظر كتاب سبويه ١١٨-١١٩، ومعاني القرآن للأخفش ٦٧٦/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٢٨/٤، وارتشاف الضَّرَب ١٨٣٢/٤.

وقال ابن عطية: ويَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ انتصابه على الظرف، والعامل فيه قوله: «لا يخفى» وهي حركة إعراب لا حركة بناء؛ لأنَّ الظرف لا يُبْنَى إِلَّا إِذَا أُضِيفَ إِلَى غير متمكن ك: «يومئذٍ»، وكقول الشاعر:

على حين عاتبت المشيب على الصِّبَا

وكقوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ [المائدة: ١١٩] وأمّا في هذه الآية فالجملة اسمٌ مُتَمَكِّن، كما تقول: جئت يوم زيد أمير، فلا يجوز البناء<sup>(١)</sup>. انتهى. يعني أن ينتصب على الظرف قوله: «يوم هم بارزون».

وأمّا قوله: لا يُبْنَى إِلَّا إِذَا أُضِيفَ إِلَى غير مُتَمَكِّن، فالبناء ليس مُتَحْتَمًا، بل يجوز فيه البناء والإعراب.

وأمّا تمثيله بـ ﴿يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ فمذهب البصريين أنه لا يجوز فيه إلا الإعراب، ومذهب الكوفيين جواز البناء والإعراب فيه<sup>(٢)</sup>.

وأمّا إذا أُضِيفَ إِلَى جملة اسمية كما مثّل من قوله: جئت يوم زيد أمير، فالتّقل عن البصريين تحتم الإعراب - كما ذكر - والتّقل عن الكوفيين جواز الإعراب والبناء، وذهب إليه بعض أصحابنا، وهو الصحيح؛ لكثرة شواهد البناء على ذلك، ووقع في بعض تصانيف بعض أصحابنا أنه يتحتم فيه البناء، وهذا قول لم يذهب إليه أحد، فهو وهم.

«لا يخفى على الله منهم شيء» أي: من سرائرهم وبواطنهم، قال ابن عباس: إذا هلك من في السماوات ومن في الأرض فلم يبق إلا الله، قال: «لَمَنْ الْمُلْكُ اليوم» فلا يجيبه أحد، فبرّد على نفسه: «الله الواحد القهار»<sup>(٣)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٥١/٤، وصدر البيت للناطقة الذبياني، وسلف في تفسير البقرة، عند تفسير الآية (٧).

(٢) ينظر الإنصاف في مسائل الخلاف ١/١٦٣، وارتشاف الضرب ٤/١٨٢٨ وما بعدها.

(٣) الخبر في النكت والعيون ٥/١٤٨ وعزاه لمحمد بن كعب، وفي تفسير السمرقندي ٣/١٦٣ ولم يَغْزِهِ، وهو عند عبد الله بن أحمد في السنة ص ٤٢، وابن أبي حاتم ١٠/٣٢٦٥، والحاكم في المستدرک ٢/٤٣٧، وأبي نعيم في الحلية ١/٣٢٤ بنحوه.

وقال ابن مسعود: يَجْمَعُ اللهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ بِأَرْضٍ بِيضَاءَ كَأَنَّهَا سَبِيكَةُ فِضَّةٍ، لَمْ يُغْصَ اللهُ فِيهَا قَطُّ، فَأَوَّلُ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَنْ يُنَادِيَ مُنَادٍ: «لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ» فَيُجِيبُوا كُلُّهُمْ: «الله الواحد القَهَّار»<sup>(١)</sup>.

رُويَ أَنَّهُ تَعَالَى يُقَرِّرُ هَذَا التَّقْرِيرَ وَيَسْكُتُ الْعَالَمُ هَيْبَةً وَجَزَعاً، فَيُجِيبُ نَفْسَهُ بقوله: «الله الواحد القَهَّار».

وقال الحسن: هو السائل وهو المجيب. وقيل: ينادي بالتقرير مَلَكٌ، فيجيبُ الناسُ<sup>(٢)</sup>.

وإنَّما خَصَّ التقرير باليوم، وإن كان المَلِكُ له تعالى في ذلك اليوم وفي غيره؛ لظهور ذلك للكُفْرَةِ والجَهْلَةِ ووضوحه يومَ القيامة.

وإذا تأملَ مَنْ له مُسْكَةٌ عَقْلٍ تسخيرَ أهلِ السماوات والأرض ونفوذَ القضاء فيهم، تَيَقَّنَ أَنَّ لَا مُلْكَ إِلَّا اللهُ، ومن نتائج مُلْكِهِ في ذلك اليوم جزاء كلِّ نفسٍ بما كَسَبَتْ وانتفاء الظلم وسُرْعَةُ الحساب؛ إذ حسابهم في وقتٍ واحدٍ لَا يَشْغَلُهُ حسابٌ عن حساب، قال ابنُ عَطِيَّةَ<sup>(٣)</sup>: وهذه الآية نصٌّ في أَنَّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ مُعَلَّقٌ بِاكتساب العبد. انتهى. وهو على طريقة الأشعرية.

ورُويَ أَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَنْتَصِفُ حَتَّى يَقِيلَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الْجَنَّةِ وَالْكَافِرُونَ فِي النَّارِ<sup>(٤)</sup>.

و«يَوْمَ الْآزِفَةِ» هو يومُ القيامة؛ أَمَرَ تَعَالَى نَبِيَّهُ أَنْ يُنْذِرَ الْعَالَمَ وَيُحَذِّرَهُمْ مِنْهُ وَمِنْ أَهْوَالِهِ، قاله مجاهد وابنُ زيد<sup>(٥)</sup>.

(١) تفسير الثعلبي ٣٤٠/٥ بإسناده إلى ابن مسعود، وهو أيضاً عند ابن المبارك في الزهد (٣٨٨) - زوائد نعيم بن حماد).

(٢) المحرر الوجيز ٥٥١/٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣٤٠/٥، والقرطبي ٣٤٠/١٨.

(٣) المحرر الوجيز ٥٥١/٤، وما قبله منه أيضاً.

(٤) المصدر السابق، والخبر عند ابن المبارك في الزهد (١٣١٣)، والطبري في تفسيره ٤٣٥/١٧، والحاكم في المستدرک ٤٠٢/٢ من قول ابن مسعود عليه السلام، وعند السمرقندي في تفسيره ٤٥٨/٣، والواحدي في الوسيط ٣٣٨/٣ عن ابن عباس عليه السلام، وأخرجه عنه الطبري ٤٣٥/١٧.

(٥) المحرر الوجيز ٥٥٢/٤، وأخرجه عنهم الطبري ٣٠٠/٢٠-٣٠١.



و«الآزفة» صفة لمحذوف، تقديره: يوم الساعة الآزفة، أو الطامة الآزفة، ونحو هذا، ولما اعتقَبَ كلُّ إنذار نوعاً من الشدة والخوف وغيرهما، حَسَنَ التكرار.

و«الآزفة»: القريبة، كما تقدّم، وهي مشارفتهم دخول النار، فإنه إذ ذاك تزيغ القلوب عن مقارّها من شدة الخوف.

وقال أبو مسلم: «يوم الآزفة» يوم المنيّة وحُضور الأجل، يدلُّ عليه أنّه تقدّم وَصَفَ يوم القيامة بأنّه «يوم التّلاق» ويوم بروزهم، فوجب أن يكون هذا اليوم غيره، وهذه الصفة مخصوصة في سائر الآيات بيوم الموت، قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُوكُومَ﴾ [الواقعة: ٨٣]، ﴿لَا إِذَا بَلَغَتِ الْقُرَى﴾ [القيامة: ٢٦]، وأيضاً توصيف يوم الموت<sup>(١)</sup> بالقرب أولى من وَصَفَ يوم القيامة بالقرب، وأيضاً فالصفات المذكورة بعد قوله: «يوم الآزفة» لائحة بيوم حضور المنيّة؛ لأنَّ الرُّجُلَ عند معاينة ملائكة العذاب يعظم خوفه، يكاد قلبه يبلغ حنجرتَه من شدة الخوف، ولا يكون له حميم ولا شفيع يرفع عنه ما به من أنواع الخوف.

«إذ القلوب لدى الحناجر» قيل: يجوز أن يكون ذلك يوم القيامة حقيقة، ويَبْقُونَ أحياء مع ذلك، بخلاف حالة الدنيا فإنَّ من انتقل قلبه إلى حنجرتَه مات، ويجوز أن يكون ذلك كناية عن ما يبلغون إليه من شدة الجزع، كما تقول: كادت نفسي أن تخرج.

وانتصب «كاظمين» على الحال، قال الزمخشري: هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى، إذ المعنى: إذ قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها، ويجوز أن يكون حالاً عن «القلوب»، وأنَّ القلوب كاظمة على غمّ وكرب فيها مع بلوغها الحناجر، وإنما جمع الكاظم جمع السّلامة؛ لأنّه وَصَفَهَا بِالكَظْمِ الذي هو من أفعال العقلاء، كما قال: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وقال: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: ٤] وَيَعْبُدُهُ قِرَاءَةً مَنْ قَرَأَ: «كاظمون»، ويجوز أن يكون حالاً

(١) من قوله: قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُوكُومَ﴾... إلى هنا، زيادة من (به)، والكلام من تفسير الرازي ٢٧/٤٩-٥٠، وقول أبي مسلم ذكره الماوردي في النكت والعيون ٥/١٤٩، وعزاه لقطرب، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٢١٢، والقرطبي ١٨/٣٤٢.

عن قوله [«وأنذرهم»]<sup>(١)</sup>، أي: «وأنذرهم مقدرين»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن عطية: «كاظمين» حالٌ ممَّا أبدلَ منه قوله «إذ القلوب»، أو ممَّا تنضاف إليه «القلوب»؛ لأنَّ المراد: إذ قلوبُ الناس لدى حناجرهم، وهذا كقوله: تعالى: ﴿تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ \* مُهْطِعِينَ﴾ [إبراهيم: ٤٢-٤٣] أراد تشخص فيه أبصارهم<sup>(٣)</sup>.

وقال الحوفي: «القلوب» رفع بالابتداء، ولَدَى الحناجر» الخبر متعلق بمعنى الاستقرار «كاظمين» نصب على الحال، والعامل في الحال الاستقرار.

وقال أبو البقاء: «كاظمين» حالٌ مِنْ «القلوب»؛ لأنَّ المراد أصحابُها<sup>(٤)</sup>. انتهى.

«ما للظالمين من حميم» أي: مُحِبُّ مُشْفِقٌ «ولا شفيع يُطاع» في موضع الصفة لـ «شفيع»، فاحتمل أن يكون في موضع خفضٍ على اللفظ، وفي موضع رفعٍ على الموضع، واحتمل أن ينسحب النفي على الوصف فقط، فيكون ثَمَّ شفيعٌ ولكنه لا يطاع، أي: لا تُقْبَلُ شفاعته، واحتمل أن ينسحب النفي على الموصوف وصفته، أي: لا شفيعٌ يُطاع، وهذا هو المقصود في الآية؛ لأنَّ الشفيعَ عند الله إنما يكون من أوليائه تعالى، ولا تكون الشفاعة إلا لِمَنْ ارتضاهُ الله، وأيضاً فيكون في زيادة التفضيل والثواب، ولا يمكن شيءٌ مِنْ هذا في حقِّ الكافر، وعن الحسن: والله لا يكون لهم شفيعٌ البتة<sup>(٥)</sup>.

«يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ»<sup>(٦)</sup> الظاهر أنَّه من إضافة الصفة للموصوف، أي: الأعين الخائنة<sup>(٦)</sup>، كقوله:

(١) زيادة من الكشف ٣/٤٢٠، ولم ترد في النسخ، والقراءة نقلها عنه الرازي ٢٧/٥٠، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٣٤٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩، حيث نُقِلَ عن الكسائي أنه قال: يجوز رفع ﴿كَاطِمِينَ﴾ على الابتداء.

(٢) بعدها في الكشف ٣/٤٢٠: أو مشارفين الكظم.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٥٢.

(٤) الإملاء ٢/٢١٨.

(٥) الكشف ٣/٤٢١.

(٦-٦) زيادة من (به).

وإن سَقَّيْتِ كَرَامَ النَّاسِ فَاسْقِينَا<sup>(١)</sup>

أي: الناسَ الكرامَ، وجَوَّزُوا أَنْ تكون «خائنة» مصدراً، كالعافية والعاقبة، أي: يَعْلَمُ خِيَانَةَ الْأَعِينِ.

ولَمَّا كَانَتِ الْأَفْعَالُ الَّتِي يُقْصَدُ بِهَا التَّكْتُمُ بَدَنِيَّةً؛ فَأَخْفَاهَا خَائِنَةُ الْأَعِينِ مِنْ كَسْرِ جَفْنٍ وَعَمَزٍ وَنَظَرٍ يُفْهَمُ مِنْهُ مَعْنَى وَيُرِيدُ صَاحِبُهُ مَعْنَى آخَرَ، وَقَلْبِيَّةً؛ وَهُوَ مَا تَحْتَوِي عَلَيْهِ الضَّمَانُ = قَسَمَ مَا يَنْكُتُمْ بِهِ إِلَى هَذَيْنِ الْقِسْمَيْنِ، وَذَكَرَ أَنَّ عِلْمَهُ مُتَعَلِّقٌ بِهِمَا التَّعَلُّقُ التَّامُّ.

وقال الزمخشري: وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يُرَادَ: الْخَائِنَةُ مِنَ الْأَعِينِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ» لَا يُسَاعِدُ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

يعني أَنَّهُ لَا يُنَاسِبُ أَنْ يَكُونَ مُقَابِلَ الْمَعْنَى إِلَّا الْمَعْنَى، وَتَقَدَّمَ أَنَّ الظَّاهِرَ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ: الْأَعِينُ الْخَائِنَةُ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعِينِ» الْآيَةُ، مُتَّصِلٌ بِمَا قَبْلَهُ؛ لَمَّا أَمَرَ بِإِنْذَارِهِ يَوْمَ الْآزِفَةِ وَمَا يَعْرِضُ فِيهِ مِنْ شِدَّةِ الْكُرْبِ وَالْغَمِّ، وَأَنَّ الظَّالِمَ لَا يَجِدُ فِيهِ مَنْ يَحْمِيهِ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا مَنْ يَشْفَعُ لَهُ = ذَكَرَ أَطْلَاعَهُ تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ مَا يَصْدُرُ مِنَ الْعَبْدِ، وَأَنَّهُ مُجَازِيٌّ بِمَا عَمِلَ؛ لِيَكُونَ عَلَى حَذَرٍ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ إِذَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَى أَعْمَالِهِ.

وقال ابنُ عَطِيَّةَ: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعِينِ» مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: «سَرِيعَ الْحِسَابِ»؛ لِأَنَّ سُرْعَةَ حِسَابِهِ لِلْمَخْلُوقِ إِنَّمَا هِيَ بِعِلْمِهِ الَّذِي لَا يَحْتَاجُ مَعَهُ إِلَى رَوِيَّةٍ وَفِكْرَةٍ وَلَا لَشَيْءٍ

(١) الشطر وقع عَجْزاً لِبَيْنَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا لِلْمَرْقَشِ الْأَكْبَرِ كَمَا فِي شَرْحِ اخْتِيَارَاتِ الْمَفْضَلِ ١٠٧٠/٢، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٣٠١/٨، وَصَدْرُهُ:

يَا ذَاتَ أَجْوَادِنَا قَوْلِي فَحَيِّينَا

وَتَانِيَهُمَا لِبَعْضِ بَنِي قَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، وَقِيلَ: لِبِشَامَةَ بْنِ حَزْنِ النَّهْشَلِيِّ، وَصَدْرُهُ:

إِنَّا مُحْيِيُوكَ يَا سَلْمَى فَحَيِّينَا

وَهُوَ فِي شَرْحِ دِيْوَانِ الْحِمَاسَةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ١٠٠/١، وَلِلتَّبْرِيزِيِّ ٥٠/١، وَالتَّذَكُّرَةِ السَّعْدِيَّةِ ص ٣٤، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٣٠٢/٨، وَأَوْرَدَهُ أَيْضاً ابْنُ قَتِيْبَةَ فِي عَيُونِ الْأَخْبَارِ ١٨٩/١ وَلَمْ يَنْسِبْهُ. (٢) الْكَشَافُ ٤٢١/٣.

مِمَّا يَحْتَاجُهُ الْمُحَاسِبُونَ، وقالت فرقة: «يَعْلَمُ» مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: «لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» [الآية: ١٦]، وهذا قولٌ حَسَنٌ يَقْوِيهِ تَنَاسُبُ الْمَعْنِيِّينَ، وَيُضْعَفُهُ بُعْدُ الْآيَةِ مِنَ الْآيَةِ، وَكَثْرَةُ الْحَائِلِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: بِمِ اتَّصَلَ قَوْلُهُ: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ»؟

قلت: هو خبر من أخبار «هو» في قوله: «هو الذي يريكم» [الآية: ١٣] مِثْلُ: «يُلْقِي الرُّوحَ» [الآية: ١٥] وَلَكِنْ يُلْقِي الرُّوحَ، قَدْ عُلِّلَ بِقَوْلِهِ: «لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ» ثُمَّ اسْتَطَرَدَ لِذِكْرِ أَحْوَالِ «يَوْمِ التَّلَاقِ» إِلَى قَوْلِهِ: «وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ» فَبَعْدَ لَذَلِكَ عَنْ إِخْوَانِهِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وفي بعض الكتب المنزلة: أَنَا مِرْصَادُ الْهَمَمِ، أَنَا الْعَالِمُ لِمَحَالِّ الْفِكْرِ وَكَسْرِ الْعِيُونِ<sup>(٣)</sup>.

وقال مجاهد: «خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ» مُسَارِقَةُ النَّظَرِ إِلَى مَا لَا يَجُوزُ. وَمِثْلُ الْمَفْسُورِ «خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ» بِالنَّظَرِ الثَّانِي إِلَى حُرْمَةِ غَيْرِ النَّاطِرِ<sup>(٤)</sup> «وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ» بِالنَّظَرِ الْأَوَّلِ الَّذِي لَا يُمَكِّنُ رَفْعَهُ.

«وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» هَذَا يُوجِبُ عِظَمَ الْخَوْفِ؛ لِأَنَّ الْحَاكِمَ إِذَا كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَلَا يَقْضِي إِلَّا بِالْحَقِّ فِي مَا دَقَّ وَجَلَّ، خَافَهُ الْخَلْقُ غَايَةً.

«وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا» هَذَا قَدْخٌ فِي أَصْنَافِهِمْ وَتَهَكُّمِهِمْ بِهِمْ؛ لِأَنَّ مَا لَا يُوصَفُ بِالْقُدْرَةِ لَا يُقَالُ فِيهِ: يَقْضِي وَلَا يَقْضِي.

وقرأ الجمهور: «يَذْعُونَ» بِيَاءِ الْغَيْبَةِ؛ لِتَنَاسُبِ الضَّمَاثِرِ الْغَائِبَةِ قَبْلُ، وَقَرَأَ

(١) المحرر الوجيز ٤/٥٥٢-٥٥٣.

(٢) الكشف ٣/٤٢١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٥٥٣، وما بعده منه أيضاً، ووردت آخِرُ العبارة في مطبوعه هكذا: ... أَنَا الْعَالِمُ بِمَجَالِ الْفِكْرِ وَكَسْرِ الْجَفُونِ. ووردت في (ز): الْفِكْرُ وَكَسْرِ الْعِيُونِ، وَفِي الْمَطْبُوعِ: مَجَالِ الْفِكْرِ وَكَسْرِ الْعِيُونِ، وَفِي (أ) وَ(ت) وَ(ج) وَ(ز) وَ(ع): مَجَالِ الْفِكْرِ وَكَسْرِ الْعِيُونِ. والمثبت من (يه)، ولم نقف على العبارة عند غيرهما.

(٤) أي: ينظر رجل إلى امرأة هي حُرْمَةٌ لغيره. المحرر الوجيز ٤/٥٥٣، وينظر معاني القرآن للقرءاء ٣/٧، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩، وقول مجاهد عند الطبري ٢٠/٣٠٤.

أبو جعفر وشيبة ونافع - بخلاف عنه - وهشام: «تَدْعُونَ» بقاء الخطاب<sup>(١)</sup>، أي: قُلْ لهم يا مُحَمَّد.

«إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» تقريرٌ لقوله: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورَ» ووَعِدُ لَهُمْ بِأَنَّهُ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَيُبْصِرُ مَا يَعْمَلُونَ، وتَعْرِضُ بِأَصْنَافِهِمْ أَنَّهَا لَا تَسْمَعُ وَلَا تُبْصِرُ.

«أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» أَحَالَ قَرِيشاً عَلَى الْإِعْتِبَارِ بِالسَّيْرِ.

وَجَازَ أَنْ يَكُونَ «فَيَنْظُرُوا» مَجْزُوماً عَطْفاً عَلَى «يَسِيرُوا»، وَأَنْ يَكُونَ مَنْصُوباً عَلَى جَوَابِ التَّنْفِي، كَمَا قَالَ:

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتُخْبِرَكَ الرَّسُومُ<sup>(٢)</sup>

وَتَقْدَمُ الْكَلَامُ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ، وَحَمَلَ الزَّمَخْشَرِيُّ «هُمْ» عَلَى أَنْ يَكُونَ فَضْلاً<sup>(٣)</sup>، وَلَا يَتَعَيَّنْ؛ إِذْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «هُمْ» تَوْكِيداً لضمير «كَانُوا».

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «مِنْهُمْ» بضمير الغيبة، وَابْنُ عَامِرٍ: «مِنْكُمْ» بضمير الخطاب<sup>(٤)</sup>؛ عَلَى سَبِيلِ الْإِلْتِفَاتِ.

«وَأَنَاراً فِي الْأَرْضِ» مَعْطُوفٌ عَلَى «قُوَّةٍ» أَي: إِنَّ مَبَانِيهِمْ وَحُصُونَهُمْ وَعُدَدَهُمْ كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّدَّةِ كَمَا قَالَ: ﴿وَتَنَحُّنُ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [الشعراء: ١٤٩].

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: أَوْ أَرَادُوا: أَكْثَرَ آثَاراً، كَقَوْلِهِ:

(١) المحرر الوجيز ٥٥٣/٤، والقراءة في السبعة ص ٥٦٨، والتيسير ص ١٩١، والنشر ٣٦٥-٣٦٤/٢.

(٢) البيت في الكتاب ٣٤/٣ واللسان (فرتج) دون نسبة، وعجزه: عَلَى فِرْتَاخٍ وَالظَّلَلُ الْقَدِيم. وعزاه فِي مَتْنِهِ الطَّلَب ٧٦/٨ لعمرو بن شَاس، وَفِي شَرْحِ آيَاتِ سَيُوبِهِ لِلْسِرَافِيِّ ١٥٢/٢ لِلْبُرْجِ بْنِ مَسْهَرٍ، وَسَلَفٌ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجِّ، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٦٣).

(٣) الكشف ٤٢٢/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٣/٤، والقراءة في السبعة ص ٥٦٩، والتيسير ص ١٩١، والنشر ٣٦٥/٢.

### منقولاً سيفاً ورمحاً<sup>(١)</sup>

انتهى، أي: ومُعْتَقِلاً رمحاً، ولا حاجة إلى ادعاء الحذف مع صحّة المعنى بدونه. «من واقٍ» أي: وما كان لهم من عذاب الله من سائر يمنعهم منه، «ذلك» أي: الأخذ، وتقدّم تفسير نظير ذلك.



﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقُرُونِ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَّابٌ ٢٤ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ٢٦ ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ٢٧﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ٢٨﴾ يَقُولُ لَكُمْ أَلَمْ تُحْمِلُوهُنَّ عَلَىٰ أَنْ تَحْمِلْنَ فِي الْأَرْضِ فَحَمَلْنَ مِنْ بَاسِ اللَّهِ إِنَّ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ٢٩﴾.

ابتدأ تعالى قصّة موسى عليه السلام مع فرعون تسليةً للرّسول عليه الصلاة والسلام، ووعيداً لقريش أن يحلّ بهم ما حلّ بفرعون وقومه من نقيمات الله، ووعداً للمؤمنين بالظفر والنصر وحسن العاقبة، وآيات موسى عليه السلام كثيرة، والذي تحدّى به من المعجز: العصا واليد.

وقرأ عيسى: «سُلْطَان» بضمّ اللام<sup>(٢)</sup>، والسُلطان المبين: الحجّة والبرهان الواضح.

والظاهر أن قارون هو الذي ذكره تعالى في قوله: ﴿إِنَّ قُرُونَكَ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ

(١) الكشف ٤٢٢/٣، والبيت سلف في تفسير سورة البقرة، عند تفسير الآية (٧).

(٢) المحرر الوجيز ٥٥٤/٤.

﴿مُوسَى﴾ [القصص: ٧٦] وهو مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وقيل: هو غيره، ونَصَّ على هَامَانَ وقَارُونَ؛ لمكانتهما في الكفر، ولأنَّهما أَشْهُرُ أَتْبَاعِ فِرْعَوْنَ، «فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ» أَي: هَذَا «سَاحِرٌ» لَمَّا ظَهَرَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ قَلْبِ الْعَصَا حَيَّةٌ وَظَهَرَ النُّورُ السَّاطِعُ عَلَى يَدِهِ «كَذَّابٌ» لِكُونِهِ ادَّعَى أَنَّهُ رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

«فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا» أَي: بِالْمُعْجَزَاتِ وَالنُّبُوءَةِ وَالِدُّعَاءِ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ «قَالُوا» أَي: أَوْلَيْتُكَ الثَّلَاثَةَ: «أَقْتُلُوا»، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَي: أَعِيدُوا عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ كَالَّذِي كَانَ أَوَّلًا<sup>(١)</sup>. انْتَهَى. يَرِيدُ أَنَّ هَذَا غَيْرُ الْقَتْلِ الْأَوَّلِ، وَإِنَّمَا أَمَرُوا بِقَتْلِ أَبْنَاءِ الْمُؤْمِنِينَ؛ لِثَلَا يَتَقَوَّى بِهِمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَبِاسْتِحْيَاءِ النِّسَاءِ لِلِاسْتِخْدَامِ وَالِاسْتِرْقَاقِ، وَلَمْ يَقَعْ مَا أَمَرُوا بِهِ وَلَا تَمَّ لَهُمْ وَلَا أَعَانَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَ«مَا كُنْتُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» أَي: فِي حَيْرَةٍ وَتَحْطُّبٍ لَمْ يَقَعْ مِنْهُ شَيْءٌ، وَلَا أَنْجَحَ سَعْيُهُمْ، وَكَانُوا بِأَشْرَاقِ الْقَتْلِ أَوَّلًا، فَتَفَدَّ قَضَاءُ اللَّهِ فِي إِظْهَارِ مَنْ خَافُوا هَلَاكَهُمْ عَلَى يَدَيْهِ.

وقيل: كَانَ فِرْعَوْنُ قَدْ كَفَّ عَنْ قَتْلِ الْأَبْنَاءِ، فَلَمَّا بُعِثَ مُوسَى وَأَحْسَنَ أَنَّهُ قَدْ وَقَعَ مَا كَانَ يَحْذَرُهُ، أَعَادَ الْقَتْلَ عَلَيْهِمْ؛ غِيظًا وَحَقَقًا وَظَنًّا مِنْهُ أَنَّهُ يَصُدُّهُمْ بِذَلِكَ عَنْ مَظَاهِرَةِ مُوسَى، وَمَا عَلِمَ أَنَّ كَيْدَهُ ضَائِعٌ فِي الْكَرَّتَيْنِ مَعًا.

«وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ» قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ - وَبَعْضُهُ مِنْ كَلَامِ الْحَسَنِ -: كَانَ إِذَا هَمَّ بِقَتْلِهِ كَفَّوهُ بِقَوْلِهِمْ: لَيْسَ بِالَّذِي تَخَافُهُ، هُوَ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ وَأَضْعَفُ، وَمَا هُوَ إِلَّا بَعْضُ السَّحَرَةِ، وَمِثْلُهُ لَا يُقَاوِمُهُ إِلَّا سَاحِرٌ مِثْلُهُ، وَيَقُولُونَ: إِذَا قَتَلْتَهُ أَدَخَلْتَ الشُّبُهَةَ عَلَى النَّاسِ وَاعْتَقَدُوا أَنَّكَ عَجَزْتَ عَنْ مَظَاهِرَتِهِ بِالْحُجَّةِ<sup>(٢)</sup>.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ فِرْعَوْنَ - لَعَنَهُ اللَّهُ - كَانَ قَدْ اسْتَيْقَنَ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَّ مَا جَاءَ بِهِ آيَاتٌ وَمَا هُوَ بِسَاحِرٍ، وَلَكِنَّ الرَّجُلَ كَانَ فِيهِ خُبْتُ وَجَبَرُوت<sup>(٣)</sup>، وَكَانَ قَتْلًا سَفَاكًا لِلدِّمَاءِ فِي أَهْوَنِ شَيْءٍ، فَكَيْفَ لَا يَقْتُلُ مَنْ أَحْسَنَ مِنْ بَأْئِهِ هُوَ الَّذِي يَثْلُ عَرْشَهُ وَيَهْدِمُ مُلْكَهُ، وَلَكِنَّهُ يَخَافُ إِنْ هَمَّ بِقَتْلِهِ أَنَّ يُعَاجَلَ بِالْهَلَاكِ، وَقَوْلُهُ: «وَلْيَدْعُ رَبَّهُ» شَاهِدٌ صِدْقِ عَلَى

(١) الْكَشَافُ ٤٢٢/٣.

(٢) الْكَشَافُ ٤٢٢-٤٢٣، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا، وَقَوْلُ الْحَسَنِ عِنْدَ الرَّازِيِّ ٥٤/٢٧.

(٣) فِي مَطْبُوعِ الْكَشَافِ ٤٢٣/٣ وَمَخْطُوطِهِ الْوَرَقَةُ (٢٥٣): فِيهِ خُبٌّ وَجَبَرُوتٌ. انْتَهَى. وَالْجَرَبُوتُ: الْخُدَاعُ.

فرط خوفه منه ومن دعوته ربّه، وكأنّ قوله: «ذروني أقتل موسى» تمويهاً على قومه وإيهاماً أنّهم هم الذين يكفّونه وما كان يكفّهُ إلّا ما في نفسه من هول الفزع.

وقال ابن عطية: الظاهر من أمر فرعون أنّه لمّا بهرت آيات موسى انهدّ رُكْنُهُ واضطربت معتقدات أصحابه ولم يفقد منهم من يُجاذبه الخلاف في أمره، وذلك بين من غير ما موضع من قصّتهما، وفي ذلك على هذا دليان؛ أحدهما: قوله: «ذروني» فليست هذه من ألفاظ الجبّارة المتمكّنين من إنفاذ أوامرهم، والدليل الثاني: مقالة المؤمنين وما صدّع به، وأنّ مكاشفته لفرعون خير من مُسأرتة<sup>(١)</sup>، وحُكمه بنبوّة موسى أظهر من تقريبه في أمره.

وأما فرعون فإنّه نَحَا إلى المخرقة والاضطراب والتعاطي، ومن ذلك قوله: «ذروني أقتل موسى وليدع ربّه» أي: إني لا أبالي من ربّ موسى، ثم رَجَعَ إلى قومه يُريهم النصيحة والخيانة لهم، فقال: «إني أخاف أن يُبدّل دينكم» والدين: السلطان، ومنه قول زهير:

لَئِنْ حَلَلْتَ بِجَوْ فِي بَنِي أَسَدٍ      فِي دِينِ عَمْرٍو وَحَالَتْ بَيْنَنَا فَذَكَ<sup>(٢)</sup>  
انتهى.

وتبدّل دينهم هو تغييره، وكانوا يعبدونه ويعبدون الأصنام، كما قال: ﴿وَيَذَرَكْ  
وَالْهَتَاكَ﴾ [الأعراف: ١٢٧]. «أو أن يظهر في الأرض الفساد» وذلك بالتّهارج الذي  
يذهب معه الأمن، وتتعلّط المزارع والمكاسب، ويهلك الناس قتلاً وضياعاً،  
فأخاف فساد دينكم ودنياكم معاً، وبدأ فرعون بخوفه تغيير دينهم على تغيير دُنياهم؛  
لأنّ حبّهم لأديانهم فوق حبّهم لأموالهم.

وقيل: «ذروني» يدلّ على أنّهم كانوا يَمنعونه من قتله؛ إمّا لكون بعضهم كان  
مُصدّقاً له، فيتحيل في منع قتله، وإمّا لما روي عن الحسن ممّا ذكره  
الزمخشري<sup>(٣)</sup>، وإمّا لشغل قلب فرعون بموسى حتى لا يتفرّغ لهم ويأمنوا من شرّه،

(١) في مطبوع المحرر الوجيز ٤/ ٥٥٥: مسأيرته. وفي (يه): مساعدته.

(٢) شرح ديوان زهير ص ١٨٣، وسلف.

(٣) سلف الإشارة إليه قريباً.



كما يفعلون مع الْمَلِكِ إِذَا خَرَجَ عَلَيْهِ خَارِجِيٌّ شَغَلُوهُ بِهِ حَتَّى يَأْمَنُوا مِنْ شَرِّهِ<sup>(١)</sup>.

وقرأ الكوفيون: «أَوْ أَنَّ» بترديدِ الخوف بين تبديلِ الدِّينِ أو ظهورِ الفساد، وقرأ باقي السَّبْعَةِ: «وَأَنَّ»<sup>(٢)</sup> بانتصابِ الخوف<sup>(٣)</sup> عليهما معاً.

وقرأ أنس بن مالك وابنُ المسيَّب ومجاهد وقتادة وأبو رجاء والحسن والجحدريُّ ونافع وأبو عمرو وحفص: «يُظْهِرُ» مِنْ أَظْهَرَ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ «الْفَسَادُ» نَصْباً، وقرأ باقي السبعة والأعرج والأعمش وابنُ وثَّاب وعيسى: «يَظْهَرُ» مِنْ: ظَهَرَ، مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ «الْفَسَادُ»<sup>(٤)</sup> رَفْعاً<sup>(٥)</sup>.

وقرأ مجاهد: «يَظْهَرُ» بِشَدِّ الظَّاءِ وَالْهَاءِ «الْفَسَادُ» رَفْعاً<sup>(٦)</sup>.

وقرأ زيد بنُ عليٍّ: «يُظْهَرُ» بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْهَاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ «الْفَسَادُ» رَفْعاً<sup>(٧)</sup>.

ولَمَّا سَمِعَ مُوسَى بِمَقَالَةِ فِرْعَوْنَ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ مُنْكَرٍ لِلْمَعَادِ، وَقَالَ: «وَرَبِّكُمْ» بَعْثًا عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِهِ، فَيَعُوذُوا بِاللَّهِ، وَيَعْتَصِمُوا بِهِ وَ«مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ» يَشْمَلُ فِرْعَوْنَ وَغَيْرَهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ التَّعْرِیْضِ، وَكَانَ أُبْلَغَ.

وَالْتَّكَبُّرُ: تَعَاظُمُ الْإِنْسَانِ فِي نَفْسِهِ مَعَ حَقَارَتِهِ؛ لِأَنَّهُ يَفْعَلُ، وَلَا «يُؤْمِنُ» بِيَوْمِ الْحِسَابِ أَيُّ: بِالْجِزَاءِ، وَكَانَ ذَلِكَ أَكْثَرُ فِي جِرَاءَتِهِ؛ إِذْ حَصَلَ لَهُ التَّعَاظُمُ فِي نَفْسِهِ وَعَدُمُ الْمَبَالَاةِ بِمَا ارْتَكَبَ.

(١) من قوله: كما يفعلون مع الملك... إلى هنا، ليست في (يه).

(٢) السبعة ص ٥٦٩، والتيسير ص ١٩١، وقراءة الواو أيضاً قراءة يعقوب، النشر ٢/ ٣٦٥.

(٣) في (يه): الحرف.

(٤) من قوله: نصباً وقرأ... إلى هنا، ليست في (يه).

(٥) المصادر السالفة الذكر، وقراءة: «يُظْهِرُ... الفساد» أيضاً قراءة أبي جعفر ويعقوب من العشرة.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٣٢، وهي في الكشف ٣/ ٤٢٣ دون عزو، مع الإشارة إلى أنَّ هذه القراءة لم ترد في (يه).

(٧) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٩/ ٤٧١، وابنُ عادل في اللباب ٣٧/ ١٧.

وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي: «عُذْتُ» بالإدغام، وباقي السبعة بالإظهار<sup>(١)</sup>. «وقال رجلٌ مؤمنٌ من آلِ فرعونَ يَكْتُمُ إيمانه» قيل: كان قَبْطِيًّا ابنَ عَمِّ فرعون، وكان يَجْري مجرى وَلِيِّ العهد، ومجرى صاحب الشرطة<sup>(٢)</sup>، وقيل: كان قَبْطِيًّا ليس من قرابته، وقيل: قيل فيه: «مِن آلِ فرعون»؛ لأنَّه كان في الظاهر على دينه ودينِ أتباعه وفي باطنه مؤمناً، وقيل: كان إسرائيلياً، وليس من آلِ فرعون<sup>(٣)</sup>.

وجعل قوله: «مِن آلِ فرعون» متعلقاً بقوله: «يَكْتُمُ إيمانه» لا في موضع الصفة لـ «رَجُلٍ»، كما يدلُّ عليه الظاهر، وهذا فيه بُعْدٌ؛ إذ لم يكن لأحدٍ من بني إسرائيل أَنْ يتجاسَرَ عندَ فرعون بمثلِ ما تكَلَّم به هذا الرَّجُل.

وقد ردَّ قول مَنْ علَّق «مِن آلِ فرعون» بـ «يَكْتُمُ» بأنَّه لا يقال: كَتَمْتُ مِنْ فلانٍ كذا، إِنَّمَا يقال: كَتَمْتُ فلاناً كذا، قال تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢] وقال الشاعر:

كَتَمْتُكَ لِيلاً بِالْجُمُومَيْنِ سَاهِراً      وَهَمَّيْنِ هَمًّا مُسْتَكِينًا وَظَاهِراً  
أَحَادِيثَ نَفْسٍ تَشْتَكِي مَا يَرِيبُهَا      وَوَرْدَ هَمُومٍ لَنْ يَجِدْنَ مَصَادِرًا<sup>(٤)</sup>  
أي: كَتَمْتُكَ أَحَادِيثَ نَفْسٍ وَهَمَّيْنِ.

قيل: واسمه: سمعان، وقيل: حبيب، وقيل: حزيل<sup>(٥)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥/٤٥٥، والقراءة في السبعة ص ٥٧٠، والتيسير ص ٤٤، والإدغام أيضاً قراءة أبي جعفر وخلف، النشر ٢/١٦.

(٢) في النسخ الخطية عدا (ت) و(به): الشركة، وفي (يه): الشوكة، والمثبت من (ت) وتفسير الرازي ٥٧/٢٧ والكلام منه.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٥/٣٤٢-٣٤٣، والنكت والعيون ٥/١٥٢، والمحرر الوجيز ٤/٥٥٦، والكشاف ٣/٤٢٣-٤٢٤، وزاد المسير ٧/٢١٦-٢١٧، وتفسير الرازي ٥٧/٢٧، وتفسير القرطبي ١٨/٣٤٧-٣٤٨، وتنظر الآثار في ذلك عند الطبري ٢٠/٣١١-٣١٢.

(٤) البيتان للناطقة الذيباني، وهما في ديوانه ص ٦٣، والجُمُوم: البشر الكثيرة الماء، ويجوز أن يعني بالجمومين، رَكْبَتَيْنِ قد غلبت هذه الصفة عليهما، ويجوز أن يكونا موضعين. اللسان (جسم).

(٥) اختلف في اسم هذا الرجل اختلافاً كثيراً، فقليل ما ذكره المصنّف، وقيل أيضاً: خير، وخريل، وحزفيل، وشمعان، وغير ذلك، تنظر المصادر الآتفة الذكر، وينظر أيضاً التعريف =

وقرأ الجمهور: «رَجُلٌ» بضم الجيم، وقرأ عيسى وعبد الوارث وعبيد بن عقال وحمزة بن القاسم عن أبي عمرو بسكونها<sup>(١)</sup>، وهي لغة تميم ونجد.

«أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ» أي: لِأَنْ يَقُولَ: «رَبِّيَ اللَّهُ» وهذا إنكارٌ منه عظيم وتبكيٌ لهم، كأنه قال: أترتكبون الفعلَ الشَّعَاءَ التي هي قَتْلُ نفسٍ محرَّمة وما لكم عِلَّةٌ في ارتكابها إلَّا كلمة الحقِّ التي نَطَقَ بها، وهي قوله: «رَبِّيَ اللَّهُ» مع أنه «قد جاءكم بالبينات من ربكم» أي: من عند مَنْ نسب إليه الربوبية، وهو ربُّكم لا ربه وَخَذَهُ، وهذا استدراجٌ إلى الاعتراف.

وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup>: ولك أَنْ تُقَدَّرَ مضافاً محذوفاً، أي: وقت أَنْ يَقُولَ، والمعنى: أَتَقْتُلُونَهُ سَاعَةً سَمِعْتُمْ مِنْهُ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ وَلَا فِكْرٍ فِي أَمْرِهِ. انتهى.

وهذا الذي أجازَه مِنْ تَقْدِيرِ الْمُضَافِ الْمَحْذُوفِ - الذي هو: وقت - لا يجوز، تقول: جُنْتُ صِيَاخَ الدَّيْكَ، أي: وَفَتْ صِيَاخَ الدَّيْكَ، ولا يجوز: جُنْتُ أَنْ صَاخَ الدَّيْكَ، ولا أَجِيءُ أَنْ يَصِيحَ الدَّيْكَ، نَصَّ عَلَى ذَلِكَ التُّحَاةُ، فَشَرَطَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْمَصْدَرُ مُصَرَّحاً بِهِ لَا مُقَدَّراً، و«أَنْ يَقُولَ» ليس مصدراً مصرَّحاً به.

«بِالْبَيِّنَاتِ» بالدلائل على التوحيد، وهي التي ذَكَرَهَا فِي «طه» و«الشعراء» حالةً محاورته له في سؤاله عن ربه تعالى.

وَلَمَّا صَرَّحَ بِالْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ غَالَطَهُمْ بَعْدُ فِي أَنْ قَسَمَ أَمْرَهُ إِلَى كَذِبٍ وَصِدْقٍ، وَأَبْدَى ذَلِكَ فِي صُورَةِ احْتِمَالٍ وَنَصِيحَةٍ، وَبَدَأَ فِي التَّقْسِيمِ بِقَوْلِهِ: «وَأِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» مداراةً منه، وسالكاً طريقَ الإنصافِ في القول، وخوفاً إذا أنكر عليهم قَتْلَهُ أَنَّهُ مَمَّنْ يُعَاذِيهِ وَيُنَاصِرُهُ، فَأَوْهَمَهُمْ بِهَذَا التَّقْسِيمِ وَالْبِدَاءَةِ بِحَالَةِ الْكَذِبِ حَتَّى يَسْلَمَ مِنْ شَرِّهِ، وَيَكُونَ ذَلِكَ أَوَّلَى إِلَى تَسْلِيمِهِمْ.

= والإعلام للسهيلي ص ١٣١ و١٥١ حيث قال فيه في الموضع الثاني لذكره: تقدَّم أن اسمه شمعان - بالشين المعجمة - وهو أصحُّ ما قيل فيه.

(١) أي: «رَجُلٌ»، والقراءة في السبعة ص ٥٧٠، والقراءات الشاذة ص ١٣٢، عن عبيد، عن أبي عمرو، والقراءة المشهورة عن أبي عمرو كقراءة الجمهور، وأوردها أيضاً الزمخشري في الكشف ٤٢٣/٣، وابنُ عطية في المحرر الوجيز ٥٥٦/٤ دون عزو.  
(٢) الكشف ٤٢٤/٣، وما قبله منه أيضاً.

ومعنى «فعلیه كذبُهُ» أي: لا يتخطأه ضررُهُ، «وإن يك صادقاً يُصِيبُكُمْ بعضُ الذي يَعِدُكُمْ» وهو يَعْتَقِدُ أَنَّهُ نَبِيٌّ صادق قَطْعاً، لكنَّهُ أَتَى بلفظ «بعض» للإلزام الحُجَّةَ بأيسر ما في الأمر، وليس فيه نَفْيٌ أَن يُصِيبَهُمْ كُلُّ ما يَعِدُهُمْ.

وقالت فرقة: «يُصِيبُكُمْ بعضُ» العذاب الذي يذكر، وذلك كافٍ في هلاككم، أو يكون المعنى: يُصِيبُكُمْ القِسْمُ الواحد ممَّا يَعِدُ به، وذلك هو بعض ممَّا يَعِدُ؛ لأنَّهُ عليه السلام وَعَدَهُمْ إن آمنوا بالنعمة، وإن كفروا بالثُمَّة.

وقالت فرقة: «بعض الذي يَعِدُكُمْ» عذاب الدنيا؛ لأنَّهُ بعضُ عذابِ الآخِرَةِ، وَيَصِيرُونَ بَعْدَ ذلك إلى النار.

وقال أبو عبيدة وغيره: «بعض» بمعنى «كُلٌّ»، وأنشدوا قولَ عَمْرِو بْنِ شَيْبٍم القُطامي:

قَدْ يُذَرِّكُ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ      وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَّلُ<sup>(١)</sup>

وقال الزمخشري: وذلك أَنَّهُ حينَ قَرَضَهُ صادقاً فقد أثبت أَنَّهُ صادقٌ في جميع ما يَعِدُ، ولكنَّهُ أَرَدَفَهُ «يُصِيبُكُمْ بعضُ الذي يَعِدُكُمْ» ليهضمه بعضُ حَقِّهِ في ظاهرِ الكلام، فيُرِيهِمْ أَنَّهُ ليس بكلامٍ مَن أعطاه حَقَّهُ وافياً فَضْلاً أَن يتعصَّب له.

فإن قلت: وعن أبي عبيدة: أَنَّهُ فَسَّرَ البعضَ بالكُلِّ، وأنشدَ بيتَ ليبيد:

تَرَاكَ أَمَكْنَةً إِذَا لَمْ أَرُضْهَا      أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَفُوسِ جِامُهَا<sup>(٢)</sup>

قلت: إن صحَّت الرواية عنه فقد حقَّ فيه قولُ المازنيِّ في مسألة العَلْقَى: كان أجنى مِن أَن يَقَعَّ ما أقولُ له<sup>(٣)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٥٥٦/٤، وينظر معاني القرآن للزجاج ٣٧٢/٤، وتفسير القرطبي ٣٤٩/١٨، وكلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ٢٠٥/٢ عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف: ٦٣]، وينظر الكشف ٤٢٥/٣، والبيت في ديوان القُطامي ص ٢٥.

(٢) الكشف ٤٢٥/٣، وقول أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ٢٠٥/٢، والبيت في شرح ديوان ليبيد ص ٣١٣، وفيه: يعلّق، بدل: يرتبط، وأشار شارحه إلى هذه الرواية وغيرها، مع الإشارة إلى أَنَّهُ ورد في النسخ الخطية عدا (يه): أو يرتبك. والمثبت من (يه).

(٣) الكشف ٤٢٥/٣، وأشار الزمخشريُّ بذلك إلى خبر أبي عبيدة مع المازني، حيث قال:

ويعني أن أبا عبيدة خطأه الناس في اعتقاده أن بعضاً يكون بمعنى «كُلِّ»، وأنشدوا أيضاً في كون «بعض» بمعنى «كل» قول الشاعر:

إنَّ الأمورَ إذا الأحداثُ دَبَّرَها      دونَ الشيوخِ تَرى في بعضها خَللاً

أي: إذا رأى الأحداث، ولذلك قال: دَبَّرَها، ولم يقل: دَبَّرَها، راعى المضاف المحذوف.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ» فيه إشارة إلى عُلُو شأن موسى عليه السلام، وأنَّ مَنْ اصطفاه الله للنبوَّة لا يُمكن أن يقع منه إسرافٌ ولا كَذِبٌ، وفيه تعريضٌ بفرعون؛ إذ هو في غاية الإسراف على نفسه؛ بقتل أبناء المؤمنين، وفي غاية الكذب؛ بادِّعائه الإلهيَّة والرُّبوبيَّة، ومَنْ هذا شأنه لا يَهديه الله.

وفي الحديث: «الصَّديقون ثلاثة: حبيب النَّجار مؤمنٌ آلِ يس، ومؤمنٌ آلِ فرعون، وعليُّ بنُ أبي طالب»<sup>(١)</sup>.

وفي الحديث أنه عليه السلام طاف بالبيت، فحينَ قَرَعَ أَخَذُوا بمجامع رداءه، فقالوا له: أنت الذي تنهانا عمَّا كان يَعْبُدُ آبَاؤُنَا؟ فقال: «أَنَا ذَاكَ». فقام

= أبو عثمان المازني: قال لي أبو عبيدة: ما أكذبَ النحويين! فقلت له: لم قلت ذلك؟ قال: يقولون: إنَّ هاءَ التانيث لا تدخل على ألف التانيث، وإنَّ الألفَ التي في «عَلَّقَى» ملحقة ليست للتانيث، قال: فقلت: وما أنكرتَ من ذاك؟ قال: سمعت روبة يُنشد:

فَحِطَّ فِي عَلَّقَى وَفِي مُكُورٍ

فقلت له: ما واحد العَلَّقَى؟ فقال: عَلْقَاة. قال أبو عثمان: فَلَمْ أَفْسُرْ له؛ لأنَّه كان أغلظَ من أن يفهم ذلك. انتهى. ذكر هذه المسألة المعري في كتابه رسالة الملائكة ص ٧٧، والقفطي في إنباء الرواة ٢٥٣/١-٢٥٤، والزركشي في البرهان ٢٦٨/٢، والعَلَّقَى: شجر تدرم خضرته في القيط، ولها أفنان طوال دقاق. اللسان (علق)، والمُكُور: جمع: مكرة، وهي نبتة غُبَيْراء، تنبت في السهل والرمل لها ورق وليس لها زهر. اللسان (مكر)، وينظر الدر المصون ٤٧٤/٩-٤٧٥.

(١) تفسير الرازي ٥٧/٢٧، والخبر عند أحمد في فضائل الصحابة (١٠٧٢) من زيادات القطيعي، وأبي نعيم في معرفة الصحابة (٣٣٨) من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه أبي ليلى، عن النبي ﷺ. قال ابن تيمية في منهاج السنة (٧/٣ طبعة بولاق): هذا كَذِبٌ على رسول الله ﷺ.

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَالْتَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ، وَقَالَ: أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ: رَبِّيَ اللَّهُ، وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ. رَافِعًا صَوْتَهُ بِذَلِكَ وَعَيْنَاهُ تَسْفَحَانِ حَتَّى أَرْسَلُوهُ. وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ: إِنَّ مُؤْمِنَ آلِ فِرْعَوْنَ قَالَ ذَلِكَ سِرًّا، وَأَبُو بَكْرٍ قَالَهُ ظَاهِرًا<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ السُّدِّيُّ: «مُسْرِفٌ بِالْقَتْلِ، وَقَالَ قَتَادَةُ: «مُسْرِفٌ بِالْكُفْرِ»<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ صَاحِبُ «التَّحْرِيرِ وَالتَّحْبِيرِ»: هَذَا نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ عِلْمِ الْبَيَانِ تَسْمِيهِ عُلَمَاؤُنَا اسْتِدْرَاجَ الْمَخَاطَبِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا رَأَى فِرْعَوْنُ قَدْ عَزَمَ عَلَى قَتْلِ مُوسَى وَالْقَوْمِ عَلَى تَكْذِيبِهِ، أَرَادَ الْإِنْتِصَارَ لَهُ بِطَرِيقٍ يُخْفِي عَلَيْهِمْ بِهَا أَنَّهُ مُتَعَصِّبٌ لَهُ وَأَنَّهُ مِنْ أَتْبَاعِهِ، فَجَاءَهُمْ مِنْ طَرِيقِ النُّضْحِ وَالْمَلَاطِفَةِ، فَقَالَ: «أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَهُ، بَلْ قَالَ: «رَجُلًا» يُؤْهِمُ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُهُ وَلَا يَتَعَصَّبُ لَهُ «أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ»، وَلَمْ يَقُلْ: رَجُلًا مُؤْمِنًا بِاللَّهِ، أَوْ: هُوَ نَبِيُّ اللَّهِ، إِذْ لَوْ قَالَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ لَعَلِمُوا أَنَّهُ مُتَعَصِّبٌ، وَلَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهُ.

ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَقَدَّمَ قَوْلَهُ: «وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا» مُوَافَقَةً لِرَأْيِهِمْ فِيهِ، ثُمَّ تَلَاهُ بِقَوْلِهِ: «وَإِنْ يَكُ صَادِقًا» وَلَمْ يَقُلْ: هُوَ صَادِقٌ، وَقَالَ «يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» وَلَمْ يَقُلْ: كُلُّ مَا يَعِدُكُمْ، إِذْ لَوْ قَالَ: هُوَ صَادِقٌ، وَ: كُلُّ مَا يَعِدُكُمْ، عَلِمُوا أَنَّهُ مُتَعَصِّبٌ، وَأَنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَّهُ يُصَدِّقُهُ، فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا تُخْلُ بِشَيْءٍ مِمَّا يَقُولُونَهُ.

ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِكَلَامٍ يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمُصَدِّقٍ لَهُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ». انتهى.

ثُمَّ قَالَ: «يَا قَوْمِ» نِدَاءً مُتَلَطِّفٌ فِي مَوْعِظَتِهِمْ: «لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ» أَيِ: غَالِبِينَ عَالِينَ فِي الْأَرْضِ فِي أَرْضِ مِصْرَ، قَدْ غَلَبْتُمْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِيهَا وَقَهَرْتُمُوهُمْ وَاسْتَعْبَدْتُمُوهُمْ، وَبَدَأَهُم بِالْمُلْكِ الَّذِي هُوَ أَعْظَمُ مَرَاتِبِ الدُّنْيَا وَأَجْلَاهَا، وَهُوَ مِنْ جِهَةِ شَهَوَاتِهِمْ.

(١) الكشاف ٤٢٥/٣، والخبر الأول أخرجه بهذا اللفظ الشعلبي في الكشف والبيان ٣٤٣/٥، وهو عند النسائي في السنن الكبرى (١١٣٩٨) بنحوه من حديث عمرو بن العاصي، وينظر أيضاً خبره رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع عقبة بن أبي معيط عند البخاري (٣٦٧٨) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٢) المحرر الوجيز ٥٥٦/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٣١٣/٢٠.

وانتصب «ظاهرين» على الحال، والعامل فيها هو العامل في الجار والمجرور، وذو الحال هو ضمير «لكم».

ثُمَّ حَذَرَهُمْ أَنْ يُفْسِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُمْ إِنْ جَاءَهُمْ «بَأْسُ اللَّهِ» لَمْ يَجِدُوا نَاصِرًا لَهُمْ وَلَا دَافِعًا، وَأَدْرَجَ نَفْسَهُ فِي قَوْلِهِ: «يَنْصُرُنَا» و«جَاءَنَا»؛ لِأَنَّهُ مِنْهُمْ فِي الْقَرَابَةِ، وَلِيُعْلِمَهُمْ أَنَّ الَّذِي يَنْصَحُهُمْ بِهِ هُوَ مِشَارِكٌ لَهُمْ فِيهِ، وَأَقْوَالُ هَذَا الْمُؤْمِنِ هَذِهِ تَدُلُّ عَلَى زَوَالِ هَيْبَةِ فِرْعَوْنَ مِنْ قَلْبِهِ، وَلِذَلِكَ اسْتَكَانَ فِرْعَوْنُ، وَقَالَ: «مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى» أَي: مَا أَشِيرُ عَلَيْكُمْ إِلَّا بِقَتْلِهِ، وَلَا أَسْتَصِيبُ إِلَّا ذَلِكَ، وَهَذَا قَوْلٌ مَنْ لَا تَحَكُّمَ لَهُ، وَأَتَى بِ«مَا» و«إِلَّا» لِلخَضَرِ والتَّأَكِيدِ.

«وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ» الصَّوَابُ، لَا مَا تَقُولُونَهُ مِنْ تَرْكِ قَتْلِهِ، وَقَدْ كَذَبَ؛ بَلْ كَانَ خَائِفًا وَجَلًّا، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ مَا جَاءَ بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَقٌّ، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَجَلَّدُ وَيُزِيرِي ظَاهِرَهُ خِلَافَ مَا أَبْطَنَ.

وَأُورِدَ الزَّمْخَشَرِيُّ وَابْنُ عَطِيَّةٍ وَأَبُو الْقَاسِمِ الْهَذَلِيُّ هُنَا أَنَّ مَعَاذَ بَنِي جَبِلَ قَرَأَ: «الرَّشَادُ» بِشَدِّ الشَّيْنِ<sup>(١)</sup>.

قَالَ أَبُو الْفَتْحِ: وَهُوَ اسْمُ فَاعِلٍ فِي بَنِيَةِ مِبَالِغَةٍ مِنَ الْفِعْلِ الثَّلَاثِيِّ: رَشَدَ، فَهُوَ كَعَبَادَ، مِنْ: عَبَدَ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: أَوْ مِنْ: رَشَدَ، كَعَلَامَ مِنْ: عَلِمَ<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ النَّحَّاسُ: هُوَ لَحْنٌ<sup>(٤)</sup>، وَتَوَهَّمَهُ مِنَ الْفِعْلِ الرَّبَاعِيِّ، وَرَدَّ عَلَيْهِ؛ بِأَنَّهُ

(١) الْكَشَافُ ٤٢٥/٣، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٥٧/٤ - وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا - وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٢ - وَقَالَ بَعْدَهَا: يَعْنِي: «الرَّشَادُ»: اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَالْمَحْتَسَبُ ٢٤١/٢.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٥٧/٤، وَكَلَامُ أَبِي الْفَتْحِ - أَي: ابْنِ جَنِّي - فِي كِتَابِهِ الْمَحْتَسَبُ ٢٤١/٢، وَعِبَارَتُهُ فِيهِ هَكَذَا: يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ قَوْلِهِمْ: رَشِدَ يَرُشِدُ، كَعَلَامَ مِنْ: عَلِمَ يَعْلَمُ، أَوْ مِنْ: رَشَدَ يَرُشِدُ، كَعَبَادَ مِنْ: عَبَدَ يَعْبُدُ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ: أَرَشَدَ يُرْشِدُ، ... إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

(٣) الْكَشَافُ ٤٢٥/٣، وَعِبَارَتُهُ فِيهِ هَكَذَا: فَعَالَ مِنْ رَشِدَ - بِالْكَسْرِ - كَعَلَامَ، أَوْ مِنْ: رَشَدَ - بِالْفَتْحِ - كَعَبَادَ ... إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

(٤) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٥٧/٤، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا، وَقَوْلُ النَّحَّاسِ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢١٩-٢١٨/٦.

لا يتعيّن أن يكون من الرباعي، بل هو من الثلاثي، على أن بعضهم قد ذهب إلى أنه من الرباعي، فبنى: فعّال من: أفعل، كدراك من: أدرك، وسأر من: أسأر، وجبار من: أجبر، وقصار من: أقصر<sup>(١)</sup>، ولكنه ليس بقياس، فلا يحمل عليه ما وجدت عنه مندوحة، وفَعَّال من الثلاثي مقيسٌ فحملَ عليه.

وقال أبو حاتم: كان معاذ بن جبل يفسرها بسبيل الله، قال ابن عطية<sup>(٢)</sup>: ويعد عندي على معاذ عليه السلام، وهل كان فرعون إلا يدّعي أنه إله، ويقلّق بناء اللفظ على هذا التأويل. انتهى.

وإيراد الخلاف في هذا الحرف - الذي هو من قول فرعون - خطأ، وتركيب قول معاذ عليه خطأ، والصواب أن الخلاف فيه هو في قول المؤمن: «أتبعون أهدكم سبيل الرشاد».

قال أبو الفضل الرازي في كتاب «اللوامح» له من شواذ القراءات ما نصّه: معاذ بن جبل: «سبيل الرشاد» الحرف الثاني بالتشديد، وكذلك الحسن، وهو سبيل الله تعالى الذي أوضح الشرائع، كذلك فسره معاذ بن جبل، وهو منقول من مُرشِد كدراك من: مُدرك، وجبار من: مُجبر، وقصار من: مُقصر عن الأمر، ولها نظائر معدودة فأما: قَصَار الثوب، فهو من: قَصَرَ الثوب قِصارةً.

وقال ابن خالويه بعد أن ذكر الخلاف في «التناد» وفي «صدّ عن السبيل» ما نصّه: «سبيل الرشاد» بتشديد الشين معاذ بن جبل، قال ابن خالويه: يعني بالرشاد الله تعالى<sup>(٣)</sup>. انتهى. فهذان لم يذكرا الخلاف إلا في قول المؤمن: «أهدكم سبيل الرشاد»، فذكر الخلاف فيه في قول فرعون خطأ، ولم يفسر معاذ بن جبل الرشاد أنه الله تعالى إلا في قول المؤمن لا في قول فرعون، فنسب ابن عطية ذلك التأويل في قول فرعون وهم.



(١) ينظر الدر المصون ٩/٤٧٦-٤٧٥، والمحتسب ٢/٢٤١ وما بعدها، والإملاء ٢/٢١٨، والكشاف ٣/٤٢٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٥٧، وما قبله منه أيضاً.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٣٢.



﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَنْقُورُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْأَحْزَابِ ۖ﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿يُنْثَلِ دَابُّ قَوْسٍ نُجِجَ وَعَادُ وَشُمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعِبَادِ ۖ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿وَيَنْقُورُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَذْبِئِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ۖ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ۖ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبْرَ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُ ابْنِي لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ ﴿٣٦﴾ ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا ۖ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۖ وَمَا كُنْزُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَنْقُورُ أَنْتُمْ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿يَنْقُورُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْفَكَارِ﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿

الجمهور على أن هذا المؤمن هو الرجلُ القائلُ: «أتقتلون رجلاً؟» قصَّ الله أقاويله إلى آخر الآيات، لما رأى ما لحق فرعونَ من الخور والخوف أتى بنوع آخر من التهديد، وخوفهم أن يُصيبهم ما أصاب الأمم السالفة من استتصال الهلاك حين كذبوا رسلهم، وقويت نفسه حتى سرَدَ ولم يَهَبِ فرعونَ.

وقالت فرقة: بل كلام ذلك المؤمن قد تَمَّ، وإنما أراد تعالى بـ«الذي آمن» موسى عليه السلام، واحتجوا بقوة كلامه وأنه جَلَّحَ<sup>(١)</sup> معهم بالإيمان وذكر عذاب الآخرة وغير ذلك، ولم يكن كلام الأول إلا بملاينة لهم.

وأفرد اليوم؛ إمَّا لأنَّ المعنى: مثل يوم من أيام الأحزاب، أو أراد به الجمع، أي: مثل أيام الأحزاب؛ لأنَّه معلوم أنَّ كلَّ حزبٍ كان له يوم، و«الأحزاب»: الذين تحزَّبوا على أنبياء الله.

(١) التجليح: التصميم في الأمر والمضي، يقال: جَلَّحَ في الأمر، فهو مُجَلَّحٌ. تهذيب اللغة ١٤٩/٤ (جَلَّحَ).

و«مِثْلُ ذَأْبٍ» قال ابنُ عطية: بَدَل، وقال الزمخشري: عَظَف بيان<sup>(١)</sup>، قال الزَّجَّاجُ: «مثل» يومِ حَزَبٍ، و«ذَأْبٍ» عَادَتُهُمْ وَدَيَّنَتْهُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي. «وما اللهُ يريدُ ظُلماً للعباد» أي: إِنَّ إِهْلَاكَه إِيَّاهُمْ كَانَ عَدْلًا مِنْهُ، وفيه مبالغة في نفي الظلم حيث علَّقه بالإرادة، فإذا نفاؤه عن الإرادة كان نفيه عن الوقوع أولى وأحرى<sup>(٢)</sup>.

ولمَّا خَوَّفَهُمْ أَنْ يَحِلَّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا مَا حَلَّ بِالْأَحْزَابِ، خَوَّفَهُمْ أَمْرَ الْآخِرَةِ، فقال مستعطفاً لهم بندايتهم: «يا قوم إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ» وهو يومُ الْحَشْرِ، والتنادي: مصدرُ تَنَادَى الْقَوْمُ، أي: نادى بعضهم بعضاً، قال:

تَنَادَوْا فَقَالُوا أَزْدَتِ الْخَيْلُ فَارِسًا فَقُلْتُ أَعْبَدُ اللَّهَ ذَلِكَ كُمُ الرَّدْيِ<sup>(٣)</sup>

وسُمِّيَ «يومُ التَّنَادِ» إمَّا لنداء بعضهم لبعض بالوَيْلِ والثُّبُورِ، وإمَّا لتنادي أهلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ عَلَى مَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ «الْأَعْرَافِ»<sup>(٤)</sup>، وإمَّا لِأَنَّ الْخَلْقَ يُنَادُونَ إِلَى الْمَحْشَرِ، وإمَّا لنداء المؤمن: ﴿هَاقُمُ اقْرَءُوا كِتَابِي﴾ [الحاقة: ١٩] والكافر: ﴿يَلْبِثُنِي لَرٍ أَوْتٍ كِثْبَةً﴾ [الحاقة: ٢٥].

وقرأت فرقة: «التَّنَادُ» بسكون الدَّال في الوصل<sup>(٥)</sup>، أجراه مُجْرَى الْوَقْفِ.

وقرأ ابنُ عباس والضحاك وأبو صالح والكلبي والزعفراني وابنُ مقسم: «التَّنَادُ» بتشديد الدَّال<sup>(٦)</sup>، من: نَدَّ الْبَعِيرُ: إِذَا هَرَبَ، كما قال: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرَّةُ مِنْ أَخِي﴾ الآية [٣٤ من سورة عبس].

وقال ابنُ عباس وغيره في «التَّنَادِ» - خفيفة الدَّال - هو التنادي الذي يكون بين

(١) المحرر الوجيز ٥٥٨/٤، والكشاف ٤٢٦/٣.

(٢) الكشاف ٤٢٦/٣، وكلامُ الزَّجَّاجِ في كتابه معاني القرآن ٣٧٢/٤.

(٣) القائل دريد بن الصمة، والبيت في ديوانه ص ٤٩، وسلف.

(٤) عند تفسير الآية (٤٤) منها.

(٥) المحرر الوجيز ٥٥٨/٤، والقراءة عند القرطبي ٣٥٥/١٨ وعزاها لعلي بن نصر عن

أبي عمرو في رواية.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٥٥٨/٤، وزاد المسير ٢١٩/٧، وتفسير القرطبي ٣٥٣/١٨، والقراءة

في القراءات الشاذة ص ١٣٢، والمحاسب ٢٤٣/٢.

الناس عند النَّفْخِ فِي الصُّورِ وَنَفْخَةِ الْفَرْعِ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَّهُمْ يَفْرُونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ لِلْفَرْعِ الَّذِي نَالَهُمْ، وَيَنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَرُويَ هَذَا التَّأْوِيلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّة<sup>(١)</sup>: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ التَّذْكِيرُ بِكُلِّ نَدَاءٍ فِي الْقِيَامَةِ فِيهِ مَشَقَّةٌ عَلَى الْكَافِرِ وَالْعَصَاةِ. انْتَهَى. وَقَالَ أُمِّيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ:

وَبَثَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا فَهُمْ سُكَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِ<sup>(٢)</sup>

وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ لِلنَّاسِ جَوْلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَبْتَغُونَ أَنْ يَجِدُوا مَهْرَبًا» ثُمَّ تَلَا: «يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَذْبِرِينَ»<sup>(٣)</sup>، قَالَ مُجَاهِدٌ: مَعْنَاهُ: فَارِّينَ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: «مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ» فِي فِرَارِكُمْ حَتَّى يَعَذِّبُوا فِي النَّارِ، وَقَالَ قَتَادَةُ: مَا لَكُمْ فِي الْإِنْطِلَاقِ إِلَيْهَا «مِنْ عَاصِمٍ» أَيُّ: مَانِعٍ يَمْنَعُكُمْ مِنْهَا، أَوْ نَاصِرٍ<sup>(٤)</sup>. وَلَمَّا يَنْسُ الْمُؤْمِنُ مِنْ قَبُولِهِمْ قَالَ: «وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ».

ثُمَّ أَخَذَ يُؤَبِّخُهُمْ عَلَى تَكْذِيبِ الرِّسْلِ بِأَنْ يُوسِفَ قَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُوسِفُ بْنُ يَعْقُوبَ، وَفِرْعَوْنُهُ هُوَ فِرْعَوْنُ مُوسَى، وَرُويَ أَشْهَبُ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ فِرْعَوْنَ عُمَرُ أَرْبَعِ مِئَةِ سَنَةٍ وَأَرْبَعِينَ سَنَةً، وَقِيلَ: بَلَّ الْجَائِي إِلَيْهِمْ هُوَ يُوسِفُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يُوسِفَ بْنِ يَعْقُوبَ، وَأَنَّ فِرْعَوْنَ هُوَ غَيْرُ فِرْعَوْنِ مُوسَى<sup>(٥)</sup>.

(١) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٥٥٨/٤، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ أَيْضًا، وَخَبَرُ أَبِي هُرَيْرَةَ يُرِيدُ بِهِ مَا جَاءَ فِي حَدِيثِ الصُّورِ: يَأْمُرُ اللَّهُ إِسْرَافِيلَ بِالنَّفْخَةِ الْأُولَى، فَيَقُولُ: انْفِخْ نَفْخَةَ الْفَرْعِ... إِلَى أَنْ قَالَ: وَيُؤَلَّفِي النَّاسَ مَذْبِرِينَ، يَنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ اللَّهُ: ﴿يَوْمَ الْتَقَى \* يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَذْبِرِينَ﴾. وَهُوَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَحَادِيثِ الطَّوَالِ (٣٦)، وَأَوْرَدَهُ بِتَمَامِهِ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ ٢٨٢-٢٨٣/٣، ثُمَّ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ مَشْهُورٌ، وَهُوَ غَرِيبٌ جَدًّا، وَلِبَعْضِهِ شَوَاهِدٌ فِي الْأَحَادِيثِ الْمُتَفَرِّقَةِ، وَفِي بَعْضِ أَلْفَاظِهِ نَكَارَةٌ. انْتَهَى. وَيَنْظُرُ أَيْضًا كِتَابُ التَّذْكِيرِ لِلْقُرْطُبِيِّ ص ١٧٣ وَ١٩٣.

(٢) النِّكَتُ وَالْعِيُونُ ١٥٤/٥، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٥٣/١٨، وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ الْمُطْبُوعِ ص ٦٤، وَوَقَعَ فِيهِ: التَّنَادِي، بِدَلِّ: التَّنَادِ. وَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخِ الْخَطِيئَةِ لِلْبَحْرِ وَمُطْبُوعِهِ.

(٣) النِّكَتُ وَالْعِيُونُ ١٥٥/٥، دُونَ عَزْوٍ، وَلَمْ تَقِفْ عَلَيْهِ عِنْدَ غَيْرِهِ، وَأَوْرَدَهُ عَنِ الْمُصَنِّفِ السَّمِينِ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٤٧٧/٩، وَالْأَلُوسِيُّ فِي رُوحِ الْمَعَانِي ٦٨/٢٤.

(٤) يَنْظُرُ الْكَشَافَ ٤٢٦/٣، وَالنِّكَتُ وَالْعِيُونُ ١٥٥/٥، وَتَفْسِيرُ الشَّعْلَبِيِّ ٣٤٥/٥، وَتَنْظُرُ الْآثَارِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٣٢٠-٣٢١.

(٥) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٥٥٩/٤، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرَ الشَّعْلَبِيِّ ٣٤٥/٥، وَالْهَدَايَةُ إِلَى بُلُوغِ النِّهَايَةِ لِمَكِّي

و«باليِّنَات» بالمعجزات، فلم يَزَالُوا شَاكِّينَ في رسالته كافرين، حتى إذا تَوَفَّى قَلَمٌ: «لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا» وليس هذا تصديقاً لرسالته، وكيف وما زَالُوا في شَكٍّ مِنْهُ، وإِنَّمَا المعنى: لا رسول مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَيَبْعَثُهُ إِلَى الْخَلْقِ، ففيه نَفْيُ الرَّسُولِ وَنَفْيُ بَعَثَتِهِ.

وَقُرِئَ: «الَّذِينَ يَبْعَثُ» بإدخال همزة الاستفهامِ على حرف النفي<sup>(١)</sup>، كَأَنَّ بَعْضَهُمْ يَقَرُّرُ بَعْضًا عَلَى نَفْيِ الْبَعْثَةِ.

«كَذَلِكَ» أي: ومثل إضلالِ اللَّهِ إِيَّاكُمْ حِينَ لَمْ تَقْبَلُوا مِنْ يَوْسُفَ «يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ» يَعْنِيهِمْ، إذ هم المُسْرِفُونَ المُرْتَابُونَ في رسالاتِ الأنبياء.

وَجَوَّزُوا فِي «الَّذِينَ يُجَادِلُونَ» أَنْ تَكُونَ صِفَةً لـ «مَنْ» أو بدلاً مِنْهُ، إذ معناه جَمْعٌ، ومبتدأٌ على حذفٍ مضاف، وخبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: هم الذين، ومنصوباً بإضمار: أعني، أي: جدالِ الذين يُجَادِلُونَ، حتى يَكُونَ الضمير في «كَبُرَ» عائداً على ذلك أَوَّلًا على حذفٍ مضاف، والفاعل بـ «كَبُرَ» ضميرٌ يعود على الجدالِ المفهوم من قوله: «يُجَادِلُونَ» أو ضميرٌ يعود على «مَنْ» على لفظها، على أَنْ يَكُونَ «الَّذِينَ» صِفَةً أو بدلاً، أعاد أَوَّلًا على لفظ «مَنْ» في قوله: «هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ»، ثم جمع «الَّذِينَ» على معنى «من»، ثم أفرد في قوله: «كَبُرَ» على لفظ «مَنْ».

وقال الزمخشري: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «الَّذِينَ يُجَادِلُونَ» مبتدأً، و«بغيرِ سلطانِ أَتَاهُمْ» خبراً، وفاعل «كَبُرَ» قوله: «كَذَلِكَ» أي: كَبُرَ مقتاً مِثْلَ ذَلِكَ الْجِدَالِ، وَ«يَطْبَعُ اللَّهُ» كلامٌ مُسْتَأْنَفٌ، وَمَنْ قَالَ: «كَبُرَ مقتاً عِنْدَ اللَّهِ» جدالهم، فقد حذفَ الفاعلَ، والفاعلُ لا يَصِحُّ حَذْفُهُ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وهذا الذي أَجَازَهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِثْلُهُ فِي كَلَامٍ فَصِيحٍ، فكيف في كلامِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ فِيهِ تَفْكِيكَ الْكَلَامِ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ، وَارْتِكَابَ مَذْهَبِ الصَّحِيحِ خِلَافَهُ؛ أَمَّا

= ١٠/٦٤٣١، والنكت والعيون ٥/١٥٥، والكشاف ٣/٤٢٦، وزاد المسير ٧/٢٢١، وتفسير القرطبي ١٨/٣٥٦.

(١) الكشاف ٣/٤٢٧، وينظر المحرر الوجيز ٤/٥٥٩.

(٢) الكشاف ٣/٤٢٧.

تفكيكُ الكلام فالظاهرُ أنَّ «بغير سلطان» متعلّق بـ «يجادلون»، ولا يُتعلّلُ جَعْلُهُ خبيراً «للذين»، لأنّه جارٌّ ومجرور، فيصير التقدير: الذين يُجادلون في آيات الله كائنون أو مُستَقِرُّون بغير سلطان، أي: في غير سلطان؛ لأنّ الباء - إذ ذاك - ظرفيّة خبرٌ عن الجُثث، وكذلك في قوله: «يَطْبَع» أنّه مستأنف، فيه تفكيكُ الكلام؛ لأنّ ما جاء في القرآن من: «كذلك يطبع» أو «نَطْبَعُ» [يونس: ٧٤] إنّما جاء مربوطاً بعبءه بعضه بعض، فكذلك هذا.

وأما ارتكابُ مذهبِ الصحيحِ خلافه؛ فجعل الكاف اسماً فاعلاً بـ «كَبُرَ»، وذلك لا يجوز على مذهب البصريين إلّا الأخفش، ولم يثبت في كلام العرب - أعني نثرها - جاءني كزيد، تريد: مثل زيد، فلم يثبت اسميتها فتكون فاعلة.

وأما قوله: وَمَنْ قَالَ، إلى آخره، فإنّ قائل ذلك - وهو الحوفي - والظنُّ به أنّه فسّر المعنى ولم يُرد الإعراب، وأما تفسير الإعراب أنّ الفاعل بـ «كَبُرَ» ضميرٌ يعود على الجدال المفهوم من «يجادلون»، كما قالوا: مَنْ كَذَبَ كان شراً له، أي: كان هو، أي: الكذب المفهوم من: كَذَبَ، والأولى في إعراب هذا الكلام أن يكون «الذين» مبتدأ، وخبره «كَبُرَ»، والفاعل ضميرُ المصدر المفهوم من «يجادلون»، وهذه الصفة موجودة في فرعون وقومه، ويكون الواعظ لهم قد عدل عن مخاطبتهم إلى الاسم الغائب؛ لحسن محاورته لهم واستجلاب قلوبهم، وإبراز ذلك في صورة تُذكّرهم ولا يَفْجَأُهم بالخطاب.

وفي قوله: «كَبُرَ مَقْتاً» ضَرَبَ مِنَ التَّعَجُّبِ والاستعظام لجِدالهم والشهادة على خروجه عن حدِّ أشكاله مِنَ الكِبائِرِ، «كذلك» أي: مثل ذلك الطَّبَعِ على قلوب المجادلين «يَطْبَعُ الله» أي: يَخْتَمُ بِالضَّلَالِ وَيَحْجِبُ عَنِ الْهُدَى.

وقرأ أبو عمرو وابنُ ذكوان والأعرج - بخلاف عنه - «قلب» بالتثنية<sup>(١)</sup>، وصف القلب بالتكبير والجبروت؛ لكونه مركزهما ومُنْبَعهما، كما يقولون: رَأَتْ الْعَيْنُ، وكما قال: ﴿فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ﴾ [البقرة: ٢٨٣] وَالْإِثْمُ الْجُمْلَةُ.

(١) المحرر الوجيز ٥٥٩/٤، وتفسير القرطبي ٣٥٧/١٨، وقراءة أبي عمرو في السبعة ص ٥٧٠، والتيسير ص ١٩١، والنشر ٣٦٥/٢ وفيه أيضاً قراءة ابنِ ذكوان.

وأجاز الزمخشري<sup>(١)</sup> أن يكون على حذف المضاف، أي: على كل ذي قلب متكبّر، تجعلُ الصفة لصاحبِ القلب. انتهى. ولا ضرورة تدعو إلى اعتقاد الحذف.

وقرأ باقي السبعة: «قلب متكبّر» بالإضافة، والمضاف إليه العامّ عامّ، فلزم عموم «متكبّر جبار».

وقال مقاتل: المتكبّر: المعاند في تعظيم أمر الله، والجبار: المُسلّط على خلق الله.

«وقال فرعونُ يا هامانُ ابْنِ لي صَرْحاً» أقوالُ فرعونَ: «ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى»، «ما أُرِيكم إِلَّا ما أَرَى»، «يا هامانُ ابْنِ لي صَرْحاً» حيدةٌ عن مُحاجةِ موسى ورجوعٍ إلى أشياء لا تصحّ، وذلك كلّهُ لِمَا خَافَهُ مِنَ الْجَزَعِ والخوفِ وَعَدَمِ المقاومة، والتعرّف أن هلاكه وهلاك قومه على يد موسى، وأن قُدرته عَجَزَت عن التأثير في موسى، هذا على كثرة سَفْكِه الدماء، وتقدّم الكلام في الصّرح في سورة القصص<sup>(٢)</sup> فأغنى عن إعادته.

قال السُّدِّيُّ: «الأسباب»: الطُّرُق، وقال قتادة: الأبواب، وقيل: عَنَى: لعلّه يجدُ مع قُريّه مِنَ السَّماءِ سبباً يتعلّق به<sup>(٣)</sup>، وما أَدَاكَ إلى شيءٍ فهو سببٌ، وأبهم أولاً «الأسباب» ثم أبدلَ منها ما أوضحها، والإيضاحُ بعد الإبهام يُفيد تفخيم الشيء، إذ في الإبهام تشوُّقٌ للمراد وتعجّبٌ من المقصود به، ثم بالتّوضيح يحصل المقصود ويتعيّن.

وقرأ الجمهور: «فأطْلَع» رفْعاً عطفاً على «أَبْلَغ» فكلاهما مرتبّجى، وقرأ الأعرج وأبو حيوة وزيد بن عليّ والزعفرانيّ وابنُ مقسم وحفص: «فأطْلَع» بنصب العين، قال أبو القاسم بن جبارة وابنُ عطية: على جواب التمنيّ<sup>(٤)</sup>، وقال الزمخشري:

(١) الكشف ٤٢٧/٣-٤٢٨، وما قبله منه أيضاً.

(٢) عند تفسير الآية (٣٨) منها.

(٣) المحرر الوجيز ٥٦٠/٤، وتنظر الآثار عند الطبريّ ٣٢٥-٣٢٦.

(٤) المحرر الوجيز ٥٦٠/٤، وقراءة حفص عن عاصم في السبعة ص ٥٧٠، والتيسير ص ١٩١، والنشر ٣٦٥/٢، وقراءة الأعرج في إعراب القرآن للنحاس ٣٣/٤.

على جواب التَّرجِّي، تشبيهاً للتَّرجِّي بالتمنِّي<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقد فَرَّقَ النُّحَاةُ بين التَّمنِّي والتَّرجِّي؛ فَذَكَرُوا أَنَّ التَّمنِّي يكون في المُمْكِن والمُمْتَنِع، والتَّرجِّي يكون في المُمْكِن<sup>(٢)</sup>، ويلوِّغُ أسبابَ السماوات غيرَ مُمْكِن، لكن فرعونَ أبرَزَ ما لا يمكن في صورة الممكن؛ تمويهاً على سامعيه.

وأما النصبُ بعد الفاءِ في جواب التَّرجِّي، فشيءٌ أجازَه الكوفيون وَمَنَعَه البصريون<sup>(٣)</sup>، واحتجَّ الكوفيون بهذه القراءة وبقراءة عاصم: ﴿فَنَنْفَعُهُ الذِّكْرَ﴾ في سورة «عبس»، إذ هو جوابُ التَّرجِّي في قوله: ﴿لَعَلَّهُ يَرْكُضُ \* أَوْ يَذْكُرُ فَنَنْفَعُهُ الذِّكْرَ﴾، وقد تأوَّلنا ذلك على أن يكون عطفاً على التَّوَهُّم؛ لأنَّ خبرَ «لعلَّ» كثيراً جاء مقروناً بـ «أن»، في النَّظْم كثيراً، وفي النَّثر قليلاً، فَمَنْ نَصَبَ تَوْهُمَ أَنَّ الفعلَ المرفوعَ الواقعَ خبراً، كان منصوباً بـ «أن»، والعطف على التَّوَهُّم كثير، وإن كان لا يَنْقَاس، لكن إن وَقَعَ شيءٌ وأمكن تخريجه عليه خُرُجٌ، وأما هنا: «فَأَطَّلِعَ» فقد جَعَلَه بعضهم جواباً للأمر، وهو قوله: «ابن لي صرحاً»، كما قال:

يا ناثقَ سِنِيرِي عَنَقاً فَسِيحاً إلى سليمانَ فَنَسْتَرِيحاً<sup>(٤)</sup>

ولمَّا قال: «فَأَطَّلِعَ إلى إلهِ موسى» كان ذلك إقراراً بإله موسى، فاستدركَ هذا الإقرارَ بقوله: «وإني لأظنُّه كاذباً» أي: في ادِّعاءِ إلهه، كما قال في «القَصَص»: ﴿لَعَلَّكَ أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ [القَصَص: ٣٨].

«وكذلك» أي: مثل ذلك التزيين في إيهام فرعون أَنَّهُ مُطَّلِع إلى إله موسى «زُيِّنَ» لفرعونَ سوءَ عمله.

وقرأ الجمهور: «زُيِّنَ» مبنياً للمفعول، وقرئ: «زُيِّنَ» مبنياً للفاعل<sup>(٥)</sup>.

(١) الكشاف ٤٢٨/٣.

(٢) ينظر شرح كافية ابن الحاجب للاستراباذي ٤/٣٣٥-٣٣٦.

(٣) ينظر الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/٥٥٧-٥٥٩، وشرح المفصل لابن يعيش ٧/٢٦-٢٧، وارتشاف الضرب ٤/١٦٦٨ وما بعدها، وحاشية الخضري على شرح ابن عقيل ٢/١١٢ وما بعدها.

(٤) الرجز لأبي النجم العجلي، وهو في ديوانه ص ١٢٣، والمَعْتَق: السير السريع، وسليمان: هو ابن عبد الملك.

(٥) الكشاف ٤٢٨/٣، ونقلها عنه الرازي ٢٧/٦٧.

وقرأ الجمهور: «وَصَدَّ» مبنياً للفاعل، أي: وَصَدَّ فرعون<sup>(١)</sup>، والكوفيون: بضمّ الصَّادِ<sup>(٢)</sup>؛ مناسباً لـ «زُيِّنَ» مبنياً للمفعول، وابنُ وثاب: بكسرِ الصَّادِ<sup>(٣)</sup>، أصله: صدد، نُقِلَتِ الحركةُ إلى الصَّادِ بعد توهّم حَذْفِها، وابنُ أبي إسحاق وعبد الرحمن بنُ أبي بكرة: بفتح الصاد وضمّ الدَّالِ منوثة<sup>(٤)</sup>، عطفاً على «سوء عمله».

والتَّبَابُ: الخُسران، خَسِرَ مُلْكُهُ في الدُّنيا فيها بِالغَرَقِ، وفي الآخِرَةِ بخلوده في النَّارِ، وتَكَرَّرَ وَعَظُّ الْمُؤْمِنِ إثرَ كلامِ فرعونَ بنداؤه قومه مَرَّتَيْنِ مُتَّبِعاً كُلَّ نداءٍ بما فيه زَجْرٌ واتِّعاظٌ لو وَجَدَ مَنْ يَقْبَلُ، وَأَمَرَ هُنَا بِاتِّبَاعِهِ؛ لِأَن يَهْدِيَهُمْ سَبِيلَ الرِّشَادِ.

وقرأ معاذ بنُ جبل: بِشَدِّ الشَّيْنِ<sup>(٥)</sup>، وتقدّم الكلامُ على ذلك والرَّدُّ على مَنْ جَعَلَ هذه القراءةَ في كلامِ فرعون<sup>(٦)</sup>.

وأَجْمَلَ أَوَّلًا في قوله: «سَبِيلَ الرِّشَادِ» وهو سَبِيلُ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَاتِّبَاعِ شَرْعِهِ، ثُمَّ فَسَّرَ؛ فَافْتَتَحَ بِذِمِّ الدُّنْيَا وَتَصْغِيرِ شَأْنِهَا، وَأَنَّهَا مَتَاعٌ زَائِلٌ هِيَ وَمَنْ تَمَتَّعَ بِهَا، وَأَنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْإِسْتِقْرَارِ الَّتِي لَا انْفِكَائَكَ مِنْهَا؛ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: «مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا».

وقرأ أبو رجاء وشيبة والأعمش والأخوان والصاحبان وحفص: «يَدْخُلُونَ» مبنياً للفاعل، وباقي السبعة والأعرج والحسن وأبو جعفر وعيسى: مبنياً للمفعول<sup>(٧)</sup>.



- (١) أي: النَّاسَ عَنِ السَّبِيلِ. تفسير القرطبي ٣٥٩/١٨.
- (٢) المحرر الوجيز ٥٦٠/٤، والكوفيون: عاصم وحمة والكسائي وخَلَفَ، والقراءة في السبعة ص ٥٧١، والتيسير ص ١٣٣، والنشر ٢/٢٩٨، وهي أيضاً قراءة يعقوب.
- (٣) أي: «وَصَدَّ». والقراءة في المحرر الوجيز ٥٦٠/٤، والكشاف ٣/٤٢٨، وتفسير القرطبي ٣٥٩/١٨، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٣/٤.
- (٤) أي: «وَصَدَّ». المحرر الوجيز ٥٦٠/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣٣-٣٤، وتفسير القرطبي ٣٥٩/١٨.
- (٥) أي: «الرِّشَاد». تفسير القرطبي ٣٦٠/١٨، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٢، والمحاسب ٢/٢٤١.
- (٦) عند تفسير الآية (٢٩) من هذه السورة.
- (٧) ينظر المحرر الوجيز ٥٦١/٤، والكشاف ٣/٤٢٨، وزاد المسير ٧/٢٢٤، وتفسير القرطبي ٣٦٢/١٨، والقراءة في السبعة ص ٥٧١، والتيسير ص ٩٧، والنشر ٢/٢٥٢.



﴿وَنَقُومَ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَىٰ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ۖ﴾ (٤١) تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْعَفْرِ (٤٢) لَا جَرَمَ أَنَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لِي دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٤٣) فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوتُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (٤٤) قَوْلَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَخَافَ يُقَالُ فِرْعَوْنُ سُوءَ الْعَذَابِ (٤٥) النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (٤٦) وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضَّعِيفَتَانِ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ (٤٧) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ (٤٨) وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ (٤٩) قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (٥٠) إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ (٥١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٥٢) ﴿﴾

بَدَأَ الْمُؤْمِنَ بِذِكْرِ الْمُتَسَبِّبِ عَنْ دَعْوَتِهِمْ، وَأَبْدَى التَّفَاضُلَ بَيْنَهُمَا، وَلَمَّا ذَكَرَ الْمُتَسَبِّبِينَ ذَكَرَ سَبَبَهُمَا، وَهُوَ دَعَاؤُهُمْ إِيَّاهُ إِلَى الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ، وَدُعَاؤُهُ إِيَّاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ، وَأَتَى بِصِفَةِ «الْعَزِيزِ» وَهُوَ الَّذِي لَا نَظِيرَ لَهُ، أَوِ الْغَالِبِ الَّذِي الْعَالَمُ كُلُّهُمْ فِي قُبْضَتِهِ يَتَصَرَّفُ فِيهِمْ كَمَا يَشَاءُ «الْعَفَّارِ» لِذُنُوبِ مَنْ رَجَعَ إِلَيْهِ وَآمَنَ بِهِ، وَأَوْصَلَ سَبَبَ دَعَائِهِمْ بِمُسَبِّبِهِ، وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنَّارُ، وَأَخَّرَ سَبَبَ مُسَبِّبِهِ؛ لِيَكُونَ افْتِتَاحُ كَلَامِهِ وَاحْتِمَامُهُ بِمَا يَدْعُو إِلَى الْخَيْرِ.

وَبَدَأَ أَوَّلًا بِجُمْلَةِ اسْمِيَّةٍ، وَهُوَ الاسْتِفْهَامُ الْمُتَضَمِّنُ التَّعَجُّبَ مِنْ حَالَتِهِمْ، وَخَتَمَ أَيْضًا بِجُمْلَةِ اسْمِيَّةٍ؛ لِيَكُونَ أَتْلَعُ فِي تَوْكِيدِ الْإِخْبَارِ، وَجَاءَ فِي حَقِّهِمْ: «وَتَدْعُونِي» بِالْجُمْلَةِ الْفِعْلِيَّةِ الَّتِي لَا تَقْتَضِي تَوْكِيدًا، إِذْ دَعْوَتُهُمْ بَاطِلَةٌ لَا ثُبُوتَ لَهَا فَتَوْكُّدٌ وَ«مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ» هِيَ الْأَوْتَانُ، أَي: لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهَا عِلْمِي؛ إِذْ لَيْسَ لَهَا مَدْخَلٌ فِي الْأُلُوْهِيَّةِ وَلَا لِفِرْعَوْنَ.

قال الزمخشري: فإن قلت: لِمَ جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني؟

قلت: لأنَّ الثاني داخلٌ على كلامٍ هو بيانٌ للمُجْمَلِ وتفسيرٌ له، فأُعطيَ الداخلُ

عليه حُكْمَه في امتناع دخولِ الواو، وأمّا الثالث فداخلٌ على كلامٍ ليس بتلك المثابة<sup>(١)</sup>. انتهى.

وتقدّم الكلامُ على «لا جَرَمَ»، وقال الزمخشريُّ هنا: ورُويَ عن العرب: لا جُرْمُ أَنَّهُ يفعل، بضمِّ الجيم وسكون الرَّاء، يريد: لا بُدَّ، وفُعل وفَعَلَ أخوان، كَرُشِد ورَشَد، وعُذِم وعَدِم<sup>(٢)</sup>.

«أثماً» أي: أن الذي «تَدْعُونِي إِلَيْهِ» أي: إلى عبادته «ليس له دعوة» أي: قَدْرٌ وَحَقٌّ يَجِبُ أَنْ يُدْعَى إِلَيْهِ، أو «ليس له دعوة» إلى نفسه؛ لأنَّ الجمادَ لا يدعو، والمعبودُ بالحقِّ يدَعُو العبادَ إلى طاعته، ثم يدَعُو العبادَ إليها إظهاراً لدعوة ربِّهم.

وقال الزَّجَّاج: المعنى: ليس له استجابةٌ دعوةٌ تُوجِبُ الألوهيةَ «في الدُّنيا ولا في الآخرة»، أو «دعوةٌ مُستجابة»<sup>(٣)</sup>، جعلت الدَّعوةَ التي لا استجابةَ لها ولا منفعةَ كَلَّا دعوة، أو سُمِّيَت الاستجابةُ باسمِ الدَّعوة، كما سُمِّيَ الفعلُ المجازيُّ عليه باسمِ الجزاء في قوله: كما تَدِينُ تَدَانُ.

وقال الكلبيُّ: «ليس له» شفاعَةٌ «في الدُّنيا ولا في الآخرة»<sup>(٤)</sup>.

وكان فرعونٌ أوَّلَاً يدعو الناسَ إلى عبادةِ الأصنام، ثمَّ دعاهم إلى عبادةِ البَقَر، وكانت تُعْبَد ما دامت شابةً، فإذا هَرِمَتْ أَمَرَ بِذَبْحِهَا ودَعَا بِأُخْرَى لَتُعْبَدَ، فلمَّا طَالَ عليه الزمانُ قال: أَنَا رَبُّكُمْ الأَعْلَى<sup>(٥)</sup>.

ولمَّا ذَكَر انتفاء دعوة ما عُبدَ مِن دُونِ الله، ذَكَرَ أَنْ مَرَدَّ الجميع «إلى الله» أي: إلى جزائه «وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ» وهم المشركون في قولٍ قتادة، والسَّفَّاكُونَ للدماء بغير حقِّها في قول ابنِ مسعود ومجاهد<sup>(٦)</sup>، وقيل: مَنْ غَلَبَ شَرُّهُ خَيْرُهُ هو المُسْرِف،

(١) الكشف ٤٢٩/٣.

(٢) المصدر السابق، ونقله عنه الرازيُّ ٧١/٢٧.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣٧٥-٣٧٦، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٣٤/٤، وتفسير القرطبي ٣٦٢/١٨.

(٤) النكت والعيون ١٥٨/٥، ونقله عنه القرطبيُّ ٣٦٢/١٨.

(٥) تفسير القرطبيُّ ٣٦٢/١٨.

(٦) المحرر الوجيز ٥٦٢/٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣٤٧/٥، والنكت والعيون ١٥٨/٥، وتفسير

وقال عكرمة: هم الجبارون المتكبرون<sup>(١)</sup>.

وختَمَ المؤمنُ كلامَه بخاتمة لطيفة تُوجِبُ التخويفَ والتهديدَ، وهي قوله: «فستذكرونَ ما أقولُ لكم» أي: إذا حَلَّ بكم عقابُ الله. «وأفوضُ أمري إلى» قضاء الله «وقَدَرِه، لا إليكم ولا إلى أصنامكم، وكانوا قد توَعَّدوه، ثم ذَكَرَ ما يُوجِبُ التفويضَ، وهو كونه تعالى بصيراً بأحوالِ العبادِ وبمقادير حاجاتهم.

قال مقاتل: لما قال هذه الكلمات قَصَدُوا قَتْلَه، فهرب هذا المؤمنُ إلى الجبل فلم يَقْدروا عليه<sup>(٢)</sup>.

وقيل: لما أظهرَ إيمانه بَعَثَ فرعونُ في طلبه ألفَ رَجُلٍ؛ فمنهم مَنْ أدركه، فذَبَّ السَّبَاعُ عنه، وأكلتهم، ومنهم مَنْ مات في الجبال عَطْشاً، ومنهم مَنْ رَجَعَ إلى فرعون خائباً، فاتَّهَمه وقَتَله وَصَلَبه<sup>(٣)</sup>.

وقيل: نَجَا مع موسى في البحر وقرَّ في جملة مَنْ فرَّ معه<sup>(٤)</sup>.

«فوقاهُ الله سيِّئات ما مكروا» أي: شدائد مَكْرِهِم التي تسوؤه وما همُّوا به من أنواع العذاب لمن خالفهم، «وحاقَّ بِأَلِ فرعونَ سوءَ العذاب» قال ابنُ عَبَّاس: هو ما حاقَّ بِالْأَلْفِ الذين بَعَثَهُم فرعونُ في طَلَبِ المؤمن؛ مِنْ أَكْلِ السَّبَاعِ والموتِ بالعَطَشِ والقَتْلِ والصلب، كما تقدَّم.

وقيل: «سوء العذاب» هو الغرق في الدنيا، والحرق في الآخرة.

«النَّارُ» بدلٌ مِنْ «سوء العذاب»، أو خبرٌ مبتدأٌ محذوف، كأنه قيل: ما سوءُ العذاب؟ قيل: النَّارُ، أو مبتدأٌ خبره «يُعْرَضُونَ»، ويقوِّي هذا الوجه قراءة مَنْ نَصَبَ<sup>(٥)</sup>، أي: يدخلون «النَّارَ يُعْرَضُونَ عليها».

= القرطبي ٣٦٢/١٨-٣٦٣، وتنظر الآثار عند الطبري ٣٣٣-٣٣٤.

(١) تفسير الثعلبي ٣٤٧/٥، والقول الأول عند الزمخشري ٤٣٠/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٣٦٣/١٨.

(٣) النكت والعيون ٥/١٥٩ بنحوه.

(٤) تنظر المصادر الآتفة الذكر، وينظر خبر قتادة عند الطبري ٣٣٦/٢٠.

(٥) الكشف ٤٣٠/٣ دون عزو.

وقال الزمخشري: ويجوز أن ينتصب على الاختصاص<sup>(١)</sup>.

والظاهر أن عَرَضَهُمْ على النَّارِ مخصوصٌ بهذين الوقتين، ويجوز أن يُراد بِذِكْرِ الطَّرْفَيْنِ الدَّوامُ في الدُّنيا، والظاهر أن العَرَضَ خلافُ الإحراق.

وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup>: عَرَضَهُمْ عليها إحراقهم بها، يقال: عَرَضَ الإمامُ الأَسارى على السيف: إذا قَتَلَهُمْ به<sup>(٣)</sup>. انتهى.

والظاهر أن العَرَضَ هو في الدُّنيا، ورُوي ذلك عن الهُزَيْلِ بنِ شَرَحْبِيلٍ والسُّدِّيِّ، وعن ابنِ مسعود: أن أرواحهم في أجواف طير سود، تروح بهم وتغذو إلى النَّارِ.

وقال رَجُلٌ للأوزاعي: رأيتُ طيوراً بيضاً تغذو من البحر، ثم تروح بالعشي سوداً مثلها؟ فقال الأوزاعي: تلك التي في حواصلها أرواح آلِ فرعون، يحترق ريشها وتسود بالعَرَضَ على النَّارِ.

وقال محمد بنُ كعب وغيره: أراد أنهم يُعَرَضُونَ في الآخرة على النَّارِ، على تقدير: ما بين الغدو والعشي، إذ لا غدو ولا عشي في الآخرة، وإنما ذلك على التقدير بأيام الدُّنيا<sup>(٤)</sup>.

وعن ابنِ مسعود: تُعَرَضُ أرواحُ آلِ فرعون ومن كان مثلهم من الكفار على النَّارِ بالغداة والعشي، يقال: هذه داركم<sup>(٥)</sup>.

وفي صحيح البخاري ومسلم من حديث ابنِ عمر: أن رسولَ الله ﷺ قال:

(١) المصدر السابق.

(٢) الكشاف ٤٣٠/٣، وما قبله منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المحرر الوجيز ٥٦٢/٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣٤٨/٥، والنكت والعيون ١٥٩/٥، وزاد المسير ٢٢٧-٢٢٩/٧، وتفسير القرطبي ٣٦٥-٣٦٦/١٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٣٣٧-٣٣٩/٢٠، وخبر الأوزاعي أخرجه أيضاً ابنُ أبي الدنيا في من عاش بعد الموت (٤٩).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٥/٤، وزاد المسير ٢٢٧-٢٢٨/٧، وزاد نسبته لابن عباس، وتفسير القرطبي ٣٦٤/١٨، والخبر أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢١٦٥) من طريق هزيل بن شرحبيل، عن ابنِ مسعود ﷺ.

«إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ غُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>.

واستدلَّ مجاهد ومحمد بنُ كعب وعكرمة ومقاتل بقوله: «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا» - أي: عند موتهم - على عذابِ القبر في الدنيا<sup>(٢)</sup>.

والظاهر تمامُ الجملة عند قوله: «وَعَشِيًّا»، وأنَّ «يَوْمَ» القيامة معمولٌ لمحذوفٍ على إضمارِ القول، أي: ويَوْمَ القيامة يُقال لهم: أَدْخِلُوا، وقيل: «ويَوْمَ» معطوف على «وَعَشِيًّا»، فالعامل فيه «يُعرضون»، و«أَدْخِلُوا» على إضمارِ الفعل، وقيل: العامل في «يَوْمَ»: «أَدْخِلُوا».

وقرأ الأعرج وأبو جعفر وشيبة والأعمش وابنُ وثَّاب وطلحة ونافع وحمزة والكسائي وحفص: «أَدْخِلُوا» أمراً للَخَزَنَةِ، مِن: أَدْخَلَ، وعليَّ والحسن وقتادة وابنُ كثير والعريَّان وأبو بكر: أمراً لآلِ فرعونَ، مِن: دَخَلَ<sup>(٣)</sup> «أَشَدَّ الْعَذَابِ»، قيل: وهو الهاوية، قال الأوزاعي: بَلَّغْنَا أَنَّهُمْ أَلْفَا أَلْفٍ وَسِتُّ مِائَةِ أَلْفٍ<sup>(٤)</sup>.

«وَإِذَا يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ الظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ عائد على آلِ فرعونَ، وقال ابنُ عطية: والضَّمِيرُ في قوله: «يَتَحَاوُونَ» لجميع كَقَارِ الأُمَمِ، وهذا ابتداء قصص لا يَخْتَصُّ بِآلِ فرعونَ، والعامل في «إِذَا» فعلٌ مُضَمَّرٌ، تقديره: واذكر، وقال الطبري: «إِذَا» هذه عطفٌ على قوله: «إِذَا الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ»، وهذا بعيدٌ<sup>(٥)</sup>. انتهى.

(١) زاد المسير ٢٢٩/٧، وتفسير القرطبي ٣٦٥/١٨، والخبر عند البخاري (١٣٧٩)، ومسلم (٢٨٦٦)، وأحمد (٥٩٢٦).

(٢) تفسير القرطبي ٣٦٤/١٨، وينظر تفسير الثعلبي ٣٤٨/٥، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ٥٤، وشعب الإيمان له أيضاً ٣٥٤/١ فصل في عذاب القبر.

(٣) أي: «أَدْخِلُوا» بآلف الوصل على الأمر، وينظر المحرر الوجيز ٥٦٢/٤-٥٦٣، وتفسير القرطبي ٣٦٦/١٨، والقراءة في السبعة ص ٥٧٢، والتيسير ص ١٩٢، والنشر ٣٦٥/٢، والعريَّان: ابنُ عامر وأبو عمرو.

(٤) تفسير الثعلبي ٣٤٨/٥، والقرطبي ٣٦٥-٣٦٦.

(٥) المحرر الوجيز ٥٦٣/٤، وما بعده منه أيضاً، وكلام الطبري في تفسيره ٣٤١/٢٠.

والمحاجة: التَّحَاوُرُ بالحجة والخصومة، و«الضعفاء» أي: في القدر والمنزلة في الدنيا، و«للذين استكبروا» أي: عن الإيمان وأتباع الرُّسل: «إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا»، أي: دَوِي تَبَع، فذ: تَبَع، مصدر، أو اسمُ جَمْعٍ لتابع، كأديم وأدم، وخادم وخَدم، وغائب وغَيْب، «فهل أنتم مغنون عَنَّا» أي: حَامِلُونَ عَنَّا، فأجابوهم: «إِنَّا كُلٌّ فِيهَا» وَأَنَّ حُكْمَ اللَّهِ قَدْ نَفَذَ فِينَا وَفِيكُمْ، إِنَّا مُسْتَمِرُّونَ فِي النَّارِ.

وقرأ ابنُ السمين وعيسى بنُ عمران: «كُلًّا» بنصب «كُلٌّ»<sup>(١)</sup>، قال الزمخشري وابنُ عطية: على التوكيد<sup>(٢)</sup>، وقال الزمخشري: لاسم «إِنَّ» وهو معرفة، والتنوين عوضٌ مِنَ المضاف إليه، يريد: إِنَّا كُلُّنَا فِيهَا<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وخبر «إِنَّ» هو «فيها»، وَمَنْ رَفَعَ «كُلًّا» فعلى الابتداء، وخبره «فيها»، والجملة خبر «إِنَّ».

وقال ابنُ مالك في تصنيفه «تسهيل الفوائد»، وقد تكلم على «كُلٌّ»: ولا يُستغنى بنية إضافته، خلافاً للفرء والزمخشري<sup>(٤)</sup>. انتهى. وهذا المذهب منقولٌ عن الكوفيين، وقد ردَّ ابنُ مالك على هذا المذهب بما قرَّره في شرحه «للتسهيل»<sup>(٥)</sup>.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قلت: هل يجوز أن يكون «كُلًّا» حالاً قد عَمَلَ فيها «فيها»؟ قلت: لا، لأنَّ الظرف لا يعمل والحال متقدمة، كما يعمل في الظرف متقدماً، تقول: كلُّ يومٍ لَكَ ثوبٌ، ولا تقول: قائماً في الدار زيدٌ<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وهذا الذي مَنَعَهُ أَجَارَهُ الْأَخْفَشُ إذا تَوَسَّطَتِ الْحَالُ، نحو: زيدٌ قائماً في الدار، وزيد قائماً عندك، والتمثيل الذي ذَكَرَهُ ليس مطابقاً لما في الآية؛ لأنَّ الآيةَ

(١) تفسير القرطبي ٣٦٧/١٨، وهي في تفسير الثعلبي ٣٤٨/٥، والمحرم الوجيز ٥٦٣/٤ عن ابن السمين، وفي الكشاف ٤٣٠/٣ دون عزو.

(٢) الكشاف ٤٣٠/٣، والمحرم الوجيز ٥٦٣/٤.

(٣) الكشاف ٤٣٠/٣، والعبارة عنده هكذا: ... إِنَّا كُنَّا - أو: كُنَّا - فيها.

(٤) التسهيل ص ١٦٤، وينظر معاني القرآن للفرء ١٠/٣، والكشاف ٤٣٠/٣.

(٥) شرح التسهيل لابن مالك ١٧٦/٣ وما بعدها.

(٦) الكشاف ٤٣٠/٣-٤٣١.

تَقَدَّمَ فِيهَا الْمُسْنَدُ إِلَيْهِ الْحُكْمُ، وَهُوَ اسْمُ «إِنَّ»، وَتَوَسَّطَتِ الْحَالُ إِذَا قُلْنَا: إِنَّهَا حَالٌ، وَتَأَخَّرَ الْعَامِلُ فِيهَا.

وَأَمَّا تَمَثِيلُهُ بِقَوْلِهِ: وَلَا تَقُولُ: قَائِمًا فِي الدَّارِ زَيْدٌ، تَأَخَّرَ فِيهِ الْمُسْنَدُ وَالْمُسْنَدُ إِلَيْهِ، وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْمَنْعَ فِي ذَلِكَ إِجْمَاعٌ مِنَ النَّحَاةِ.

وَقَالَ ابْنُ مَالِكٍ: وَالْقَوْلُ الْمَرْضِيُّ عِنْدِي أَنَّ «كُلًّا» فِي الْقِرَاءَةِ الْمَذْكُورَةِ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ الْمُنَوَّيِّ فِي «فِيهَا»، وَ«فِيهَا» هُوَ الْعَامِلُ، وَقَدْ قُدِّمَتْ الْحَالُ عَلَيْهِ مَعَ عَدَمِ تَصَرُّفِهِ، كَمَا قُدِّمَتْ فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ: «وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ» [الزمر: ٦٧]، وَفِي قَوْلِ النَّابِغَةِ الذِّبْيَانِي:

رَهْطُ ابْنِ كَوْزٍ مُحَقِّبِي أَذْرَاعِهِمْ      فِيهِمْ وَرَهْطُ رَبِيعَةَ بْنِ حُذَارٍ  
وَقَوْلِ بَعْضِ الطَّائِفِينَ:

دَعَا فَأَجَبْنَا وَهُوَ بَادِي ذِلَّةٍ      لَدَيْكُمْ فَكَانَ النَّصْرُ غَيْرَ بَعِيدٍ<sup>(١)</sup>  
انتهى. وهذا التخريجُ هو على مذهب الأَخْفَشِ كما ذكرناه.

وَالَّذِي أَخْتَارَهُ فِي تَخْرِيجِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَنَّ «كُلًّا» بَدَلٌ مِنْ اسْمِ «إِنَّ»؛ لِأَنَّ «كُلًّا» يَتَصَرَّفُ فِيهَا بِالْإِبْتِدَاءِ وَنَوَاسِجِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّ كُلًّا فِيهَا، وَإِذَا كَانُوا قَدْ تَأَوَّلُوا:

..... حَوْلًا أَكْتَمَا<sup>(٢)</sup> .....

(١) شرح التسهيل لابن مالك ٣/١٧٦-١٧٧، والقراءة السالفة قرأ بها: عيسى بن عمر والجحدري والحسن، ينظر القراءات الشاذة ص ١٣١، والمحتسب ١/٢٣٣، وبيت النابغة في ديوانه ص ٥٩، وكوز: من بني مالك بن ثعلبة، وربيعة بن حذار: من بني سعد، ومحقي أذراعهم: أي: جعلوها كالحقائب لوقت الحاجة إليها. وأما قول بعض الطائفتين فلم تقف عليه، وأورده عنه السمين في الدر ٩/٤٨٨، والآلوسي في روح المعاني ٢٤/٨٥، مع الإشارة إلى أنه ورد في النسخ عدا (به): قريب - والمثبت منها ومن الدر المصون - بدل: بعيد.

(٢) وتامه:

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ صَبِيًّا مُرْضِعًا      تَحْمِلُنِي الذَّلْفَاءُ حَوْلًا أَكْتَمَا  
وَالرَّجَزُ قَالَهُ أَعْرَابِيٌّ لَامْرَأَةً حَسَنَاءَ جَمِيلَةً تُسَمَّى: ذَلْفَاءَ، وَمَعَهَا صَبِيٌّ يَبْكِي، وَكَلَّمَا بَكِي

و:

..... يَوْمًا أَجْمَعًا ..... (١)

على البَدَل مع أنَّهما لا يَلِيانِ العوَامِلَ، فَلَا نَ يُدَّعَى فِي «كُلِّ» البَدَلِ أَوَّلَى.  
وأيضاً فتتكرر «كُلِّ» ونصبه حالاً في غاية الشذوذ، والمشهور أنَّ «كُلًّا» معرفة  
إذا قطعت عن الإضافة، حُكِيَ: مَرَرْتُ بِكُلِّ قَائِمًا وَبِبَعْضٍ جَالِسًا، في الفصحح  
الكثير في كلامهم، وقد شَذَّ نَضَبُ «كُلِّ» على الحال في قولهم: مَرَرْتُ بِهِمْ كُلًّا،  
أي: جميعاً.

فإن قلت: كيف تجعله بدلاً، وهو بَدَلُ كُلِّ مِنْ كُلِّ مِنْ ضمير المتكلم، وهو  
لا يجوز على مذهب جمهور البصريين؟

قلت: مذهب الأخفش والكوفيين جوازُه - وهو الصحيح - على أنَّ هذا ليس  
مِمَّا وَقَعَ فِيهِ الْخِلَافُ، بل إذا كان البَدَلُ يفيد الإحاطة جاز أن يبدلَ مِنْ ضميرِ  
المتكلم وضميرِ المخاطب، لا نَعْلَمُ خِلَافًا فِي ذَلِكَ، كقوله تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا  
لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ [المائدة: ١١٤] وكقولك: مَرَرْتُ بِكُمْ صَغِيرَكُمْ وَكَبِيرَكُمْ، معناه:  
مَرَرْتُ بِكُمْ كُلِّكُمْ، و: تكون لَنَا عِيدًا كُنَّا، فإذا جاز ذلك فيما هو بمعنى الإحاطة،  
فجوازه فيما دلَّ على الإحاطة وهو «كُلِّ» أَوَّلَى، ولا التَفَاتَ لَمَنْعِ الْمُبَرَّدِ البَدَلِ فِيهِ؛  
لأنَّ بَدَلُ مِنْ ضمير المتكلم؛ لأنَّه لم يُحَقِّقْ مَنَاطَ الْخِلَافِ (٢).

ولمَّا أَجَابَ الضَّعْفَاءُ الْمُسْتَكْبِرُونَ، قالوا جميعاً «لَخَزَنَةٌ جَهَنَّمُ» وأبرز ما أضيف  
إليه الْخَزَنَةُ ولم يَأْتِ ضميراً، فكان يكون التركيب: لَخَزَنَتِهَا؛ لِمَا فِي ذِكْرِ جَهَنَّمِ مِنْ  
التَّهْوِيلِ وفيها أَطْعَى الْكُفَّارَ وَأَغْتَاهُمْ، ولعلَّ الْكُفَّارَ تَوَهَّمُوا أَنَّ مَلَائِكَةَ جَهَنَّمِ  
الْمُؤَكَّلِينَ بِعَذَابِ تِلْكَ الطُّغَاةِ هُمَ أَقْرَبُ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

= قَبْلَتِهِ. وهو في العقد لابن عبد ربه ٤٦٠/٣، وخزانة الأدب ١٦٨/٥، واللسان (كتع)،  
و: أكتع، مأخوذ من قولهم: أَتَى عَلَيْهِ حَوْلٌ كَتِيعٌ، أي: تَأَمَّنَّ.

(١) وتماه:

أوفت به حَوْلًا وَحَوْلًا أَجْمَعًا حَتَّى إِذَا الرَّاجِي لَهَا تَوَقَّعَا

والرجز لرؤية بن العجاج، وهو في ديوانه ص ٩٢.

(٢) ينظر الارتشاف ١٩٥٠/٤، والمقتضب ٣٨٠/٣.



المُؤْكَلِينَ بِبَقِيَّةِ ذَرَكَاتِ النَّارِ، فَرَجُوا أَنْ يُجِيبُوهُمْ وَيَدْعُوا لَهُمْ بِالْخَفِيفِ، فَرَجَعْتُهُم  
الْحَزَنَةَ عَلَى سَبِيلِ التَّوْبِيخِ لَهُمْ وَالتَّقْرِيرِ: «أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» فَأَجَابُوا  
بَأَنَّهُمْ أَتَتْهُمْ، «قَالُوا» أَي: الْحَزَنَةُ: «فَادْعُوا» أَنْتُمْ، عَلَى مَعْنَى الْهُزْءِ بِهِمْ، أَوْ  
«فَادْعُوا» أَنْتُمْ؛ فَإِنَّا لَا نَجْتَرِي عَلَى ذَلِكَ.

والظاهر أَنَّ قوله: «وما دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» مِنْ كَلَامِ الْحَزَنَةِ، أَي: دَعَاؤَكُمْ لَا يَنْفَعُ وَلَا يُجِدِّي، وَقِيلَ: هُوَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِخْبَاراً مِنْهُ لِمُحَمَّدٍ ﷺ،  
وَجَاءَتْ هَذِهِ الْأَخْبَارُ مُعَبَّرًا عَنْهَا بِلَفْظِ الْمَاضِي الْوَاقِعِ؛ لِتَيَقُّنِ وَقُوعِهَا.

ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ يَنْصُرُ رُسُلَهُ وَيُظْفِرُهُمْ بِأَعْدَائِهِمْ، كَمَا فَعَلَ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
حَيْثُ أَهْلَكَ عَدُوَّهُ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ، وَفِيهِ تَبْشِيرٌ لِلرُّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِنَصْرِهِ عَلَى قَوْمِهِ  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا؛ إِذِ الْعَاقِبَةُ الْحَسَنَةُ لَهُمْ.

«وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ» هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَنْصُرُهُم بِالْعَلْبَةِ، وَفِي  
الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: بِالْإِنْتِقَامِ مِنْ أَعْدَائِهِمْ، وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: بِإِفْلَاحٍ<sup>(١)</sup>  
حُجَّتِهِمْ.

وَقَالَ السُّدِّيُّ أَيْضاً: مَا قَتَلَ قَوْمٌ قَطُّ نَبِيًّا أَوْ قَوْمًا<sup>(٢)</sup> مِنْ دُعَاةِ الْحَقِّ إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ  
مَنْ يَنْتَقِمُ لَهُمْ، فَصَارُوا مَنْصُورِينَ فِيهَا وَإِنْ قُتِلُوا<sup>(٣)</sup>. انْتَهَى.

أَلَا تَرَى إِلَى قِتْلَةِ الْحُسَيْنِ - ﷺ - كَيْفَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمُخْتَارَ بْنَ أَبِي عُبَيْدٍ<sup>(٤)</sup>

(١) كَذَا فِي النُّسخِ، وَوَرَدَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ: بِإِفْلَاحٍ. يَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّلَبِيِّ ٣٤٩/٥، وَالنَّكَتُ وَالْعَيُونُ  
١٦٠/٥، وَأَفْلَحَ اللَّهُ حُجَّتَهُ: قَوْمَهَا وَأَظْهَرَهَا. «الْمُخْتَارُ» (فَلَج).

(٢) يَوْجَدُ هُنَا خَرَمٌ فِي النُّسخَةِ الْأَحْمَدِيَّةِ (أ) بَيْنَ لَوْحَتِي الْوَرَقَةِ (٣٤٣)، وَيَنْتَهِي بِبِدَايَةِ تَفْسِيرِ  
سُورَةِ الْفَتْحِ.

(٣) النَّكَتُ وَالْعَيُونُ ١٦٠/٥، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٦٩/١٨، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّلَبِيِّ ٣٤٩/٥، وَالْخَبَرُ  
عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٣٤٥/٢٠، مَعَ الْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ وَرَدَ بِهِمَا ش (ز) مَا نَصَّهُ: يَشْهَدُ لِمَا قَالَهُ السُّدِّيُّ  
ثَانِيًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّمَا نَذَرْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْقِمُونَ﴾ [الزَّخْرَفُ: ٤١]، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٤) هُوَ: الثَّقَفِيُّ، الْكَذَّابُ، كَانَ وَالِدُهُ الْأَمِيرُ أَبُو عُبَيْدٍ قَدْ أَسْلَمَ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَمْ يُعْلَمْ لَهُ  
صَحْبَةٌ، اسْتَعْمَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى جَيْشٍ، فَغَزَا الْعِرَاقَ، وَإِلَيْهِ تُنْسَبُ وَقْعَةُ جَسْرِ  
أَبِي عُبَيْدٍ، كَانَ الْمُخْتَارُ مِنْ كُثْبَاءِ ثَقِيفٍ وَذَوِي الرَّأْيِ وَالشَّجَاعَةِ وَالِدَهُاءَ وَقِلَّةَ الدِّينِ، ادَّعَى  
أَنَّ الْوَحْيَ يَأْتِيهِ، وَأَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ، قُتِلَ عَلَى يَدِ طَرِيفِ الْحَنْفِيِّ وَأَخِيهِ فِي رَمَضَانَ سَنَةِ سَبْعٍ  
وَسِتِّينَ لِلْهَجْرَةِ. سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ ٥٣٨-٥٤٤/٣.

يَتَّبِعُهُمْ وَاحِدًا وَاحِدًا حَتَّى قَتَلَهُمْ<sup>(١)</sup>، وَبُخْتُ نَصْرَ تَتَّبَعَ الْيَهُودَ حِينَ قَتَلُوا يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ<sup>(٢)</sup>.

وقيل: والنَّصْرُ خاصٌّ بِمَنْ أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أُمَّتِهِ، كَنُوحٍ وَمُوسَى وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ؛ لِأَنَّا نَجِدُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ قَتَلَهُ قَوْمُهُ كِيَحْيَى، وَمَنْ لَمْ يُنْصَرْ عَلَيْهِمْ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: الْخَبْرُ عَامٌّ، وَذَلِكَ أَنَّ نُصْرَةَ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَاقِعَةٌ وَلَا بُدَّ؛ إِمَّا فِي حَيَاةِ الرُّسُولِ الْمَنْصُورِ، كَنُوحٍ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَإِمَّا بَعْدَ مَوْتِهِ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا صَنَعَ اللَّهُ تَعَالَى بِبَنِي إِسْرَائِيلَ بَعْدَ قَتْلِهِمْ يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ تَسْلِيْطِ بُخْتِ نَصْرٍ عَلَيْهِمْ حَتَّى انْتَصَرَ لِيَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الجمهور: «يقوم» بالياء، وابنُ هرمز وإسماعيل والمنقري عن أبي عمرو بالتاء<sup>(٤)</sup>؛ لتأنيث الجماعة.

و«الأشهاد» جَمْعُ: شَهِيدٍ، كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ، أَوْ جَمْعُ: شَهِيدٍ، كصاحب وأصحاب، كما قال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١]، وقال: ﴿لِنُكْرِهَهُمْ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

والظاهر أَنَّهُ مِنَ الشَّهَادَةِ، وقيل: مِنَ الْمُشَاهَدَةِ بِمعنى الحضور، «يوم لا ينفع» بَدَلٌ مِنْ «يوم يقوم»، وقرئ: «تنفع» بالتاء وبالياء<sup>(٥)</sup>، وتقدّم ذِكْرُ الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ

(١) ينظر تاريخ الطبري ٣٨/٦ وما بعدها، والبداية والنهاية ٥/١٢ وما بعدها.  
(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥٦٤/٤، وزاد المسير ٢٣٠/٧، وغلط الطبري في تاريخه ٥٨٩/١ هذه الرواية بأن العلماء مجمعون على أن بخت نصر إنما غزا بني إسرائيل عند قتلهم نبيهم شعيا في عهد إرميا، وبين عهد إرميا وتخريب بخت نصر بيت المقدس إلى مولد يحيى بن زكريا أربع مئة سنة وإحدى وستون سنة في قول اليهود والنصارى... إلى آخر كلامه، ونقله عنه ابن الجوزي في المنتظم ١٢/٢-١٣، وينظر أيضاً البداية والنهاية لابن كثير ٤١٣/٢ وما بعدها.

(٣) المحرر الوجيز ٥٦٤/٤، وينظر التعليق السابق.  
(٤) تفسير الطبري ٣٤٦/٢٠ عن بعض أهل مكة وبعض قراء البصرة، والمحرر الوجيز ٥٦٤/٤ عن الأعرج وأبي عمرو، والكشاف ٤٣٢/٣ دون عزو.  
(٥) الكشاف ٤٣٢/٣، حيث قرأ بالياء: نافع وعاصم وحزمة والكسائي وخلف، وقرأ الباقر بالتاء. السبعة ص ٥٧٢، والتيسير ص ١٩٢، والنشر ٣٦٥/٢.

في آخِرِ «الرُّومِ»<sup>(١)</sup>، ويحتمل أنهم يعتذرون ولا تُقبل معذرتهم، أو أنهم لا معذرة لهم فتقبل.

«ولهم اللعنة» الإبعاد من الله، «ولهم سوء الدَّار» أي: سوء عاقبة الدَّار.



﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَعْتَرِ سُلْطَانٍ أَنَّهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِسَالِفِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكُمْ هُوَ السَّامِعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾

ولمَّا ذَكَرَ مَا حَلَّ بِآلِ فِرْعَوْنَ وَاسْتَظَرَدَ مِنْ ذَلِكَ إِلَى ذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِ الْكُفَّارِ فِي الْآخِرَةِ، عاد إلى ذِكْرِ مَا مَنَحَ رَسُولَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَام، فقال: «ولقد آتينا موسى الهدى» تأنيساً لمحمد ﷺ، وتذكيراً لما كانت العربُ تعرفه مِنْ قِصَّةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَام.

و«الهدى» يجوز أن يكون الدلائل التي أوردها على فرعون وقومه، وأن يكون النبوة، وأن يكون التوراة.

(١) عند تفسير الآية (١٠) منها.

«وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ» الظاهر أنه التوراة، تَوَارَثُوهَا خَلْفًا عَنْ سَلَفٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «الْكِتَابَ» أُرِيدَ بِهِ مَا أُنْزِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ كُتُبِ أَنْبِيَائِهِمْ، كَالْتُورَةِ وَالزَّبُورِ وَالْإِنْجِيلِ.

«هُدًى» دلالة على الشيء المطلوب «وَذَكَرَى» لِمَا كَانَ مُنْجِيًا، فَذَكَرَ بِهِ تَعَالَى فِي كُتُبِهِ، وَانْتَصَبَ «هُدًى وَذَكَرَى» عَلَى أَنَّهُمَا مَفْعُولٌ لَهُ، أَوْ عَلَى أَنَّهُمَا مُصَدِّرَانِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ.

ثُمَّ أَمَرَ تَعَالَى نَبِيَّهُ بِالصَّبْرِ، فَقَالَ: «فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» مِنْ قَوْلِهِ: «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا» فَلَا بُدَّ مِنْ نَصْرِكَ عَلَى أَعْدَائِكَ، وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: نُسِخَ هَذَا بِآيَةِ السَّيْفِ<sup>(١)</sup>.

«وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ» قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ إِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ أَنَّهُ غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ؛ لِأَنَّ آيَةَ هَذِهِ السُّورَةِ مَكِّيَّةٌ، وَآيَةُ سُورَةِ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ مُتَأَخِّرَةٌ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَهُ، وَالْمُرَادُ أَنَّهُ إِذَا أَمَرَ هُوَ بِهَذَا فَغَيْرُهُ أُخْرَى بِامْتِثَالِهِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ: مَحْمُولٌ عَلَى التَّوْبَةِ مِنْ تَرْكِ الْأَفْضَلِ وَالْأَوْلَى، وَقِيلَ: الْمَقْصُودُ مِنْهُ مَخْضُ تَعَبُدٍ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ [آل عمران: ١٩٤] فَإِنَّ إِيْتَاءَ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَاجِبٌ، ثُمَّ إِنَّهُ أَمَرَنَا بِطَلْبِهِ<sup>(٣)</sup>.

وَقِيلَ: «لَذَنْبِكَ» لَذَنْبِ أَمَّتِكَ فِي حَقِّكَ، قِيلَ: فَأُضَافَ الْمَصْدَرُ لِلْمَفْعُولِ.

ثُمَّ أَمَرَهُ بِتَنْزِيهِهِ تَعَالَى فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ اللَّذَيْنِ النَّاسُ مُشْتَغِلُونَ فِيهِمَا بِمَصَالِحِهِمُ الْمُهِمَّةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ سَائِرَ الْأَوْقَاتِ، وَعَبَّرَ بِالظَّرْفَيْنِ عَنْ ذَلِكَ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَرَادَ بِذَلِكَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ، وَقَالَ قَتَادَةُ: صَلَاةُ الْعَدَاةِ وَصَلَاةُ الْعَصْرِ، وَقَالَ الْحَسَنُ: رَكَعَتَانِ قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الصَّلَاةُ<sup>(٤)</sup>، وَعَنْهُ أَيْضًا: صَلَاةُ الْعَصْرِ وَصَلَاةُ الصَّبْحِ<sup>(٥)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٦٤/٤، وتفسير الثعلبي ٣٤٩/٥، والبغوي ١٠١/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥٦٤/٤.

(٣) تفسير الرازي ٧٨/٢٧.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٣٢-٢٣٣، وينظر النكت والعيون ١٦١/٥، وتفسير القرطبي ٣٧٢/١٨.

(٥) المحرر الوجيز ٥٦٥/٤.

والظاهر أَنَّ المُجَادِلِينَ «فِي آيَاتِ اللَّهِ» - وهي دلائله التي نَصَبَهَا عَلَى تَوْحِيدِهِ، وَكُتِبَتْهُ الْمُنْزَلَةُ، وما أَظْهَرَ عَلَى يَدَيِ أَنْبِيَائِهِ مِنَ الْخَوَارِقِ - وهم كَفَّار قَرِيشٍ والعَرَبِ «بَغِيرِ سُلْطَانٍ» أَي: حُجَّةٍ وَبِرْهَانٍ «إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا» أَي: تَكَبُّرٌ وَتَعَاظُمٌ، وهو إِرَادَةُ التَّقَدُّمِ وَالرِّيَاسَةِ، وذلك هو الْحَامِلُ عَلَى جِدَالِهِمْ بِالْبَاطِلِ وَدَفْعِهِمْ مَا يَجِبُ لَكَ مِنْ تَقَدُّمِكَ عَلَيْهِمْ؛ لِمَا مَنَحَكَ مِنَ النُّبُوَّةِ وَكَلَّفَكَ مِنْ أَعْبَاءِ الرِّسَالَةِ. «مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ» أَي: بِبَالِغِي مَوْجِبِ الْكِبَرِ وَمُقْتَضِيهِ مِنْ رِيَاسَتِهِمْ وَتَقَدُّمِهِمْ، وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ لَا يَزْأُسُونَ وَلَا يَحْصُلُ لَهُمْ مَا يُؤْمَلُونَ.

وقال الزَّجَّاجُ: الْمَعْنَى: مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَى تَكْذِيبِكَ إِلَّا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنَ الْكِبَرِ عَلَيْكَ، وَمَا هُمْ بِبَالِغِي مُقْتَضَى ذَلِكَ الْكِبَرِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَذْلَهُمْ<sup>(١)</sup>.

وقال ابْنُ عَطِيَّةٍ: تَقْدِيرُهُ: بِبَالِغِي إِرَادَتِهِمْ فِيهِ<sup>(٢)</sup>. وقال مِقَاتِلُ: هِيَ فِي الْيَهُودِ<sup>(٣)</sup>، قَالَ مِقَاتِلُ: عَظَّمَتِ الْيَهُودُ الدَّجَالَ، وَقَالُوا: إِنَّ صَاحِبَنَا يُبْعَثُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ وَلَهُ سُلْطَانٌ. فَقَالَ تَعَالَى: «إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ» لِأَنَّ الدَّجَالَ مِنْ آيَاتِهِ «بَغِيرِ سُلْطَانٍ» أَي: حُجَّةٍ، «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَالْمُرَادُ بِخَلْقِ النَّاسِ الدَّجَالَ، وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ<sup>(٤)</sup>.

وقال الزَّمَخْشَرِيُّ: وَقِيلَ: الْمَجَادِلُونَ: هُمُ الْيَهُودُ، وَكَانُوا يَقُولُونَ: يَخْرُجُ صَاحِبُنَا الْمَسِيحُ بْنُ دَاوُدَ - يَرِيدُونَ الدَّجَالَ - وَيَبْلُغُ سُلْطَانَهُ الْبَرَّ وَالْبَحْرَ، وَتَسِيرُ مَعَهُ الْأَنْهَارُ، وَهُوَ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَيَرْجِعُ إِلَيْنَا الْمُلْكُ، فَسَمَّى اللَّهُ تَمَنِّيَهُمْ ذَلِكَ كِبْرًا، وَنَفَى أَنْ يَبْلُغُوا مُتَمَنَّاهُمْ<sup>(٥)</sup>. انْتَهَى.

وكان رَئِيسُ الْيَهُودِ فِي زَمَانِهِ فِي مِصْرَ مُوسَى بْنُ مِيمُونَ الْأَنْدَلُسِيُّ الْقُرْطُبِيُّ<sup>(٦)</sup> قد

(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٣٧٧/٤، وإعراب القرآن للنحاس ٣٩/٤، وتفسير القرطبي ٣٧٢/١٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٦٥/٤.

(٣) تفسير القرطبي ٣٧٢/١٨ دون عزو، وينظر النكت والعيون ١٦١/٥ والخبر فيه عن أبي العالِيَةِ، وتفسير البغوي ١٠١/٤، والكشاف ٤٣٢/٣.

(٤) أي: القول بأن الآية نزلت في قريش. زاد المسير ٢٣٣/٧-٢٣٤، والكلام منه.

(٥) الكشاف ٤٣٢/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٤٤٩/٥-٣٥٠.

(٦) هو أبو عمران موسى بن ميمون بن يوسف بن إسحاق، وقيل: موسى بن عبيد الله بن

كَتَبَ رِسَالَةً إِلَى يَهُودِ الْيَمَنِ أَنَّ صَاحِبَهُمْ يَظْهَرُ فِي سَنَةِ كَذَا وَخَمْسَ مِثَّةٍ، وَكَذَّبَ عَدُوُّ اللَّهِ جَاءَتْ تِلْكَ السَّنَةُ وَسِنُونُ بَعْدَهَا كَثِيرَةٌ وَلَمْ يَظْهَرْ شَيْءٌ مِمَّا قَالَ - لَعَنَهُ اللَّهُ - وَكَانَ هَذَا الْيَهُودِيُّ قَدْ أَظْهَرَ الْإِسْلَامَ حِينَ اسْتَسَلَّمَ الْيَهُودُ لِبَعْضِ مُلُوكِ الْمَغْرِبِ، فَرَحَلَ مِنَ الْأَنْدَلُسِ، فَيُذَكَّرُ أَنَّهُ صَلَّى بِالنَّاسِ التَّرَاوِيحَ وَهُمْ عَلَى ظَهْرِ السَّفِينَةِ فِي رَمَضَانَ، إِذْ كَانَ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ، فَلَمَّا قَدِمَ مِصْرَ وَكَانَ ذَلِكَ فِي دَوْلَةِ الْعُبَيْدِيِّينَ - وَهُمْ لَا يَتَقَيَّدُونَ بِشَرِيعَةٍ - رَجَعَ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ كَانَ مُكْرَهًا عَلَى الْإِسْلَامِ، فَقَبِلَ ذَلِكَ مِنْهُ، وَصَنَّفَ لَهُمْ تَصَانِيفَ، وَمِنْهَا كِتَابُ «دَلَالَةِ الْحَاطِرِينَ»، وَإِنَّمَا اسْتَفَادَ مَا اسْتَفَادَ مِنْ مُخَالَطَتِهِ عِلْمَاءَ الْأَنْدَلُسِ وَتَلَمَذَتِهِ لَهُمْ، وَالرِّيَاسَةُ إِلَى الْآنَ بِمِصْرَ لِلْيَهُودِ فِي كُلِّ مَنْ كَانَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ.

«فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» أَي: اَلْتَّجِئْ إِلَيْهِ مِنْ كَيْدِ مَنْ يَحْسُدُكَ، «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لَمَّا تَقُولُ وَيَقُولُونَ، «الْبَصِيرُ» بِمَا تَعْمَلُ وَيَعْمَلُونَ، فَهُوَ نَاصِرُكَ عَلَيْهِمْ وَعَاصِمُكَ مِنْ شَرِّهِمْ.

ثُمَّ نَبَّهَ تَعَالَى عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُجَادَلَ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَلَا يَتَكَبَّرَ الْإِنْسَانُ بِقَوْلِهِ: «لَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ» أَي: إِنَّ مَخْلُوقَاتِهِ أَكْبَرُ وَأَجَلُ مِنْ خَلْقِ الْبَشَرِ، فَمَا لِأَحَدِهِمْ يُجَادَلَ وَيَتَكَبَّرَ عَلَى خَالِقِهِ!

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: مُجَادَلَتُهُمْ فِي آيَاتِ اللَّهِ كَانَتْ مُشْتَمِلَةً عَلَى إِنْكَارِ الْبَعْثِ، وَهُوَ أَصْلُ الْمِجَادَلَةِ وَمِدَارُهَا، فَحُجُّوا بِخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مُقَرَّرِينَ بِأَنَّ اللَّهَ خَالِقُهَا، وَبِأَنَّهَا خَلْقٌ عَظِيمٌ لَا يُقَادَرُ قَدْرُهُ، وَخَلَقَ النَّاسَ بِالْقِيَاسِ إِلَيْهِ شَيْءٌ قَلِيلٌ مَهِينٌ، فَمَنْ قَدَّرَ عَلَى خَلْقِهَا - مَعَ عَظَمِهَا - كَانَ عَلَى خَلْقِ الْإِنْسَانِ - مَعَ مِهَانَتِهِ - أَقْدَرَ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنَ الْإِسْتِشْهَادِ بِخَلْقِ مِثْلِهِ<sup>(١)</sup>. انْتَهَى.

= مِيمُون، طَبِيبُ فِيلَسُوفِ يَهُودِي، وُلِدَ وَتَعَلَّمَ فِي قَرْطَبَةِ، وَتَنَقَّلَ مَعَ أَبِيهِ فِي مَدَنِ الْأَنْدَلُسِ، وَتَظَاهَرَ بِالْإِسْلَامِ، - وَقِيلَ: أَكْرَهَ عَلَيْهِ - فَحَفِظَ الْقُرْآنَ وَتَفَقَّهَ بِالْمَالِكِيَّةِ، وَدَخَلَ مِصْرَ فَعَادَ إِلَى يَهُودِيَّتِهِ، لَهُ تَصَانِيفُ كَثِيرَةٌ بِالْعَبْرِيَّةِ وَالْعَرَبِيَّةِ، مِنْهَا: دَلَالَةُ الْحَاطِرِينَ، وَالْفُصُولُ، وَشَرْحُ أَسْمَاءِ الْعَقَارِ، وَالْبَوَاسِيرِ، وَغَيْرِهَا. تَوَفَّى سَنَةَ عَشْرٍ وَسِتِّ مِثَّةٍ، هَكَذَا قَالَ ابْنُ شَاكِرٍ الْكُتَيْبِيُّ فِي فَوَاتِ الْوُفِيَّاتِ ١٧٥-١٧٦، وَقَالَ الْقَفْطِيُّ فِي كِتَابِهِ إِخْبَارُ الْعُلَمَاءِ بِأَخْبَارِ الْحُكَمَاءِ ص ٢٠٩-٢١٠: وَمَاتَ بِمِصْرَ فِي حُدُودِ سَنَةِ خَمْسِينَ وَسِتِّ مِثَّةٍ، وَذَكَرَ الزَّرْكَلِيُّ فِي الْأَعْلَامِ ٣٢٩/٧-٣٣٠ أَنَّ سَنَةَ وَفَاتِهِ هِيَ (٦٠١هـ) وَأَنَّهُ دُفِنَ فِي طَبْرِيةَ بِفِلَسْطِينَ.

(١) الْكَشَافُ ٤٣٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٦٥، والقراءة في السبعة ص ٥٧٢، والتيسير ص ١٩٢، والنشر ٢/٣٦٥.

وقالت فرقة منهم مجاهد: «ادْعُونِي» اعْبُدُونِي، و«أَسْتَجِبْ لَكُمْ» أُثْبِتْكُمْ عَلَى الْعِبَادَةِ<sup>(١)</sup>.

وكثيراً جاء الدُّعاء في القرآن بمعنى العبادة، ويُقَوِّي هذا التأويل قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي»، وما روى النعمانُ بْنُ بَشِيرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «الدُّعاءُ هو العبادة»، وقرأ هذه الآية، وقال ابنُ عَبَّاسٍ: وَحَدَّثُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ، وقيل للثوري: ادْعُ اللَّهَ تعالى؟ فقال: إِنَّ تَرَكَّ الذُّنُوبَ هو الدُّعاء<sup>(٢)</sup>.

وقال الحسن، وقد سُئِلَ عن هذه الآية: اعملوا وأبشروا، فإنه حقٌّ على الله أن يستجيبَ للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم مِن فَضْلِهِ<sup>(٣)</sup>.

وقال أنسٌ: قال النبي ﷺ: «لَيْسَ أَلْأَحْذَكُمْ رَبَّهُ حَاجَتَهُ كُلُّهَا حَتَّى شِئْسَعَ نَعْلُهُ»<sup>(٤)</sup>.

«إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي» قال السُّدِّيُّ وأبو عبيدة: يتعظَّمون عن توحيدي، وقال السُّدِّيُّ أيضاً: «عن عبادتي»<sup>(٥)</sup> أي: عن دُعائي.

(١) ينظر تفسير الثعلبي ٣٥٣-٣٥٤، والنكت والعيون ٥/١٦٢، والكشاف ٣/٤٣٣، وزاد المسير ٧/٢٣٤.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥٦٦، والحديث المرفوع عند الترمذي (٣٣٧٢)، وأحمد (١٨٣٥٢)، وقولُ ابنِ عَبَّاسٍ عند الطبري ٢٠/٣٥٢، وعنده أيضاً قولُ الثوري ٢٠/٣٥٤، وأخرجه أيضاً أبو نعيم في الحلية ٦/٣٩٣.

(٣) الكشاف ٣/٤٣٣، والخبر أخرجه ابن المبارك في الزهد (٧٦ زوائد نعيم بن حماد)، - ومن طريقه الطبري في تفسيره ٣/٢٢٨ - والطبراني في الدعاء (٩).

(٤) تفسير القرطبي ١٨/٣٧٥، والحديث أخرجه الترمذي (٣٩٣٠) من طريق قُطَنَ بْنِ نُسَيْرٍ، عن جعفر بن سليمان، عن ثابت البناني، عن أنس مرفوعاً، وأخرجه أيضاً برقم (٣٩٣١) عن ثابت البناني مرسلًا، ولم يذكر فيه: عن أنس، وقال: وهذا أصحُّ من حديث قُطَنَ، عن جعفر بن سليمان. اهـ. قال ابنُ عَدِيٍّ عن قُطَنَ: كان يسرق الحديث ويوصله، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال الحافظ في التقریب: صدوق يخطئ. وقال القواريري عن وَضَلِ الحديث: إنَّه باطل. ميزان الاعتدال ترجمة (٦٥٢٠).

(٥) من قوله: قال السدي وأبو عبيدة... إلى هنا، زيادة من (يه)، والقولان في زاد المسير ٢٣٤/٧ دون عزو، وقولُ السُّدِّيِّ الثاني عند الطبري ٢٠/٣٥٤.



وقرأ جمهور السبعة والحسن وشيبة: «سَيَذْخُلُونَ» مبنياً للفاعل، وزيد بن علي وابن كثير وأبو جعفر: مبنياً للمفعول، واختلف عن عاصم وأبي عمرو، «دَاخِرِينَ» ذليلين<sup>(١)</sup>.  
 «الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مُبْصِراً» تقدّم الكلام على مثل هذه الجملة في سورة «يونس»<sup>(٢)</sup>.

و«لَذُو فَضْلٍ» أبلغ من: لَمُفْضِل، أو: لِمُتَفَضِّل - كما قال: ﴿لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف: ٦٨] ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ [الطلاق: ٧] ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة: ١٠٥] لِمَا يُؤَدِّي إليه من كونه صاحبه ومتمكناً منه، بخلاف أن يؤتى بالصفة، فإنه قد يدل في غير الله على الاتصاف به في وقت ما لا دائماً، وذكر عموم فَضْلِهِ وسُبُوغِهِ على الناس، ثم قال: «ولكن أكثر الناس» فأتى به ظاهراً، ولم يأت التركيب: ولكن أكثرهم.

قال الزمخشري: في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم، وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكروه، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ [الحج: ٦٦] ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦] ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾<sup>(٣)</sup> [إبراهيم: ٣٤]. انتهى.

«ذلكم» أي: المخصوص بتلك الصفات المتميز بها؛ من استجابته لدعائكم، ومن جعل الليل والنهار كما ذكر، ومن تفضله عليكم «الله ربكم» الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وإنشاء الأشياء والوحدانية، «فكيف تُضَرَفُونَ» عن عبادة من هذه أوصافه إلى عبادة الأوثان.

وقرأ زيد بن علي: «خالق» بنصب القاف<sup>(٤)</sup>، وطلحة في رواية: «يُؤَفَكُونَ» بياء الغيبة<sup>(٥)</sup>، والجمهور بضم القاف وتاء الخطاب، قال الزمخشري: «خالق» نصباً على الاختصاص.

(١) المحرر الوجيز ٥٦٦/٤، وينظر تفسير القرطبي ٣٧٦-٣٧٧، والقراءة في السبعة ص ٥٧٢، والتيسير ص ١٩٢، والنشر ٢/٢٥٢.

(٢) عند تفسير الآية (٦٧) منها.

(٣) الكشف ٣/٤٣٤.

(٤) المصدر السابق دون عزو.

(٥) المحرر الوجيز ٥٦٦/٤، والكشف ٣/٤٣٤.

«كَذَلِكَ» أي: مِثْلَ ذَلِكَ الصَّرْفِ، صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَ الْجَاهِدِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ مِنَ الْأُمَمِ عَنْ طَرِيقِ الْهَدْيِ.

وَلَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَمْتَنَ بِهِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، ذَكَرَ أَيْضاً مَا أَمْتَنَ بِهِ مِنَ جَعْلِ الْأَرْضِ مُسْتَقَرّاً، «وَالسَّمَاءِ بِنَاءً» أي: قُبَّةً، وَمِنْهُ: أَبْنِيةُ الْعَرَبِ لِمَضَارِبِهِمْ؛ لِأَنَّ السَّمَاءَ فِي مَنْظَرِ الْعَيْنِ كَقُبَّةٍ مَضْرُوبَةٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «صُورَكُمْ» بِضَمِّ الصَّادِ، وَالْأَعْمَشُ وَأَبُو رَزِينٍ: بِكَسْرِهَا<sup>(١)</sup>؛ فِرَاراً مِنَ الضَّمَّةِ قَبْلَ الْوَائِ اسْتِثْقَالاً، وَجَمْعُ فُعْلَةٍ - بِضَمِّ الْفَاءِ - عَلَى فِعْلٍ - بِكَسْرِهَا - شَاذٌ، وَقَالُوا: قُوَّةٌ وَقَوَى بِكَسْرِ الْقَافِ عَلَى الشَّدُوذِ أَيْضاً<sup>(٢)</sup>.

قِيلَ: لَمْ يَخْلُقْ حَيَوَاناً أَحْسَنَ صُورَةً مِنَ الْإِنْسَانِ، وَقِيلَ: لَمْ يَخْلُقْهُمْ مَكُوسِينَ كَالْبَهَائِمِ، كَقَوْلِهِ: ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيرٍ﴾ [التين: ٤].

وَقَرَأَتْ فِرْقَةٌ: «صُورَكُمْ» بِضَمِّ الصَّادِ وَإِسْكَانِ الْوَائِ، عَلَى نَحْوِ: بُسْرَةٍ وَيُسْرٍ<sup>(٣)</sup>. «وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ» أَمْتَنَ عَلَيْهِمْ بِمَا يَقُومُ بِأَوْدِ صَوْرِهِمْ، وَ«الطَّيِّبَاتِ»: الْمُسْتَلَذَّاتُ طَعِماً وَلِبَاساً وَمَكَاسِبَ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَلْيَقِلَّ عَلَى إِثْرِهَا: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَقَالَ نَحْوُهُ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ<sup>(٤)</sup>.



(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٠-٤١، وتفسير الثعلبي ٥/٣٥٤، والمححر الوجيز ٤/٥٦٧، والقراءات الشاذة ص ١٣٢ عن أبي رزين، وتفسير القرطبي ١٨/٣٧٧ عنه وعن الأشهب العقيلي أيضاً.

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٠-٤١، وكتاب سيبويه ٣/٣٩٦-٣٩٧، وتفسير القرطبي ١٨/٣٧٧-٣٧٨.

(٣) المححر الوجيز ٤/٥٦٧.

(٤) المححر الوجيز ٤/٥٦٧، وأثر ابن عباس في تفسير الثعلبي ٥/٣٥٤ بإسناده إليه من طريق الطبري، وهو عنده في تفسيره ٢٠/٣٥٧-٣٥٨، وأخرجه أيضاً الحاكم ٢/٤٣٨، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٩٤)، وأثر ابن جبير عند الطبري ٢٠/٣٥٨.

﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نُرَابٍ ثُمَّ مِنْ تُطْفِئَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُنَوِّى مِنْ قَبْلِ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُجَيِّدُ وَيُيَسِّتُ فَإِذَا فَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ أَنَّهُ يُصْرِفُونُ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَعْتَلُّ فِي أَغْنَفِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْعَصِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلَّسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾﴾ .

أَمَرَ الله تعالى نبيه عليه السلام أَنْ يُخْبِرَهُمْ بِأَنَّهُ نُهِيَ أَنْ يَعْبُدَ أَصْنَامَهُمْ لَمَّا جَاءَتْهُ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّهِ، فهذا نُهْيٌ بِالسَّمْعِ وَإِنْ كَانَ مِنْهياً بِدلائل العقل، فتضافرت أدلة السمع وأدلة العقل على النُّهْيِ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ؛ فَمِنْ أَدَلَّةِ السَّمْعِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَعْبُدُوا مَا تَنْحِبُونَ \* وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾﴾ [الصافات: ٩٥-٩٦] إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَذَكَرَهُ أَنَّهُ نُهْيٌ بِالسَّمْعِ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ مِنْهياً بِأَدَلَّةِ الْعَقْلِ، وَلَمَّا نُهِيَ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ أَخْبَرَ أَنَّهُ أُمِرَ بِالْإِسْتِسْلَامِ لِلَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ بَيَّنَّ أَمْرَ الْوَحْدَانِيَّةِ وَالْأَلُوْهِيَّةِ - الَّتِي أَصْنَامُهُمْ عَارِيَةٌ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُمَا - بِالْإِعْتِبَارِ فِي تَدْرِيجِ ابْنِ آدَمَ؛ بِأَنْ ذَكَرَ مَبْدَأَهُ الْأَوَّلَ وَهُوَ مِنْ تُرَابٍ، ثُمَّ أَشَارَ إِلَى التَّنَاسُلِ بِخَلْقِهِ مِنْ نُطْفَةٍ.

الطِّفْلُ: اسْمُ جَنْسٍ، أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى: «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ» أَي: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ «طِفْلاً» وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي بَلُوغِ الْأَشَدِّ<sup>(١)</sup>، «وَمِنْ قَبْلُ» قَالَ مُجَاهِدٌ: «مِنْ قَبْلِ» أَنْ يَكُونَ شَيْخًا. قِيلَ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «مِنْ قَبْلِ» هَذِهِ الْأَحْوَالِ إِذَا خَرَجَ سِقْطاً<sup>(٢)</sup>، وَقِيلَ: عِبَارَةٌ تَتَرَدَّدُ فِي التَّدْرِيجِ الْمَذْكُورِ، وَلَا يَخْتَصُّ بِمَا قَبْلَ الشَّيْخِ، بَلْ مِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ قَبْلَ<sup>(٣)</sup> أَنْ يَخْرُجَ طِفْلاً، وَآخَرُ قَبْلِ الْأَشَدِّ، وَآخَرُ قَبْلِ الشَّيْخِ.

(١) عند تفسير الآية (١٥٢) من سورة الأنعام، وينظر المحرر الوجيز ٤/٥٦٨.

(٢) تفسير القرطبي ١٨/٣٨٠.

(٣) هنا نهاية السقط في (٣د)، والذي ابتداء أثناء تفسير الآية (٥٩) من سورة الزمر.

«ولتبْلغوا» متعلّق بمحذوف أي: ثمَّ يُبْقِيكُمْ «لتبْلغوا أشدَّكُمْ»، وكذا: «ثم لتكوُنُوا شيوخاً»، «ولتبْلغوا». أي: ويُفْعَلْ ذَلِكَ «لتبْلغوا» أي: لِيَبْلُغَ كُلُّ وَاحِدٍ أَجْلاً مَسْمُوماً لا يتعدّاه، قال مجاهد: يعني موت الجميع<sup>(١)</sup>، وقيل: هو يوم القيامة «ولعلَّكم تعقلون» ما في ذلك مِنَ الْعِبَرِ وَالْحُجَجِ إِذَا نَظَرْتُمْ فِي ذَلِكَ وَتَدَبَّرْتُمْ.

ولَمَّا ذَكَرَ رُتَبَ الْإِبْجَادِ ذَكَرَ أَنَّهُ الْمُتَّصِفُ بِالْإِحْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ، وَأَنَّهُ مَتَى تَعَلَّقَتْ إِرَادَتُهُ بِإِبْجَادِ شَيْءٍ أَوْجَدَهُ مِنْ غَيْرِ تَأَخُّرٍ، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْجَمْلِ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ظُهُورِ هَذِهِ الْآيَاتِ: أَلَا تَتَعَجَّبُ إِلَى الْمُجَادِلِ فِي آيَاتِ اللَّهِ كَيْفَ يُصَرِّفُ عَنِ الْجِدَالِ فِيهَا وَيَصِيرُ إِلَى الْإِيمَانِ بِهَا.

وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا فِي الْكُفَّارِ الْمُجَادِلِينَ فِي رِسَالَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْكِتَابِ الَّذِي جَاءَ بِهِ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: «الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا» ثُمَّ هَدَّاهُمْ بِقَوْلِهِ: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وَهَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَيِّرِينَ وَغَيْرُهُ: هِيَ إِشَارَةٌ إِلَى أَهْلِ الْأَهْوَاءِ مِنَ الْأُمَّةِ، وَرَوَوْا فِي نَحْوِ هَذَا حَدِيثاً، وَقَالُوا: هِيَ فِي أَهْلِ الْقَدَرِ وَمَنْ جَرَى مَجْرَاهُمْ، وَلِئِذَا قَاتَلِي هَذِهِ الْمَقَالَةَ أَنْ يَجْعَلُوا قَوْلَهُ «الَّذِينَ كَذَّبُوا» كَلَاماً مُسْتَأْنِفاً فِي الْكُفَّارِ، وَيَكُونُ «الَّذِينَ كَذَّبُوا» مُبْتَدَأً، وَخَبَرُهُ «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ»<sup>(٣)</sup>.

(١) المصدر السابق.

(٢) المحرر الوجيز ٥٦٨-٥٦٩، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق، وقول ابن سيرين أخرجه الطبري ٣٦٠-٣٦١، وأخرجه أيضاً من طريقه الثعلبي في تفسيره ٣٥٥/٥، وأورده البغوي ١٠٥/٤، والقرطبي ٣٨١/١٨.

وَأَمَّا الْحَدِيثُ فَهُوَ مَا رَوَاهُ عَقِبَةُ بْنُ عَامِرٍ الْجُهَنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «سَيَهْلِكُ مِنْ أُمَّتِي أَهْلُ الْكِتَابِ وَأَهْلُ اللَّبَنِ»، فَقَالَ عَقِبَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا أَهْلُ الْكِتَابِ؟ قَالَ: «قَوْمٌ يَعْلَمُونَ كِتَابَ اللَّهِ يُجَادِلُونَ الَّذِينَ آمَنُوا»، فَقَالَ عَقِبَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا أَهْلُ اللَّبَنِ؟ قَالَ: «قَوْمٌ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ، وَيُضَيِّعُونَ الصَّلَوَاتِ».

قَالَ أَبُو قَبِيلٍ - وَهُوَ حَتَّى بْنُ هَانِئٍ بْنُ نَاضِرٍ الْمَعَاوِرِيُّ مِنْ رِجَالِ سَنَدِ الْحَدِيثِ وَالرَّوَايِ عَنْ عَقِبَةَ -: لَا أَحْسَبُ الْمَكْذِبِينَ بِالْقَدَرِ إِلَّا الَّذِينَ يُجَادِلُونَ الَّذِينَ آمَنُوا، وَأَمَّا أَهْلُ اللَّبَنِ فَلَا أَحْسَبُهُمْ إِلَّا أَهْلَ الْعُمُودِ، لَيْسَ عَلَيْهِمْ إِمَامٌ جَمَاعَةٌ، وَلَا يَعْرِفُونَ شَهْرَ رَمَضَانَ.

وَالْخَبَرُ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٧٣١٨)، وَالْفَسَوِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ ٥٠٧/٢، وَالتَّارِيخُ ٣٦٠-٣٦١. وَمِنْ طَرِيقِ الثَّعْلَبِيِّ ٣٥٥/٥ - وَالتَّارِيخُ ١٧/٨١٥، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي

وَأَمَّا عَلَى الظَّاهِرِ «فَالَّذِينَ» بَدَلُ مِنَ «الَّذِينَ»، أَوْ خَيْرُ مُبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ، أَوْ مَنْصُوبًا عَلَى الذَّمِّ، وَ«إِذَا» ظَرْفٌ لِمَا مَضَى، فَلَا يَعْمَلُ فِيهِ الْمُسْتَقْبَلُ، كَمَا لَا تَقُولُ: سَأَقُومُ أَمْسٍ، فَقِيلَ: «إِذَا» يَقَعُ مَوْقِعَ «إِذَا» وَ«إِذَا» مَوْقِعُهَا عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ، فَيَكُونُ «إِذَا» هُنَا بِمَعْنَى «إِذَا»، وَحَسُنَ ذَلِكَ تَيَقُّنٌ وَقَوَعُ الْأَمْرِ، فَأُخْرِجَ فِي صِيغَةِ الْمَاضِي وَإِنْ كَانَ الْمَعْنَى عَلَى الْاِسْتِقْبَالِ.

قَالَ النُّخَعِيُّ<sup>(١)</sup>: لَوْ أَنَّ غُلًّا مِنْ أَغْلَالِ جَهَنَّمَ وَضَعَ عَلَى جَبَلٍ لَأَرْحَضَهُ<sup>(٢)</sup> حَتَّى يَلْغُ الْمَاءُ الْأَسْوَدَ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَالسَّلَاسِلُ» عَطْفًا عَلَى «الْأَغْلَالِ»، «يُسْحَبُونَ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَابْنُ وَثَّابٍ وَالْمُسَيَّبِيُّ - فِي اخْتِيَارِهِ - «وَالسَّلَاسِلُ» بِالنُّضْبِ عَلَى الْمَفْعُولِ «يُسْحَبُونَ» مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ<sup>(٣)</sup>، وَهُوَ عَطْفُ جُمْلَةٍ فَعَلِيَّةٍ عَلَى جُمْلَةٍ اِسْمِيَّةٍ.

وَقَرَأَتْ فِرْقَةٌ مِنْهُمْ ابْنَ عَبَّاسٍ: «وَالسَّلَاسِلُ» بِجَرِّ اللَّامِ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: عَلَى تَقْدِيرِ إِذْ أَعْنَقَهُمْ فِي الْأَغْلَالِ وَالسَّلَاسِلِ، فَعَطْفٌ عَلَى الْمُرَادِ مِنَ الْكَلَامِ لَا عَلَى تَرْتِيبِ اللَّفْظِ، إِذْ تَرْتِيبُهُ فِيهِ قَلْبٌ، وَهُوَ عَلَى حَدِّ قَوْلِ الْعَرَبِ: أَدَخَلْتُ الْقَلَنْسُوَّةَ فِي رَأْسِي، وَفِي مَصْحَفِ أَبِي: «وَفِي السَّلَاسِلِ يُسْحَبُونَ»<sup>(٤)</sup>.

= جَامِعُ بَيَانِ الْعِلْمِ (٢٣٥٩).

وَأُورِدَ الْقُرْطُبِيُّ - نَقْلًا عَنِ الْمَهْدَوِيِّ - عَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَيْضًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْقَدَرِيَّةِ» وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ.

(١) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالْخَبِيرُ فِي تَفْسِيرِ عَبْدِ الرَّزَاقِ ١٨٣/٢ عَنْ التَّيْمِيِّ - سَلِيمَانَ - وَكَذَا نَقَلَهُ عَنْهُ الشُّعْلَبِيُّ ٣٥٥/٥-٣٥٦، وَأُورِدَهُ الْقُرْطُبِيُّ ٣٨١/٢٠، فَلَعَلَّهُ تَصَحَّفَ - أَوْ: تَحَرَّفَ - إِلَى النُّخَعِيِّ.

(٢) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالَّذِي فِي الْمَصَادِرِ السَّابِقَةِ: لَوْهَصَهُ. وَالْوَهْصُ: الرَّمْيُ الشَّدِيدُ. النِّهَايَةُ (وَهْص).

(٣) يَنْظُرُ تَفْسِيرُ الشُّعْلَبِيِّ ٣٥٦/٥، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٥٦٩/٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٢٣٦/٧، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٨١/١٨، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٤٢/٤، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٣، وَالْمَحْتَسَبُ ٢٤٤/٢، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَيَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ.

(٤) الْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٥٦٩/٤، وَقِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْكَشَافِ ٤٣٦/٣، وَيَنْظُرُ إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٤٢/٤، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْقَرَاءِ ١١/٣، وَلِلزَّجَّاجِ ٣٧٨/٤، وَإِيضًا الْوَقْفُ وَالْاِبْتِدَاءُ

وقال الزمخشري: ووجهه أنه لو قيل: إذ أعناقهم في الأغلال، مكان قوله: «إذ الأغلال في أعناقهم» لكان صحيحاً مستقيماً، فلماً كانتا عبارتين معتقتين<sup>(١)</sup> حمل قوله: «والسلاسل» على العبارة الأخرى، ونظيره:

مَشَائِمُ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً      وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بِبَيْنِ غُرَابِهَا<sup>(٢)</sup>  
كأنه قيل: بمصلحين، وقرئ: «وبالسلاسل»<sup>(٣)</sup>. انتهى، وهذا يُسمى العطف على التوهم، ولكن توهم إدخال حرف الجرّ على: مصلحين، أقرب من تغيير تركيب الجملة بأسرها، والقراءة من تغيير تركيب الجملة السابقة بأسرها، ونظير ذلك قول الشاعر:

أَجِدْكَ لَنْ تَرَى بِثَمَعِ لِبَابٍ      وَلَا بِيَدَاءِ نَاجِيَةً ذُمُولاً  
وَلَا مُتَدَارِكٍ وَاللَّيْلُ طِفْلٌ      بَبْعُ نَوَاشِخِ الْوَادِي حُمُولاً<sup>(٤)</sup>

التقدير: لست برء ولا مُتَدَارِكٍ، وهذا الذي قاله ابن عطية والزمخشري سبّهما إليه الفراء، قال: مَنْ جَرَّ «السلاسل» حمله على المعنى؛ لأن المعنى: أعناقهم في الأغلال والسلاسل.

وقال الزجاج: وَمَنْ قَرَأَ بِخَفْصِ «والسلاسل»، فالمعنى عنده: وفي «السلاسل» يُسْحَبُونَ.

وقال ابن الأنباري: والخفض على هذا المعنى غير جائز، لو قلت: زيد في الدار، لم يحسن أن تُضمير «في» فتقول: زيد الدار. ثم ذكر تأويل الفراء وخرج القراءة عليه، ثم قال: كما تقول: خاصم عبد الله زيدا العاقلين، بنصب: العاقلين ورّعه؛ لأن أحدهما إذا خاصمه صاحبه فقد خاصمه الآخر<sup>(٥)</sup>. انتهى.

= لابن الأنباري ٨٧٣/٢-٨٧٤، وأمّا القراءة في مصحف أبي فلم نقف عليها، وأورد الزمخشري في الكشف ٤٣٦/٣ أنه قرئ: «وبالسلاسل يُسْحَبُونَ»، وستأتي قريباً.

(١) في (ت): متعبتين. وكذا في الكشف ٤٣٦/٣.

(٢) الكشف ٤٣٦/٣، والبيت سلف عند تفسير الآية (٧١) من سورة هود.

(٣) المصدر السابق، ولم نقف على القراءة عند غيره.

(٤) البيتان للمرار الفقعسي، وسلفا عند تفسير الآية (٢٥٩) من سورة البقرة.

(٥) تفسير القرطبي ٣٨١-٣٨٢، وسلفت الإحالة على المصادر المذكورة آنفاً قريباً.

وهذه المسألة لا تجوز عند البصريين، وهي منقول جوازها عن محمد بن سعدان الكوفي، قال: لأن كل واحد منهما فاعلٌ مفعولٌ.

وقرئ: «والسلاسل يسحبون»، ولعل هذه القراءة حملت الزجاج على أن تأول الخفض على إضمار حرف الجر، وهو تأويل شذوذ.

وقال ابن عباس في قراءة من نصّب «والسلاسل» وفتح ياء «يسحبون»: إذا كانوا يجربونها فهو أشد عليهم، يكلفون ذلك وهم لا يطبقون<sup>(١)</sup>.

وقال مجاهد: «يسجرون»: يظرحون فيها، فيكونون وقوداً لها، وقال السدي: «يسجرون»: يحرقون<sup>(٢)</sup>.

ثم أخبر تعالى أنهم يوقفون يوم القيامة على جهة التوبيخ والتقريع، فيقال لهم: أين الأصنام التي كنتم تعبدون في الدنيا؟ فيقولون: «صلوا عنا» أي: تلافوا منا وغابوا واضمحلوا، ثم تضطرب أقوالهم ويفزعون إلى الكذب، فيقولون: «بل لم نكن نعبد شيئاً، وهذا من أشد الاختلاط في الذهن والنظر، ولما تبين لهم أنهم لم يكونوا شيئاً، وما كانوا يعبدون بعبادتهم شيئاً، كما تقول: حسبت أن فلاناً شيئاً، فإذا هو ليس بشيء، إذا اختبرته فلم تر عنده خيراً.

وقولهم: «صلوا عنا» مع قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] يحتمل أن يكون ذلك عند تقريعهم، فلم يكونوا معهم إذ ذاك، أو لما لم ينفعوهم، «قالوا صلوا عنا» وإن كانوا معهم.

«كذلك» أي: مثل هذه الصفة وبهذا الترتيب «يُضِلُّ الله الكافرين»، وقال الزمخشري: أي: مثل ضلال آلهتهم عنهم يُضِلُّهم عن آلهتهم، حتى لو طلبوا الآلهة، أو طلبتهم الآلهة، لم يتصادقوا، «ذلكم» الإضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح «بغير الحق» وهو الشرك وعبادة الأوثان<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن عطية: «ذلكم» العذاب الذي أنتم فيه «بما كنتم تفرحون» في

(١) تفسير الثعلبي ٣٥٦/٥، وزاد المسير ٢٣٦/٧، وتفسير القرطبي ٣٨١/١٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٦٩/٤، وتنظر المصادر الآتفة الذكر، والأثران عند الطبري ٣٦٤/٢٠.

(٣) الكشف ٤٣٧/٣.

الدنيا بالمعاصي والكُفْر<sup>(١)</sup>. انتهى، و«تمرحون» قال ابن عباس: الفخر والخيلاء، وقال مجاهد: الأشرُّ والبَطَر<sup>(٢)</sup>. انتهى. يقال لهم ذلك توبيخاً، أي: إنَّما نالكم هذا؛ بما كنتم تُظهرون في الدُّنيا من السُّرور بالمعاصي وكثرة المال والأتباع والصَّحَّة. وقال الصَّحَّاك: الفَرَح: السُّرور، والمَرَح: العدوان، وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبِذْخِينَ الْفَرِحِينَ، وَيُحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ»<sup>(٣)</sup>.

و«تفرحون» و«تمرحون» من باب تجنيس التحريف المذكور في عِلْمِ الْبَدِيع، وهو أَنْ يَكُونَ الْحَرْفُ قَرَفًا بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ.

«ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها» الظاهر أَنَّهُ قِيلَ لَهُمْ: «ادخلوا» بَعْدَ المحاوراة السابقة، وهم قد كانوا في النَّار، ولكن هذا أَمْرٌ مُقَيَّدٌ بِالْخُلُودِ، وهو الثَّوَاء<sup>(٤)</sup> الذي لَا يَنْقَطِعُ، فليس أَمْرًا بِمُطْلَقِ الدُّخُولِ، أَوْ بَعْدَ الدُّخُولِ فِيهَا أَمْرًا أَنْ يَدْخُلُوا سَبْعَةَ الْأَبْوَابِ الَّتِي لِكُلِّ بَابٍ مِنْهَا جِزَاءٌ مَقْسُومٌ مِنَ الْكَفَّارِ، فَكَانَ ذَلِكَ أَمْرًا بِالْدُّخُولِ يُقَيَّدُ التَّجَزُّؤَ لِكُلِّ بَابٍ.

وقال ابن عطية: وقوله تعالى: «ادخلوا» معناه: يُقَالُ لَهُمْ قَبْلَ هَذِهِ الْمُحَاوَرَةِ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ: «ادخلوا» لِأَنَّ هَذِهِ الْمُخَاطَبَةَ إِنَّمَا هِيَ بَعْدَ دُخُولِهِمْ وَفِي الْوَقْتِ الَّذِي فِيهِ

(١) المحرر الوجيز ٥٦٩/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٢) المصدر السابق، والأثران عند الطبري ٣٦٦/٢٠، وينظر تفسير القرطبي ٣٨٣/١٨.

(٣) تفسير القرطبي ٣٨٣/١٨ نقلاً عن النكت والعيون ١٦٥/٥، وتمام الحديث عندهما: «... وَيُبْغِضُ أَهْلَ بَيْتٍ لِحَمِينَ، وَيُبْغِضُ كُلَّ حَبْرٍ سَمِينٍ»، ولم نقف على الحديث بهذه الرواية مجموعاً، بل أخرج طَرَفَهُ الْأَوَّلَ الدِّلِمِي فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ كَمَا فِي فَيْضِ الْقَدِيرِ ٢٨٤/٢ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، وفي إسناده - كما ذكر المناوي - إسماعيل بن أبي زياد الشامي، قال عنه الدارقطني: متروك يضع الحديث.

وأما جزؤه الثاني فهو عند البزار (٣٦٢٤ - كشف الأستار)، والطبراني في مسند الشاميين (١٤٨٠)، وابن عدي في الكامل ٤٧١/٢، والحاكم ٣١٥/٤، والبيهقي في شعب الإيمان (٨٩٢) و(٨٩٣) من طريق ضمرة بن حبيب، عن أبي الدرداء مرفوعاً، وهذا إسناده منقطع؛ لِأَنَّ ضَمْرَةَ لَمْ يَلْقَ أَبَا الدَّرْدَاءِ.

وأما تمام الحديث الذي أشرنا إليه آنفاً، فهو عند البيهقي في شعب الإيمان (٥٦٦٨) عن كعب قوله.

(٤) ثَوَى بِالْمَكَانِ يَثْوِي ثَوَاءً وَثَوِيًّا: أَقَامَ بِهِ. مختار الصحاح (ثوي).



الأغلال في أعناقهم، و«أبواب جهنم» هي السبعة المؤدية إلى طبقاتها وأذراكها السبعة<sup>(١)</sup>. انتهى.

و«خالدين» حال مقدرة، ودلت على الثواء الدائم، فجاء التركيب: «فَبَشِّرْهُمُ» ولم يَجِئ التركيب: فَبَشِّرْ مدخل المتكبرين؛ لأنَّ نَفْسَ الدُّخُولِ لا يَدُومُ، فلم يبالغ في ذمِّه، بخلاف الثواء الدائم الذي لا يَنْقُطِعُ، فإنه بُولِغَ في ذمِّه.



﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ ٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرُسُلِهِ أَنْ يَأْتِيَكَ بِتَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَخِصْ لَهُ لَعَلَّكَ الْمَبْطُلُونَ ٧٨﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفَالَكِ شَحْمَلُونَ ٨٠﴾ وَنُرِيَكُمُ عَذَابَهُ فَأَمَّا آيَاتِ اللَّهِ تَنَكُرُونَ ٨١﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابُهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَاتَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَخَذَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ٨٥﴾ ﴿

أمر تعالى نبيه بالصبر تأنيساً له، وإلا فهو عليه السلام في غاية الصبر، وأخبر بأن ما وعده به من النضر والظفر وإعلاء كلمته وإظهار دينه حق.

قيل: وجواب «فَلَمَّا نُرِيَنَّكَ» محذوف؛ لدلالة المعنى عليه، أي: فتقر عينك، ولا يصح أن يكون: «فَلَمَّا نُرِيَنَّكَ بعض» الموعود في حياتك «فَلَمَّا يَرْجِعُونَ» جواباً للمعطوف عليه والمعطوف؛ لأنَّ تركيب «فَلَمَّا نُرِيَنَّكَ بعض» الموعود في حياتك «فَلَمَّا يَرْجِعُونَ» ليس بظاهر، وهو يصح أن يكون جواب «أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ» أي: «فَلَمَّا يَرْجِعُونَ» فننتقم منهم ونعذبهم؛ لكونهم لم

يَتَّبِعُوكَ، ونظيرُ هذه الآية قوله: ﴿فَإِنَّمَا نَذَرْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ (١) أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾ [الزخرف: ٤١-٤٢] إِلَّا أَنَّهُ هُنَا صَرَّحَ بِجَوَابِ الشَّرْطَيْنِ.

وقال الزمخشري: «فإلينا يُرجعون» متعلق بقوله: «نَتَوَقَّيَنَّكَ»، وجزاء «نُرِيَنَّكَ» محذوف، تقديره: «فإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بعضَ الذي نَعِدُهُمْ» من العذاب - وهو القتل يوم بدر - فذاك، «أو» إن «نَتَوَقَّيَنَّكَ» قَبْلَ يومِ بدر «فإلينا يُرجعون» يوم القيامة، فَنَنْتَقِمَ مِنْهُمْ أَشَدَّ الانتقام<sup>(١)</sup>.

وقد تقدّم للزمخشري نحو هذا البحث في سورة «يونس» في قوله: ﴿وَأِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بعضَ الَّذِي نَوَدُّهُمْ أَوْ نَتَوَقَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا مَرَجَعُهُمْ﴾ [الآية: ٤٦] وَرَدَدْنَا عَلَيْهِ فَيُطَالَعُ هُنَاكَ.

وقال الزمخشري أيضاً: «فإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ» أصله: فَإِن نُرِكَ، و«مَا» مَزِيدَةٌ؛ لتأكيد معنى الشَّرْطِ، ولذلك أُلْحِقَتِ النُّونُ بالفعل، أَلَا تَرَكَ لَا تَقُول: إِن تَكْرِمَنِي أَكْرِمَكَ، ولكن: إِنَّمَا تَكْرِمَنِي أَكْرِمَكَ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وما ذهب إليه مِنْ تَلَاوُزِ «مَا» الزائدة ونونِ التوكيد بَعْدَ «إِن» الشَّرْطِيَّةِ، هو مذهب المبرِّد والزجاج، وذهب سيبويه إلى أَنَّكَ إِن شئتَ أَتَيْتَ بـ «مَا» دُونَ النُّونِ، وَإِن شئتَ أَتَيْتَ بِالنُّونِ دُونَ «مَا»، قال سيبويه في هذه المسألة: وَإِن شئتَ لَمْ تُقْجِمِ النُّونَ، كَمَا أَنَّكَ إِن شئتَ لَمْ تَجِئْ بِـ «مَا»<sup>(٣)</sup>. يعني: لَمْ تُقْجِمِ النُّونَ مَعَ مَجِيئِكَ بِـ «مَا»، وَلَمْ تَجِئْ بِـ «مَا» مَعَ مَجِيئِكَ بِالنُّونِ.

وقرأ الجمهور: «يُرجعون» بياء الغيبة مبنياً للمفعول، وأبو عبد الرحمن ويعقوب: بفتح الياء، وطلحة بن مُصَرِّف ويعقوب في رواية الوليد بن حسان: بفتح تاء الخطاب<sup>(٤)</sup>.

ثم رَدَّ تعالى على العَرَبِ في إنكارهم بِعَثَّةِ الرُّسُلِ، وفي عَدَدِ الرُّسُلِ اختلاف؛

(١) الكشاف ٤٣٨/٣.

(٢) المصدر السابق ٤٣٧/٣.

(٣) الكتاب ٥١٥/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٧٠/٤، وقراءة يعقوب في النشر ٢/٢٠٨، ولم نقف على القراءة الثانية عند غيره مِمَّن سَبَقَهُ، وأوردها عنه السمين في الدر ٩/٥٠٠، والآلوسي في روح المعاني ١١١/٢٤.

رُوي: «ثمانية آلاف من بني إسرائيل، وأربعة آلاف من غيرهم»، ورُوي: «بعث الله أربعة آلاف نبي»، «منهم من قَصَصْنَا عَلَيْكَ» أي: مَنْ أَخْبَرْنَاكَ بِهِ؛ أَمَا فِي الْقُرْآنِ فثمانية عَشْرَ، و«منهم مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ». وعن عليّ وابن عباس: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ نَبِيًّا أَسْوَدَ فِي الْحَبَشِ، فَهُوَ مِمَّنْ لَمْ يُقْصَصْ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup>.

«وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله» أي: ليس ذلك راجعاً إليهم، لَمَّا اقترحوا على الرَّسُولِ، قال: ليس ذلك إليّ، لا تأتي آية إلا إن شاء الله، «فإذا جاء أمرُ الله» رَدُّ وَوَعِيدٌ بِإِثْرٍ اقترحهم الآيات، «وأمرُ الله»: القيامة، و«المبطلون»: الْمُعَانِدُونَ مُقْتَرِحُو الْآيَاتِ، وقد أتتهم الآيات، فأنكروها وسَمَّوها سِحْرًا، أو: «فإذا جاء أمرُ الله» أي: أراد إرسال رسولٍ وبعثه نبيًّا، قَضَى ذَلِكَ وَأَنْفَذَهُ «بِالْحَقِّ وَخَسِرَ كُلُّ مُبْطِلٍ وَحَصَلَ عَلَى فَسَادٍ آخِرَتِهِ، أو: «فإذا جاء أمرُ الله» وهو الْقَتْلُ بِيَدِهِ.

ثم ذَكَرَ تَعَالَى آيَاتِ اعْتِبَارٍ وَتَعْدَادٍ نَعَمَ، فقال: «الله الذي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ» وهي ثمانية الأزواج، وَيَضَعُفُ قَوْلُ مَنْ أَدْرَجَ فِيهَا الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَنْتَفَعُ بِهِ مِنَ الْبَهَائِمِ<sup>(٢)</sup>، وَقَوْلُ مَنْ حَصَّاهَا بِالْإِبِلِ، وهو الزَّجَّاجُ<sup>(٣)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٥٧٠/٤ باختلاف يسير، وينظر الكشاف ٤٣٨/٣، ومعاني القرآن للزجاج ٣٧٧/٤، وسلف الكلام على عدد الأنبياء والرسل في سورة البقرة عند تفسير الآية (١٣٦) منها، وفي سورة النساء عند تفسير الآية (١٦٥) منها، فليُنظر ثَمَّةً، وتنظر الآثار الواردة عند الطبري ٣٦٨/٢٠.

وأما قوله: أَمَا فِي الْقُرْآنِ ثمانية عَشْرَ. يعني المذكورين في سورة الأنعام، في الآيات (٨٣) وحتى (٨٦)، فهم ثمانية عشر، وبقي منهم سبعة آخرون مذكورون في سورٍ متعدّدة غيرها، وقد جمعهم بعضهم بقوله:

فِي تِلْكَ حُجَّتِنَا مِنْهُمْ ثَمَانِيَّةٌ مِنْ بَعْدِ عَشْرِ وَيَبْقَى سَبْعَةٌ وَهُمْ

إِدْرِيسُ هُوْدُ شَعِيبٌ صَالِحٌ وَكَذَا ذُو الْكِفْلِ آدَمُ بِالْمُخْتَارِ قَدْ حُتِمُوا

وعليه فالمذكورون في القرآن خمسة وعشرون. شرح جوهرة التوحيد للبيجوري مبحث الإيمان، والتحرير والتنوير ٣٤٦/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥٧١/٤، والقائل بذلك الطبري كما صرّح به ابن عطية، وكلامه في تفسيره ٣٦٩/٢٠.

(٣) تفسير القرطبي ٣٨٤-٣٨٥، وإعراب القرآن للنحاس ٤٣/٤، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٣٧٨/٤.

«لَتَرْكَبُوا مِنْهَا» وهي الإبل، إذ لم يُعَهَّد ركوب غيرها، و«مِنْهَا تَأْكُلُونَ» عامٌّ في ثمانية الأزواج، و«مِنْ» الأولى للتبويض، وقال ابنُ عطية: و«مِنْ» الثانية لبيان الجنس؛ لأنَّ الجميع<sup>(١)</sup> مِنْهَا يُؤْكَل. انتهى.

ولا يَظْهَر كونها لبيان الجنس، ويجوز أن تكون فيها؛ للتبويض ولا ابتداء الغاية. ولَمَّا كان المركوب منها هو أعظم منفعة - إذ فيه منفعة الأكل والركوب - ودَكَر أيضاً أنَّ في الجميع منافع؛ مِنْ شُرْبِ لَبَنٍ واتِّخَاذِ دَنَارٍ وغير ذلك = أَكَّدَ منفعة الركوب بقوله: «وَلَتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ» مِنْ بُلُوغِ الأسفار الطويلة، وَحَمْلِ الأثقالِ إلى البلاد الشاسعة، وقضاء فريضة الحجِّ والغزو، وما أشبه ذلك مِنْ المنافع الدنيئة والدنيوية.

ولَمَّا كان الركوب وبلوغ الحاجة المترتب عليه قد يُتَوَصَّل به إلى الانتقال لأمرٍ واجب أو مندوب، كالحجِّ وطلب العلم، دَخَلَ حرفُ التعليل على الركوب وعلى المترتب عليه مِنْ بلوغ الحاجات، فجعل ذلك علةً لجعل «الأنعام» لنا.

ولَمَّا كان الأكل وإصابة المنافع مِنْ جنس المباحات لم يُجْعَلْ ذلك علةً في الجعل، بل ذَكَرَ أَنَّ مِنْهَا نَأْكُلُ ولنا فيها منافع؛ مِنْ شُرْبِ لَبَنٍ واتِّخَاذِ دَنَارٍ وغير ذلك، كما أَدْخَلَ لامَ التعليل في «لَتَرْكَبُوهَا» ولم يُدْخِلْها على الزينة في قوله: ﴿وَاللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالْحَمِيرَ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النحل: ٨]؛ وَلَمَّا ذَكَرَ تعالى ما أَمْتَنَ به مِنْ مِئَةِ الرُّكُوبِ للإبل في البرِّ، ذَكَرَ ما أَمْتَنَ به مِنْ نِعْمَةِ الرُّكُوبِ في البحر، فقال: «وعليها وعلى الفُلكِ تُحْمَلُونَ» وَلَمَّا كان الفُلكُ يصحُّ أن يُقالَ فيه: حَمْلٌ في الفُلكِ، كقوله: ﴿أَحْمِلْ فِيهَا﴾ [هود: ٤٠] ويصحُّ أن يُقالَ فيه: حَمْلٌ على الفُلكِ = اختيرَ لفظ «على»؛ لمناسبة قوله: «وعليها» وإن كان معنى «في» صحيحاً.

«وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ» أي: حُجَّجَه وأدلَّته على وحدانيته، «فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ» أي: إنَّها كثيرة، فأَيُّها يُنْكِر؟! أي: لا يُمكن إنكار شيءٍ منها في العقول، «فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ» منصوب بـ «تُنْكِرُونَ».

(١) في النسخ الخطية: الحمل، وفي مطبوع البحر: الجمل. والمثبت من المحرر الوجيز ٥٧١/٤.

قال الزمخشري: «فأي آيات الله» جاءت على اللغة المُستفيضة، وقولك: فأية آيات الله، قليل؛ لأن التفرقة بين المُذَكَّر والمُؤنَّث في الأسماء غير الصفات، نحو: حِمَار وحِمَارَة، غريب، وهي في «أي» أغرب؛ لإبهامه<sup>(١)</sup>. انتهى.

ومن قلّة تأنيث «أي» قوله:

بأيّ كتابٍ أم بأيةِ سُنّةٍ تَرَى حُبَّهُم عاراً عَلَيَّ وَتَحْسِبُ<sup>(٢)</sup>

وقوله: وهي في «أي» أغرب. إن عَنَى أيّاً على الإطلاق، فليس بصحيح؛ لأنّ المُستفيض في النّداء أن يُؤنَّث في نداء المؤنث، كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّهَا نَفَسٌ أَلْطَمِيَّةٌ﴾ [الفجر: ٢٧] ولا نَعْلَمُ ذَكَرَ تذكيرها فيه - فيقول: يا أيها المرأة - إلّا صاحب كتاب «البدیع في النّحو»<sup>(٣)</sup>.

وإن عَنَى غير المناداة، فكلامه صحيح، يقلّ تأنيثها في الاستفهام وموصولة وشرطيّة.

و«ما» في قوله: «فما أغنى» نافية أو استفهاميّة في معنى النّفي، و«ما» في «ما كانوا» مصدرية، أو بمعنى «الذي»، وهي في موضع رفع، والضمير في «جاءتهم» عائد على «الذين من قبْلهم».

وجاء قوله: «مِن الْعِلْمِ» على جهة التّهكّم بهم، أي: في الحقيقة لا عِلْمَ لهم، وإنّما لهم خيالات واستبعاذات لِمَا جاءت به الرُّسُلُ، وكانوا يَدْفَعُونَ ما جاءت به الرُّسُلُ بنحو قولهم: ﴿وَلَكِنْ رُّودَتْ إِلَيَّ رَفِيٍّ لَا أَجِدُ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [الكهف: ٣٦]، أو اعتقدوا أنّ عندهم عِلْماً يَسْتَغْنُونَ به عن عِلْمِ الأنبياء، كما تزعم الفلاسفة والدّهريّون، كانوا إذا سَمِعُوا بَوَحي الله دَفَعُوهُ وَصَغَّرُوا عِلْمَ الأنبياء إلى عِلْمِهِمْ، وَلَمَّا سَمِعَ سقراط - لعنه الله - بموسى - صلوات الله على نبيّنا وعليه - قيل له: لو

(١) الكشف ٤٣٩/٣.

(٢) البيت للكميت بن زيد الأسدي، وهو في ديوانه ص ٥١٦، وسلف.

(٣) وهو لمحمد بن مسعود الغزني، قال ابن هشام: ابن الرُّكبي، أكثر أبو حيان من النُّقل عنه، وذكره ابن هشام في المغني ص ٣٠١ و٧٠٨ وقال: إنه خالف فيه - أي: البدیع في النحو - أقوال النحويين. توفي سنة (٤٢١هـ). بغية الوعاة ١/٢٤٥، وكشف الظنون ١/٢٣٦، وهديّة العارفين ٦٤/٢، ووقع عند الأخيرين: الغزي، بدل: الغزني.

هاجرت إليه. فقال: نحن قومٌ مُهَذَّبُونَ فلا حاجة بنا إلى مَنْ يُهَذِّبُنَا<sup>(١)</sup>.

وعلى هَذَيْنِ القولين تكون الضمائر متناسبةً عائدة على مدلول واحد.

وقيل: الضمير في «فرحوا» وفي «بما عندهم» عائذٌ على «الرُّسُل» أي: فرحت الرُّسُلُ بما أُوتوا مِنَ الْعِلْمِ وَشَكَرُوا اللَّهَ عَلَيْهِ؛ لَمَّا رَأَوْا جَهْلَ مَنْ أَرْسَلُوا إِلَيْهِمْ واستهزاءهم بالحقِّ وَعَلِمُوا سُوءَ عَاقِبَتِهِمْ.

وقيل: الضمير في «فرحوا» عائذٌ على الأُمَمِ، وفي «بما عندهم» عائذٌ على الرُّسُلِ، أي: فَرِحَ الْكُفَّارُ بِمَا عِنْدَ الرُّسُلِ مِنَ الْعِلْمِ فَرَحَ صَحْحِ واستهزاءً.

وقال الزمخشري: ومنها - أي: مِنَ الْوُجُوهِ الَّتِي فِي الْآيَةِ، فِي قَوْلِهِ: «فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ - أَنْ يُوضَعَ قَوْلُهُ: «فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» [وَلَا عِلْمَ عِنْدَهُمُ الْبَتَّةَ، مَوْضِعُ قَوْلِهِ: لَمْ يَفْرَحُوا بِمَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ] مَبَالِغَةً فِي نَقْيِ فَرَحِهِمْ بِالْوَحْيِ الْمَوْجِبِ لِأَقْصَى الْفَرَحِ وَالْمَسْرَةِ، مَعَ تَهَكُّمِ بَقَرُطِ جَهْلِهِمْ وَخُلُوقِهِمْ مِنَ الْعِلْمِ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وَلَا يُعْبَرُ بِالْجُمْلَةِ الظَّاهِرِ كَوْنُهَا مُثَبَّتَةً عَنِ الْجُمْلَةِ الْمُنْفِيَةِ إِلَّا فِي قَلِيلٍ مِنَ الْكَلَامِ، نَحْوُ قَوْلِهِمْ: شَرُّ أَمْرٍ ذَا نَابٍ<sup>(٣)</sup>، عَلَى خِلَافٍ فِيهِ، وَلِمَا لَأَمْرِهِ إِلَى الْإِنْبَاتِ الْمَحْصُورِ جَازٍ، وَأَمَّا فِي الْآيَةِ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُحْمَلَ عَلَى الْقَلِيلِ؛ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ تَخْلِيطًا لِمَعَانِي الْجَمَلِ الْمُتَبَايِنَةِ، فَلَا يُوثَقُ بِشَيْءٍ مِنْهَا.

وقال الزمخشري: وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ: «فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» عِلْمُهُمْ بِأُمُورِ الدُّنْيَا وَمَعْرِفَتِهِمْ بِتَدْبِيرِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ [الرُّوم: ٧] ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [النجم: ٣٠] فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ بِعِلْمِ الدِّيَانَاتِ - وَهِيَ أَبْعَدُ شَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِمْ؛ لَبَّغَتْهَا عَلَى رَفُضِ الدُّنْيَا وَالظَّلْفِ عَنْ

(١) الكشاف ٣/٤٣٩.

(٢) المصدر السابق ومخطوطه الورقة (٢٥٩)، وما بين حاصرتين لم يرد في النسخ، واستدرك منه، وورد في مطبوع الكشاف: وخلقوهم من العلماء، بدل: وخلقوهم من العلم.

(٣) مَثَلٌ يُضْرَبُ فِي ظُهُورِ أَمَارَاتِ الشَّرِّ وَمَخَايِلِهِ، وَمَعْنَاهُ: كَأَنَّهُمْ سَمِعُوا هَرِيرَ كَلْبٍ فِي وَقْتٍ لَا يَهْرَى فِي مِثْلِهِ إِلَّا لِسُوءٍ أَوْ شَرٍّ. مجمع الأمثال للميداني ١/٣٧٠، والمستقصى للزمخشري ١٣٠/٢.

الملاذِّ والشهوات - لم يَلْتَفِتُوا إِلَيْهَا وَصَغَّرُوهَا وَاسْتَهْزَؤُوا بِهَا وَاعْتَقَدُوا أَنَّهُ لَا عِلْمَ أَنْفَعُ وَأَجْلَبُ لِلْفَوَائِدِ مِنْ عِلْمِهِمْ، فَفَرِحُوا بِهِ<sup>(١)</sup>. انتهى. وهو توجيةٌ حَسَنٌ، لكن فيه إكثارٌ وشَقْشَقَةٌ.

«بأسنا» أي: عذابنا الشَّدِيد، حكى حالَ مَنْ آمَنَ بَعْدَ تَلَبُّسِ الْعَذَابِ بِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ نَافِعًا، وَفِي ذَلِكَ حِفْظٌ عَلَى الْمُبَادَرَةِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَتَخْوِيفٌ مِنَ التَّائِي؛ فَأَمَّا قَوْمٌ يُؤَنَسُ فَإِنَّهُمْ رَأَوْا الْعَذَابَ لَمْ يَلْتَبَسْ بِهِمْ، وَتَقَدَّمَتْ قِصَّتُهُمْ<sup>(٢)</sup>.

و«إيمانهم» مرفوعٌ بـ «يَكُ» اسمًا لها<sup>(٣)</sup>، أو فاعلٌ بـ «يَنْفَعُهُمْ»، وَفِي «يَكُ» ضَمِيرُ الشَّانِ، عَلَى الْخِلَافِ الَّذِي فِي: كَانَ يَقُومُ زَيْدٌ.

وَدَخَلَ حَرْفُ النَّفْيِ عَلَى الْكُونَ لَا عَلَى النَّفْيِ؛ لِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى نَفْيِ الصَّحَّةِ، أَيْ: لَمْ يَصِحَّ وَلَمْ يَسْتَقِمَّ، كَقَوْلِهِ: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [مريم: ٣٥].

وَتَرَادُفُ هَذِهِ الْفَاءَاتِ؛ أَمَّا فِي «فَمَا أَغْنَى» فَلِأَنَّهُ كَانَ نَتِيجَةً قَوْلِهِ: «كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ»، وَ«فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ» جَارٍ مَجْرَى الْبَيَانِ وَالتَّفْسِيرِ لِقَوْلِهِ: «فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ»، وَ«فَلَمَّا رَأَوْا بِأَسْنَا» تَابِعٌ لِقَوْلِهِ: «فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ» كَأَنَّهُ قَالَ: فَكَفَرُوا بِهِ، فَلَمَّا رَأَوْا بِأَسْنَا آمَنُوا، وَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ تَابِعٌ لِإِيْمَانِهِمْ لَمَّا رَأَوْا بِأَسَا اللَّهُ.

وَانْتَصَبَ «سُنَّةٌ» عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ السَّابِقَةِ، أَيْ: إِنَّ مَا فَعَلَ بِهِمْ هِيَ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ مَضَتْ وَسَبَقَتْ فِي عِبَادِهِ؛ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُلِ وَالْإِعْذَارِ بِهِمْ، وَتَعْذِيبِ مَنْ كَذَّبَهُمْ وَاسْتَعْصَلَهُمْ بِالْهَلَاكِ، وَعَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ بِالْإِيْمَانِ حَالَةً تَلَبُّسِ الْعَذَابِ بِهِمْ.

و«هنالك» ظرفٌ مكانٌ اسْتُعِيرَ لِلزَّمَانِ، أَيْ: وَخَسِرَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ «الْكَافِرُونَ»، وَقِيلَ: «سُنَّةٌ» مَنْصُوبٌ عَلَى التَّحْذِيرِ، أَيْ: اخْذَرُوا سُنَّةَ اللَّهِ - يَا أَهْلَ مَكَّةَ - فِي أَعْدَاءِ الرُّسُلِ.

(١) الْكَشَافُ ٣/ ٤٤٠.

(٢) فِي سُورَةِ يُونُسَ، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٩٨).

(٣) بَعْدَهَا فِي (٢٢): إِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً.

## مفردات سورة فصلت

الصَّارِصِر: الرِّيح الباردة المُحرِّقة، كما تُحرق النَّارُ، قاله الفَرَّاء والزَّجَّاج<sup>(١)</sup>،  
وتأتي أقوال المفسرين فيه.

النَّحْس: المشؤوم، نقيض السَّعد، قال:  
سَوَاءٌ عَلَيْهِ أَيْ حِينَ أَتَيْتُهُ أَسَاعَةً نَحْسٍ تَنْقَى أَمْ بِأَسْعَدٍ<sup>(٢)</sup>  
وأنشد الفَرَّاء:

أَبْلِغْ جُذاماً وَلَحْماً أَنَّ إِخوتَهُم طَيِّباً وَيَهْرَاءَ قَوْمٍ نَضْرُهُم نَحْسٌ<sup>(٣)</sup>  
التَّقْيِض: تهيئة الشيء وتيسيره، وهَذَانِ ثوبَانِ قِيَّضَانِ: إذا كانا مُتَكَافِئَيْنِ فِي  
الثَّمَنِ، وَقَايَضْنِي بهذا الثوب، أَي: خُذْهُ وَأَعْطِنِي بِهِ بَدَلَهُ، والمُقَايَضَةُ: المَعَاوَضَةُ.  
الأكمام: واجدها: كَيْمٌ، قال الزمخشري: بكسر الكاف<sup>(٤)</sup>، وقال المبرد: هو  
ما يُعْطَى الثمرة، كجُفِّ الطَّلْعَةِ، وَمَنْ قَالَ فِي الْجَمْعِ: أَكِمَّةً، فالواحد: كِمَامٌ<sup>(٥)</sup>.  
الآفاق: النَّواحي، واحدها: أَفُق، قال الشاعر:

لَوْ نَالَ حَيٍّ مِنَ الدُّنْيَا بِمَنْزِلَةٍ أَفُقَ السَّمَاءِ لَنَالَتْ كَفُّهُ الْأَفُقَا<sup>(٦)</sup>

(١) معاني القرآن للفراء ٣/١٣، ومعاني القرآن للزجاج ٤/٣٨٢-٣٨٣ بنحوه.

(٢) القائل زهير، والبيت في شرح ديوانه ص ٢٣٢، والمعنى: ليس يتشاءم بشيء إن أتيت به بنحس أو بسعد.

(٣) معاني القرآن للفراء ٣/١٤، والبيت في الحجة لابن خالويه ص ٣١٧، والصحاح واللسان (نحس)، ولم نقف عليه عند غيرهم، ونقله عن الصحاح القرطبي ١٨/٤٠٣، وعن الفراء الطبري ٢٠/٤٠١، وعنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٩.

(٤) الكشف ٣/٤٥٦.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٦٦.

(٦) القائل زهير، والبيت في شرح ديوانه ص ٥٥.



﴿حَدَّثَ ① نَزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ② كَذَّبُ قُضِلَتْ ءَايَاتُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ③ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ④ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي ذَٰلِكُنَا وَقَدْ أُنْزِلَ مِنَّا وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ بَيْنِ يَدَيْنَا لَعَلَّ نَسْمَعُ ⑤ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ⑥ وَأَنذَرْتُ لِمُشْرِكِينَ ⑦ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ⑧ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ⑨ قُلْ أَتُنْكِرُونَ ⑩ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ ⑪ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْمَالِكِينَ ⑫ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِّن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَفْوَاجًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّالِبِينَ ⑬ ثُمَّ أَسْرَوْنَاهُ إِلَى الْمَلَأَةِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ⑭ فَفَضَّلْنَهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑮﴾.

التفسير

هذه السورة مكيّة بلا خلاف، ومناسبتها لما قبلها؛ أنه قال في آخر ما قبلها: «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» إلى آخرها، فتضمن وعيداً وتهديداً وتقريعاً لقريش، فأتبع ذلك التقريع والتوبيخ والتهديد بتوبيخ آخر، فذكر أنه نزل كتاباً مفصلاً آياته، بشيراً لمن اتبعه، ونذيراً لمن أعرض عنه، وأن أكثر قريش أعرضوا عنه، ثم ذكر قدرة الإله على إيجاد العالم العلوي والسفلي، ثم قال: «فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة» فكان هذا كله مناسباً لآخر سورة «المؤمن» من عدم انتفاع مكذبي الرسل حين التبس بهم العذاب، وكذلك قريش حلّ بصناديدها من القتل والأسر والنهب والسبي واستئصال أعداء رسول الله ﷺ ما حلّ بعباد وثمود من استئصالهم.

رَوَى أَنَّ عَتَبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ ذَهَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُعْظِمَ عَلَيْهِ أَمْرَ مَخَالَفَتِهِ لِقَوْمِهِ، وَلِيَقْبَحَ عَلَيْهِ <sup>(١)</sup> فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ، وَلِيُبْعِدَ مَا جَاءَ بِهِ، فَلَمَّا تَكَلَّمَ عَتَبَةُ، قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿حَدَّثَ﴾ وَمَرَّ فِي صُدُورِهَا حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ: «فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ» فَأَرَعَدَ الشَّيْخُ، وَقَفَّ شَعْرُهُ <sup>(٢)</sup>، وَأَمْسَكَ عَلَى فَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ، وَنَاشَدَهُ بِالرَّحْمَنِ أَنْ يُمْسِكَ، وَقَالَ حِينَ فَارَقَهُ: وَاللَّهِ لَقَدْ

(١) في المحرر الوجيز ٣/٥ والكلام منه: وليحتج عليه.

(٢) أي: قام من القزع. مختار الصحاح (قف).

سمعتُ شيئاً ما هو بالشُّعر ولا بالسُّحر ولا بالكهانة، ولقد ظننتُ أنَّ صاعقة العذاب على رأسي<sup>(١)</sup>.

«تنزيل» رفع على أنه خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: هذا تنزيل، عند الفراء، ومبتدأٌ خبره «كتابٌ فُصِّلَتْ»، عند الزجاج<sup>(٢)</sup> والحوفي، وخبر ﴿حَدَّثَ﴾ إذا كانت اسماً للسورة، و«كتاب» على غير قول الزجاج بَدَلٌ مِنْ «تنزيل»، قيل: أو خبرٌ بَعْدَ خبر<sup>(٣)</sup>.

«فُصِّلَتْ آياته» قال السُّدِّيُّ: بَيَّنَّتْ آياته، أي: فُسِّرَتْ معانيه، ففصلَ بين حراميه وحلاله، وزَجَرَه وأَمَرَه، ووَعَدَه ووَعِيدَه، وقيل: «فُصِّلَتْ» في التنزيل، أي: لم تَنْزِلْ جملةً واحدةً، وقال الحسن: بالوعد والوعيد، وقال سفيان: بالشواب والعقاب، وقال ابنُ زيد: بين مُحَمَّدٍ ﷺ وَمَنْ خَالَفَهُ، وقيل: «فُصِّلَتْ» بالمواقف وأنواعِ أواخرِ الآي، ولم يكن يرجع إلى قافية ولا نحوها كالشُّعر والسَّجع<sup>(٤)</sup>.

وقال أبو عبد الله الرازيُّ: مُيِّزَتْ آياته، وجُعِلَ تفاصيلٌ في معاني مختلفة؛ فبعضها في وَصْفِ ذاتِ الله تعالى وشرحِ صفاتِ التَّنْزِيهِ والتَّقْدِيسِ وشرحِ كمالِ عِلْمِهِ

(١) الخبير عند ابن هشام في السيرة النبوية ١/٢٩٣-٢٩٤ من طريق ابن إسحاق، عن يزيد بن زياد، عن محمد بن كعب القرظي عَمَّنْ حدثه، وأخرجه من هذا الطريق البيهقي في دلائل النبوة ٢/٢٠٤-٢٠٥، وأورده أيضاً القرطبي ١٨/٣٩١ وعزاه لأبي بكر الأنباري في كتابه «الرَّدَّة».

وأورده أيضاً القرطبي ١٨/٣٩٠ من طريق الزَّيَّال بن حرملة، عن جابر بن عبد الله، وهو عند ابن أبي شيبة (٣٧٧١٥)، وعبد بن حُميد في المنتخب من مسنده (١١٢٣)، وأبي يعلى (١٨١٢) و(١٨١٨)، وأبي نعيم في الدلائل (١٨٢)، والبيهقي في الدلائل أيضاً ٢/٢٠٢-٢٠٤. وفي إسناده: الأجلح بن عبد الله الكندي، قال ابنُ كثير في تفسيره ٧/١٦٢: وقد ضَعُفَ بعض الشيء.

(٢) الكشاف ٣/٤٤١، وتفسير القرطبي ١٨/٣٨٨، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٧٩، ولم نقف على قول الفراء في كتابه معاني القرآن، وأورده عنه النحاس في إعراب القرآن ٤/٤٧، والزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٧٩.

(٣) الإملاء ٢/٢٢٠.

(٤) ينظر النكت والعيون ٥/١٦٧-١٦٨، والمححر الوجيز ٥/٣، وقول السدي عند الطبري ٢٠/٣٧٥.

وقُدْرته ورحمته وحكمته، وعجائب أحوالِ خِلْقَةِ السماوات والكواكب، وتعاقب الليل والنَّهار، وعجائب أحوالِ النَّبات والحيوان والإنسان، وبعضها في أحوالِ التكليف المتوجَّهة نحو القلب ونحو الجوارح، وبعضها في الوعد والوعيد، والثواب والعقاب، ودَرَجات أهل الجنة ودَرَكات أهل النَّار، وبعضها في المواعظ والنِّصائح، وبعضها في تهذيب الأخلاق ورياضة النَّفس، وبعضها في قصص الأولين وتواريخ الماضين، وبالجمله فَمَنْ أَنْصَفَ عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي يَدِ الْخَلْقِ كِتَابٌ اجْتَمَعَ فِيهِ مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَبَاحِثِ الْمُتَبَايِنَةِ مِثْلُ مَا فِي الْقُرْآنِ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وقرئ: «فَصَلَّتْ» بفتح الفاء والصاد مخففة<sup>(٢)</sup>، أي: فَرَقَتْ بين الحقِّ والباطل، أو فصلَ بعضها من بعض باختلاف معانيها، من قوله: فَصَلَّتِ الْعِيرُ، أي: انفصلت، وفصلَ من البلد، أي: انفصلَ منه.

وانتصب «قرآنًا» على أَنَّهُ حالٌ بنفسه، وهي مؤكدة؛ لأنها لا تنتقل، أو توطئة للحال بَعْدَهُ، وهي: «عربيًّا»، أو على المصدر، أي: يَقْرُوه قرآنًا، أو على الاختصاص والمدح، وَمَنْ جَعَلَهُ حالًا، فقل: ذو الحال «آياته»، وقيل: «كتاب»؛ لأنَّه وصف بقوله: «فُصِّلَتْ آياته»، أو على إضمار فعل، تقديره: فَصَّلْنَاهُ قرآنًا، أو مفعول ثانٍ لـ «فُصِّلَتْ»، أقوالٌ سيئةٌ، آخرها للأخفش<sup>(٣)</sup>.

و«لقوم» متعلِّق بـ «فُصِّلَتْ» أي: يعلمون الأشياء ويعقلون الدلائل، فكأنَّه فُصِّلَ لهؤلاء، إذ هم الذين يتفَعَّون به، فحُصُّوا بالذكُر؛ تشریفًا، وَمَنْ لَمْ يَتَفَعَّلْ بِالتَّفْصِيلِ، فكأنَّه لَمْ يُفَصَّلْ لَهُ.

ويَبْعُدُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بـ «تنزيل»؛ لكونه وصف قَبْلَ أَخْذِ مُتَعَلِّقِهِ، إِنْ كَانَ «مِنْ الرَّحْمَنِ» فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ، أَوْ أُبْدِلَ مِنْهُ «كتاب»، أَوْ كَانَ خَبْرًا لـ «تنزيل»، فيكون في ذَلِكَ الْبَدَلُ مِنَ الْمَوْصُولِ، أَوْ الْإِخْبَارُ عَنْهُ قَبْلَ أَخْذِهِ مُتَعَلِّقَهُ، وَهُوَ لَا يَجُوزُ.

وقيل: «لقوم» في موضع الصفة، لقوله: «عربيًّا» أي: كائنًا «لقوم يعلمون» أي:

(١) تفسير الرازي ٩٤/٢٧.

(٢) الكشف ٤٤١/٣، ونقلها عنه القرطبي ٣٨٩/١٨.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٤-٣/٥، وتفسير القرطبي ٣٨٩/١٨، ومعاني القرآن للأخفش ٦٨٠/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤٧/٤، والإملاء ٢٢٠/٢.

«لقوم» عَرَبٍ «يعلمون» ألفاظه، وَيَتَحَقَّقُونَ أَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ نَمَطِ كَلَامِهِمْ، وَكَأَنَّهُ رَدٌّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ فِي الْقُرْآنِ مَا لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ.

وانتصب «بشيراً ونذيراً» على النعت لـ «قرآناً عربياً»، وقيل: حالٌ مِنْ «آياته»، وقرأ زيد بنُ عليٍّ: «بشيرٌ ونذيرٌ» برفعهما<sup>(١)</sup> على الصفة لـ «كتاب»، أو على خبر مبتدأ محذوف، وبشارته بالجنة لِمَنْ آمَنَ، ونذارته بالنار لِمَنْ كَفَرَ.

«فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ» أي: أَكْثَرُ أَوْلَئِكَ الْقَوْمِ، أي: كانوا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَلَكِنْ لَمْ يَنْظُرُوا النَّظَرَ النَّائِمَ، بَلْ أَعْرَضُوا «فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ» لِإِعْرَاضِهِمْ عَمَّا احتوى عليه مِنَ الْحُجَجِ وَالْبَرَاهِينِ، أَوْ لَمَّا لَمْ يَتَنَفَّعْ بِهِ وَلَمْ يَقْبَلْهُ، جُعِلَ كَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْهُ.

ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْهُمْ بِالْمَقَالَةِ الدَّالَّةِ عَلَى امْتِنَاعِ قَبُولِهِمْ وَالْيَأْسِ مِنْ رَجوعِهِمْ إِلَيْهِ وَمِنْ سَمَاعِهِمْ لِمَا يَتْلُوهُ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْهُمْ: «وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ» وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى شِبْهِ ذَلِكَ فِي «الْأَنْعَامِ».

وَقَرَأَ طَلْحَةَ: «وَقَرٌ» بِكَسْرِ الْوَاوِ<sup>(٢)</sup>، وَهَذِهِ تَمْثِيلَاتٌ لِامْتِنَاعِ قَبُولِ الْحَقِّ، كَأَنَّ قُلُوبَهُمْ فِي غُلْفٍ، كَمَا قَالُوا: «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» [البقرة: ٨٨] وَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَجِمْ<sup>(٣)</sup> أَسْمَاعِهِمْ<sup>(٤)</sup> عِنْدَ ذِكْرِ كَلَامِ اللَّهِ بِهَا صَمَمٌ.

وَالْحِجَابُ: السَّتْرُ الْمَانِعُ مِنَ الْإِجَابَةِ، وَهُوَ خِلَافٌ فِي الدِّينِ؛ لِأَنَّهُ يَعْبُدُ اللَّهَ وَهُمْ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ، قَالَ مَعْنَاهُ الْفَرَاءُ وَغَيْرُهُ<sup>(٥)</sup>.

وَيُرْوَى أَنَّ أَبَا جَهْلٍ اسْتَعْشَى عَلَى رَأْسِهِ ثَوْباً، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ. اسْتَهْزَأَ مِنْهُ<sup>(٦)</sup>، وَقِيلَ: تَمْثِيلٌ لِعَدَمِ الْإِجَابَةِ، وَقِيلَ: عِبَارَةٌ عَنِ الْعِدَاوَةِ.

(١) الكشف ٤٤١/٣ دون عزو، ونقلها عنه القرطبي ٣٨٩/١٨.

(٢) كذا في النسخ عدا (يه)، والقراءة في المحرر الوجيز ٤/٥، والكشاف ٤٤٢/٣، وفي (يه): «وقراً»، وهي في القراءات الشاذة ص ١٣٣.

(٣) عند تفسير الآية (٢٥) منها.

(٤) من المجاز: قَوْلٌ مَمْجُوجٌ، وَكَلَامٌ تَمْجُهُ الْأَسْمَاعُ. تاج العروس (مجمع).

(٥) تفسير القرطبي ٣٩١/١٨، وَكَلَامُ الْفَرَاءِ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ ١٢/٣.

(٦) تفسير القرطبي ٣٩١/١٨ وعزاه للنفاش، نُقِلَ عَنِ النَّكْتِ وَالْعِيُونِ ١٦٨/٥، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ أَبُو سَهْلٍ الشَّرِيُّ بْنُ سَهْلٍ الْجُنْدَيْسَابُورِيُّ فِي حَدِيثِهِ - كَمَا فِي الدَّرِّ الْمُنْتَوَرِ ٣٦٠/٥ عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ضَمِنَ خَبَرَ مَطْوَلٍ عَنْ قَرِيشٍ.

و«مِن» في «مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ» لابتداء الغاية، وكذا في «وَمِن بَيْنِنَا» فالمعنى أَنَّ الْحِجَابَ ابْتَدَأَ مِنَّا وَابْتَدَأَ مِنْكَ، فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مُسْتَوَعَبَةٌ بِالْحِجَابِ لَا فَرَاغَ فِيهَا، ولو لم يأت بـ «مِن» لكان المعنى أَنَّ حِجَابًا حَاصِلٌ وَسَطُ الْجِهَتَيْنِ، والمقصود المبالغة بالتباين المُفْرِط، فلذلك جِيءَ بـ «مِن».

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا قِيلَ: عَلَى قُلُوبِنَا أَكِنَّةٌ، كَمَا قِيلَ: «وَفِي آذَانِنَا وَقُرْ» لِيَكُونَ الْكَلَامُ عَلَى نَمِطٍ وَاحِدٍ؟

قلت: هو على نَمِطٍ وَاحِدٍ؛ لِأَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْمَعْنَى بَيْنَ قَوْلِكَ: قُلُوبِنَا فِي أَكِنَّةٍ وَعَلَى قُلُوبِنَا أَكِنَّةٌ<sup>(١)</sup>، والدليلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ [الكهف: ٥٧]، وَلَوْ قِيلَ: إِنَّا جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ فِي أَكِنَّةٍ، لَمْ يَخْتَلِفِ الْمَعْنَى، وَتَرَى الْمَطَائِيعَ<sup>(٢)</sup> مِنْهُمْ لَا يُرَاعُونَ الطَّبَاقَ وَالْمَلَا حِظَةَ إِلَّا فِي الْمَعَانِي. انْتَهَى.

ونقول: إِنَّ «فِي» أَبْلَغَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ «عَلَى»؛ لِأَنَّهُمْ قَصَدُوا إِفْرَاطَ عَدَمِ الْقَبُولِ بِحَصُولِ قُلُوبِهِمْ فِي أَكِنَّةٍ احْتَوَتْ عَلَيْهَا احْتِواءُ الظَّرْفِ عَلَى الْمَظْرُوفِ، فَلَا يُمَكِّنُ أَنَّ يَصِلَ إِلَيْهَا شَيْءٌ، كَمَا تَقُولُ: الْمَالُ فِي الْكِيسِ، بِخِلَافِ قَوْلِكَ: عَلَى الْمَالِ كَيْسٌ، فَإِنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى الْحَضَرِ وَعَدَمِ الْحَصُولِ دَلَالَةُ الْوَعَاءِ، وَقَوْلُهُ: «إِنَّا جَعَلْنَا» فَهُوَ مِنْ إِبْخَارِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَحْتَاجُ إِلَى مِبَالِغَةٍ، بِخِلَافِ قَوْلِهِمْ.

وقول الزمخشري: وَتَرَى الْمَطَائِيعَ مِنْهُمْ. يَعْنِي: مِنَ الْعَرَبِ وَشُعْرَائِهِمْ، وَلِذَلِكَ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي شِغْرِ حَبِيبٍ<sup>(٣)</sup>، وَلَمْ يَسْتَحْسِنْ بَعْضُهُمْ كَثْرَةَ صَنْعَةِ الْبَدِيعِ فِيهِ، قَالُوا: وَأَحْسَنَهُ مَا جَاءَ مِنْ غَيْرِ تَكْلُفٍ.

«فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ» قَالَ الْكَلْبِيُّ: فِي هَلَاكِنَا، إِنَّا عَامِلُونَ فِي هَلَاكِكَ، وَقَالَ مِقَاتِلُ: اْعْمَلْ لِلْهِلَكِ الَّذِي أَرْسَلَكَ «فَإِنَّا عَامِلُونَ» لِأَلَهْتِنَا الَّتِي نَعْبُدُهَا.

(١) قوله: وعلى قلبنا أكِنَّةٌ. زيادة من (يه) ولم ترد في باقي النسخ، والكلام في الكشف ٤٤٢/٣-٤٤٣.

(٢) فلان مطبوع في فن كذا أو غيره: ذو موهبة فيه يعالجه بلا تكلف ويُجيده. المعجم الوسيط (طبع).

(٣) يعني أبا تمام حبيب بن أوس الطائي، ينظر العمدة لابن رشيقي، باب في المطبوع والمصنوع ١٢٩/١ وما بعدها.

وقال القراء: اَعْمَلْ على مقتضى دينك، ونحن نَعْمَلْ على مقتضى ديننا. وذكر الماوردي<sup>(١)</sup>: اَعْمَلْ لِآخِرَتِكَ، فَإِنَّا نَعْمَلْ لِدُنْيَانَا.

ولمّا كان القلب محلّ المعرفة والسَّمْع والبَصَر مُعِينَان على تحصيل المعارف، ذَكَرُوا أَنَّ هذه الثلاثة مَحْجُوبَةٌ عَنْ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهَا مِمَّا يُلْقِيهِ الرَّسُولُ شَيْءٌ، واحتمل قولهم: «فاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ» أَنْ تكون مُتَارِكَةً مَحْضَةً، وَأَنْ يكون استحقاقاً.

«قُلْ إِنَّمَا يُوحَى إِلَيَّ» قرأ الجمهور: «قُلْ» على الأمر، وابنُ وثَّاب، والأعمش: «قال» فِعْلاً ماضِياً<sup>(٢)</sup>، وهذا صَدْعٌ بالتوحيد والرسالة.

وقرأ النخعي والأعمش: «يُوحِي» بكسر الحاء<sup>(٣)</sup>، والجمهور بفتحها.

وأخبر أَنَّهُ بَشَّرَ مِنْهُمْ لَا مَلَكٌ، لَكِنَّهُ أُوحِيَ إِلَيْهِ دُونَهُمْ، وقال الحسن: عَلَّمَهُ تَعَالَى التَّوَاضُّعَ<sup>(٤)</sup>، وَأَنَّ فِيْمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ تَوْحِيدَ اللَّهِ وَرَفْضَ آلِهَتِهِمْ.

«فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ» أي: له بالتوحيد الذي هو رَأْسُ الدِّينِ وَالْعَمَلِ «وَاسْتَغْفِرُوهُ» وَاسْأَلُوهُ الْمَغْفِرَةَ؛ إِذْ هِيَ رَأْسُ الْعَمَلِ الَّذِي بِحَصُولِهِ تَزُولُ التَّيَبُّعَاتُ، وَضَمَنَ: اسْتَقِيمُوا، مَعْنَى التَّوَجُّهِ، فَلِذَلِكَ تَعَدَّى بِ «إِلَى»، أَي: وَجَّهُوا اسْتِقَامَتَكُمْ إِلَيْهِ.

ولمّا كان العقل ناطقاً بأنَّ السَّعَادَةَ مَرْبُوطَةٌ بِأَمْرَيْنِ؛ التَّعْظِيمَ لِلَّهِ وَالشَّفَقَةَ عَلَى خَلْقِهِ، ذَكَرَ أَنَّ الْوَيْلَ وَالثُّبُورَ وَالْحُزْنَ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَمْ يُعْظَمُوا اللَّهَ؛ بِتَوْحِيدِهِ وَنَفْيِ الشَّرِيكِ عَنْهُ، وَلَمْ يُشْفِقُوا عَلَى خَلْقِهِ بِإِيصَالِ الْخَيْرِ إِلَيْهِمْ، وَأَصَافُوا إِلَى ذَلِكَ إِنْكَارَ الْبَعْثِ.

والظاهر أَنَّ الزَّكَاةَ عَلَى ظَاهِرِهَا مِنْ زَكَاةِ الْأَمْوَالِ، قَالَ ابْنُ السَّائِبِ، قَالَ: كَانُوا يَحْجُونَ وَيَعْتَمِرُونَ وَلَا يُزَكُّونَ، وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ، وَقِيلَ: كَانَتْ قَرِيشُ

(١) النكت والعيون ١٦٨/٥، وما قبله منه أيضاً، ومن تفسير القرطبي ٣٩٢/١٨، وتفسير الثعلبي ٣٦٠/٥، وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ١٢/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٥، وهي في الكشاف ٤٤٣/٣ دون نسبة.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٣٣.

(٤) تفسير الثعلبي ٣٦٠/٥، والمحرر الوجيز ٤/٥، وتفسير القرطبي ٣٩٢/١٨.

تُطْعِمَ الْحَاجَّ، وتحرم مَنْ آمَنَ منهم، وقال الحسن وقتادة أيضاً: المعنى: لا يُؤْمِنُونَ بِالزَّكَاةِ وَلَا يُقَرُّونَ بِهَا. وقال مجاهد والربيع: لا يُزَكُّونَ أعمالهم<sup>(١)</sup>.

وقال ابنُ عباس والجمهور: «الزَّكَاةُ» هنا: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، التوحيد، كما قال موسى عليه السلام لفرعون: ﴿مَلَّكَ لَكَ إِلَهٌ أَن تَزُكَّ﴾ [النازعات: ١٨] وَيُرْجِحُ هذا التأويل أَنَّ الْآيَةَ مِنْ أَوَّلِ الْمَكِّيِّ، وزكاة المال إِنَّمَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ، قاله ابنُ عطية<sup>(٢)</sup>، وقال: إِنَّمَا هذه زكاةُ الْقَلْبِ وَالْبَدَنِ، أي: تطهير مِنَ الشُّرْكِ وَالْمَعَاصِي، وقاله مجاهد والربيع، وقال الضَّحَّاك ومقاتل: «الزَّكَاةُ» هنا: النَّفَقَةُ فِي الطَّاعَةِ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وإذا كانت الزكاة المراد بها إخراج المال، فَإِنَّمَا قَرَنَ بِالْكَفْرِ بِالْآخِرَةِ لكونها شاقَّةً بإخراج المال الذي هو محبوبُ الطباعِ وَشَقِيقُ الْأَرْوَاحِ؛ حَتَّى عَلَيْهَا، وقال بعضُ الأدباء:

وقالوا شَقِيقُ الرُّوحِ مَالُكَ فَاحْتَفِظْ      به فَأَجَبْتُ الْمَالَ خَيْرٌ مِنَ الرُّوحِ  
أَرَى حِفْظَهُ يُفْضِي بِتَحْسِينِ حَالَتِي      وتضجيعه يُفْضِي لِنَسَالِ مَقْبُوحِ<sup>(٤)</sup>

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» قال السُّدِّيُّ: نزلت في المرضى والزَّمَنِي إذا عجزوا عن إكمال الطاعات كتب لهم من الأجر كَأَصَحِّ ما كانوا يعملون<sup>(٥)</sup>.

وَالْمَمْنُونُ: الْمَنْقُوصُ، قاله ابنُ عباس رضي الله عنه، قال ذو الإصْبَعِ الْعَدَوَانِي:  
إِنِّي لَعَمْرُكَ مَا بَابِي بِذِي غَلَقٍ      على الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي بِمَمْنُونِ<sup>(٦)</sup>

(١) ينظر المصادر الآتفة الذكر، وزاد المسير ٢٤١/٧-٢٤٢، والكشاف ٤٤٣/٣، وقول قتادة عند الطبري ٣٨٠/٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٥، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق، وزاد المسير ٢٤١/٧، وقول ابن عباس عند الطبري ٣٧٩/٢٠.

(٤) لم نقف على البيتين عند غيره، ونقلهما عنه الألوسي في روح المعاني ١٣٥/٢٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٥، وينظر تفسير الشعبي ٣٦٠-٣٦١/٥، وتفسير البغوي ١٠٨/٤، والقرطبي ٣٩٤/١٨.

(٦) النكت والعيون ١٦٩/٥، وتفسير القرطبي ٣٩٣/١٨، وقول ابن عباس عند الطبري ٣٨١/٢٠، والبيت في المفضليات ص ١٦٠، وأمالى القالي ٢٥٦/١، والأغاني ١٠٥/٣، والتذكرة الحمدونية ٣/٣٩٥، وخزانة الأدب ١٨٤/٧.

وقال مجاهد: غير مَحْسُوب، وقيل: غير مقطوع، قال:

فَضَلَ الْجَوَادَ عَلَى الْخَيْلِ الْبِطَاءِ فَلَا يُعْطِي بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزِقًا<sup>(١)</sup>

وقيل: لَا يُمَنُّ به؛ لِأَنَّ أُعْطِيَاتِ اللَّهِ تَشْرِيفٌ، وَالْمَنُّ إِنَّمَا يَدْخُلُ أُعْطِيَاتِ الْبَشَرِ،  
وقيل: لَا يُمَنُّ به؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُمَنُّ التَّفَضُّلُ، فَأَمَّا الْأَجْرُ فَحَقٌّ أَدَاؤُهُ، نَقَلَهُ  
الزمخشري<sup>(٢)</sup>، وفيه دسيسة الاعتزال.

«قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ» استفهام توبيخ وتشنيع عليهم بكُفْرٍ مَن أَوْجَدَ الْعَالَمَ؛ سُفْلِيَّةٍ  
وَعُلُوِّيَّةٍ، وَوصفه صورةَ خَلْقٍ ذَلِكَ وَمُدَّتُهُ وَالْحِكْمَةُ فِي الْخَلْقِ فِي مُدَّةٍ هُوَ قَادِرٌ عَلَى  
أَنْ يُوجِدَ ذَلِكَ دَفْعَةً وَاحِدَةً، فَذَكَرَ تَعَالَى إِيْجَادَ ذَلِكَ مَرْتَبًا، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي أَوَّلِ  
مَا ابْتَدَى فِيهِ الْخَلْقُ وَمَا خَلَقَ مَرْتَبًا، وَمَعْنَى: «فِي يَوْمَيْنِ» فِي مِقْدَارِ يَوْمَيْنِ.

«وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا» أَي: أَشْبَاهًا وَأَمْثَالًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ وَالْأَصْنَامِ،  
يَعْبُدُونَهَا دُونَهُ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: أَكْفَاءٌ مِنَ الرِّجَالِ يُطِيعُونَهُمْ<sup>(٣)</sup>.

«وَتَجْعَلُونَ» مَعْطُوفٌ عَلَى «لَتَكْفُرُونَ» فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَيْزِ الِاسْتِفْهَامِ الْمُقْتَضِي  
الْإِنْكَارَ وَالتَّوْبِيخَ «ذَلِكَ» أَي: مُوجِدُ الْأَرْضِ وَمَخْتَرَعُهَا «رَبُّ الْعَالَمِينَ» مِنَ الْأَنْدَادِ  
الَّتِي جَعَلْتُمْ لَهُ وَغَيْرِهِمْ.

«وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَّ» إِيْخَارٌ مُسْتَأْنَفٌ، وَلَيْسَ مَعْطُوفًا عَلَى صِلَةِ «الَّذِي»؛ لِأَجْلِ  
الْفَصْلِ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: «وَتَجْعَلُونَ» وَلَيْسَ<sup>(٤)</sup> مِنَ الصَّلَةِ فِي شَيْءٍ، بَلْ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى  
قَوْلِهِ: «لَتَكْفُرُونَ».

«وَبَارَكَ فِيهَا» أَكْثَرَ فِيهَا خَيْرَهَا، «وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا» أَي: أَرْزَاقَ سَاكِنِيهَا  
وَمَعَايِشَهُمْ، وَأَضَافَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ؛ مِنْ حَيْثُ هِيَ فِيهَا وَعَنْهَا بَرَزَتْ، قَالَه السُّدِّيُّ،  
وَقَالَ قَتَادَةُ: «أَقْوَاتَهَا» مِنَ الْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ وَالصُّخُورِ وَالْمَعَادِنِ وَالْأَشْيَاءِ

(١) المحرر الوجيز ٥/٥، وتفسير القرطبي ٣٩٤/١٨، والبيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ٤٩.

(٢) الكشاف ٤٤٤/٣.

(٣) النكت والعيون ١٧٠/٥، وأخرجه عنه الطبري ٣٨٤/٢٠.

(٤) من قوله: معطوفاً على صلة... إلى هنا، زيادة من (٣د) و(يه).



التي بها قوامُ الأرض ومصلحها، وقال مجاهد: «أقواتها» من المَطَر والمياه، وقال عكرمة والضَّحَّاك ومجاهد أيضاً: خصائصها التي قَسَمها في البلاد ممَّا خَصَّ به كلُّ إقليم؛ لِيَحْتَاج بعضها إلى بعض في التَّقَوُّت؛ من الملابس والمَطَاعِم والنَّبَات<sup>(١)</sup>.

«في أربعة أيام» أي: في تمام أربعة أيام باليومين المتقدمين، قال الزمخشري: «في أربعة أيام» فَذَلِكَ لِمُدَّةِ خَلْقِ اللَّهِ وما فيها، كأنه قال: كُلَّ ذلك في أربعة أيام كاملة مُستوية بلا زيادة ولا نقصان، وقال الزَّجَّاج: في تَبَيُّنِ أربعة أيام، يريد بالتَّبَيُّنِ اليومين<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وهذا كما تقول: بَنَيْتُ جدارَ بيتي في يومٍ وأكملتُ جميعه في يومين، أي: بالأوَّل.

وقال أبو عبد الله الرازي - وَلَفَّقَهُ مِنْ كَلَامِ الزَّمْخَشَرِيِّ -: «في أربعة أيام» فائدة زائدة على قوله: «في يومين»؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «في يومين» لا يقتضي الاستغراقَ لذلك العمل، أمَّا لَمَّا ذَكَرَ خَلْقَ الْأَرْضِ وَخَلَقَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، ثُمَّ قَالَ: «في أربعة أيام سواء» دَلَّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ مُسْتَغْرَقَةٌ فِي تِلْكَ الْأَعْمَالِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

ولا فرق بين يومين وأربعة أيام بالنسبة إلى الاستغراق، فإن كانت «أربعة» تقتضي الاستغراق، وكذلك اليومان يقتضيان، ومتى كان الطَّرْفُ معدوداً كان العمل في جميعه إمَّا على سبيل التعميم، نحو: سِرْتُ يومين، أو التقييد نحو: أَذْنْتُ يومين، وقد يكون في بعض كلِّ يوم منهما، نحو: تَهَجَّدْتُ ليلتين، فاحتمل الاستغراق واحتمل إيقاعه في بعض كلِّ واحدٍ مِنَ اللَّيْلَتَيْنِ.

وإذا كان كذلك؛ احتمل أن يكون وَقَعَ الْخَلْقُ لِلْأَرْضِ في بعض كلِّ واحدٍ مِنَ

(١) المحرر الوجيز ٦/٥، وينظر تفسير الشعلي ٣٦١/٥، والنكت والعيون ١٧٠/٥-١٧١، وزاد المسير ٢٤٤/٧، وتفسير القرطبي ٣٩٥/١٨، وتنتظر الآثار عند الطبري ٣٨٨-٣٨٥/٢٠.

(٢) الكشف ٤٤٥/٣، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٣٨١-٣٨٠/٤، والمُذَلَّكة: مُجَمَّلٌ مَا فُضِّلَ وَخُلِصَتْ، وَقَدْ لَكَ الْحَسَابُ: أَنهَاءَ وَفَرَّغَ مِنْه، وَهِيَ مَنْحَوْتَةٌ مِنْ قَوْلِهِ: فَذَلِكَ كَذَا وَكَذَا، إِذَا أَجْمَلَ حَسَابَهُ. المعجم الوسيط (فذلك).

(٣) تفسير الرازي ١٠٣/٢٧.

اليومين، واحتمل أن يكون اليومان مُسْتَغْرَقِينَ بِخَلْقِهَا، وكذلك «في أربعة أيام» يحتمل الاستغراق، وأن يكون خَلْقُ الْأَرْضِ والجبال والبركة وتقديرُ الأقوات وَقَعَ في بعضِ كُلِّ واحدٍ مِنَ الْأَرْبَعَةِ، فما قاله أبو عبد الله الرازي لم تَظْهَر به فائدة زائدة.

وقرأ الجمهور: «سَوَاءً» بالنصب على الحال، وأبو جعفر: بالرَّفْع، أي: هي «سواءً»، وزيد بن عليّ والحسن وابنُ أبي إسحاق وعمرو بنُ عُبَيْدٍ وعيسى ويعقوب: بالخفض، نعتاً لـ «أربعة أيام»<sup>(١)</sup>.

قال قتادة والسُّدِّيُّ: معناه: «سواء» لَمَنْ سَأَلَ عن الأمرِ واستفهمَ عن حقيقة وقوعه وأَرَادَ العبرة منه، فَإِنَّهُ يَجِدُهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى، وقال ابنُ زيدٍ وجماعةٌ: معناه: مُسْتَوٍ مُهَيَّأً أَمْرَ هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ وَتَنْفَعُهَا لِلْمَحْتَاجِينَ إِلَيْهَا مِنَ الْبَشَرِ، فَعَبَّرَ بِالسَّائِلِينَ عَنِ الطَّالِبِينَ؛ لِأَنَّهُمْ مِنْ شَأْنِهِمْ وَلَا بُدَّ طَلَبٍ مَا يَنْتَفِعُونَ بِهِ، إِذْ هُمْ بِحَالٍ حَاجَةٌ إِلَيْهَا<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ تَعَلَّقَ قَوْلُهُ: «لِلْسَّائِلِينَ»؟ قُلْتَ: بِمَحْذُوفٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هَذَا الْحَضَرُ لِأَجْلِ مَنْ سَأَلَ فِي كَمْ خُلِقَتِ الْأَرْضُ وَمَا فِيهَا، أَوْ بِ «قَدَّرَ» أَي: قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا؛ لِأَجْلِ الطَّالِبِينَ لَهَا الْمَحْتَاجِينَ الْمُقْتَاتِينَ<sup>(٣)</sup>. انتهى. وهو راجعٌ لقول المفسرين المتقدمين.

وَلَمَّا شَرَحَ تَخْلِيقَ الْأَرْضِ وَمَا فِيهَا، أَتْبَعَهُ بِتَخْلِيقِ السَّمَاءِ، فَقَالَ: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» أَي: قَصَدَ إِلَيْهَا وَتَوَجَّهَ، دُونَ إِرَادَةِ تَأْثِيرٍ فِي غَيْرِهَا، وَالْمَعْنَى: إِلَى خَلْقِ السَّمَاءِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمَادَّةَ الَّتِي خُلِقَتْ مِنْهَا السَّمَاءُ كَانَتْ دَخَانًا، وَفِي أَوَّلِ الْكِتَابِ الَّذِي يَزْعُمُ الْيَهُودُ أَنَّهُ التَّوْرَةُ أَنَّ عَرْشَهُ تَعَالَى كَانَ عَلَى الْمَاءِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَأَخَذَتْ اللَّهُ فِي ذَلِكَ سَخُونَةً، فَارْتَفَعَ زَبَدٌ وَدَخَانٌ؛ أَمَّا الزَّبَدُ فَبَقِيَ عَلَى

(١) ينظر المحرر الوجيز ٦/٥، وتفسير الثعلبي ٣٦١/٥، والقرطبي ٣٩٦/١٨، وقراءة أبي جعفر - يزيد بن القعقاع، وهو من العشرة - ويعقوب في النشر ٣٦٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٦/٥، وينظر تفسير الثعلبي ٣٦١/٥-٣٦٢، وتنظر الآثار عند الطبري ٣٨٩/٢٠-٣٩٠.

(٣) الكشف ٤٤٤/٣-٤٤٥.

وَجِهِ الْمَاءِ، فَخَلَقَ اللَّهُ مِنْهُ الْيُبُوسَةَ، وَأَحَدَتْ مِنْهُ الْأَرْضَ، وَأَمَّا الدُّخَانُ فَارْتَفَعَ وَعَلَا، فَخَلَقَ اللَّهُ مِنْهُ السَّمَاوَاتِ، وَفِيهِ أَيْضاً أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَاءَ مِنْ أَجْزَاءٍ مُظْلِمَةٍ<sup>(١)</sup>. انتهى.

وَرُوي أَنَّهَا كَانَتْ جِسْماً رَخِوْاً، كَالدُّخَانِ أَوْ الْبُخَارِ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّة<sup>(٢)</sup>: هُنَا لَفْظٌ مَتْرُوكٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ الظَّاهِرُ، وَتَقْدِيرُهُ: فَأَوْجَدَهَا وَأَتَقَنَّاها وَأَكْمَلَ أُمُورَهَا، وَحِينَئِذٍ قَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ: ائْتِيَا. انتهى.

فَجَعَلَ ابْنُ عَطِيَّةِ هَذِهِ الْمَحَاوِرَةَ بَيْنَ الْبَارِي تَعَالَى وَالْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ، بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ، وَرَجَّحَ قَوْلَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمَا نَطَقَتَا نُطْقاً حَقِيقِيّاً، وَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمَا حَيَاةً وَإِدْرَاكاً يَقْتَضِي نُطْقَهُمَا، بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ أَنَّ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ مُجَاوِزٌ، وَأَنَّهُ ظَهَرَ مِنْهُمَا مِنْ اخْتِيَارِ الطَّاعَةِ وَالتَّذَلُّلِ وَالْخُضُوعِ مَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ الْقَوْلِ، قَالَ: وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَحْسَنُ؛ لِأَنَّهُ لَا شَيْءَ يَدْفَعُهُ، وَأَنَّ الْعِبْرَةَ فِيهِ أَتَمُّ، وَالْقُدْرَةُ فِيهِ أَظْهَرُ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَمَعْنَى أَمْرِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِالْإِيتْيَانِ وَامْتِثَالِهِمَا أَنَّهُ أَرَادَ تَكْوِينَهُمَا، فَلَمْ يَمْتَنِعَا عَلَيْهِ وَوُجِدَتَا كَمَا أَرَادَهُمَا، وَكَانَتَا فِي ذَلِكَ كَالْمَأْمُورِ الْمُطِيعِ إِذَا وَرَدَ عَلَيْهِ فِعْلُ الْأَمْرِ الْمَطَاعِ، وَهُوَ مِنَ الْمَجَازِ الَّذِي يُسَمَّى: التَّمْثِيلَ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَخْيِلاً، وَيُبْنَى الْأَمْرُ فِيهِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَّمَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ، وَقَالَ لَهُمَا: «ائْتِيَا» شَيْئاً ذَلِكَ أَوْ أَبْيَيْتُمَا، فَقَالَتَا: «أَتَيْنَا» عَلَى الطَّوْعِ لَا عَلَى الْكُرْهِ، وَالْغَرَضُ تَصْوِيرُ أَثَرِ قُدْرَتِهِ فِي الْمَقْدُورَاتِ لَا غَيْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحَقِّقَ شَيْءٌ مِنَ الْخُطَابِ وَالْجَوَابِ، وَنَحْوَهُ قَوْلُ الْقَائِلِ: قَالَ الْجِدَارُ لِلْوَيْدِ: لِمَ تَشْقِيَنِي؟ قَالَ الْوَيْدُ: سَلْ مَنْ يَدُقُّنِي، فَلَمْ يَتْرُكْنِي وَرَائِي الْحَجَرُ الَّذِي وَرَائِي.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ ذَكَرَ السَّمَاءَ مَعَ الْأَرْضِ وَانْتَظَمَهُمَا فِي الْأَمْرِ بِالْإِيتْيَانِ، وَالْأَرْضُ مَخْلُوقَةٌ قَبْلَ السَّمَاءِ بَيُومِينَ؟

(١) تفسير الرازي ٩٠/٢٧.

(٢) المحرر الوجيز ٧/٥، وما قبله منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق.

قلت: قد خَلَقَ جُزْمَ الأرضِ أولاً غير مدحوة، ثم دَحَاها بَعْدَ خَلْقِ السماء، كما قال: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠] فالمعنى: «اثتيا» على ما ينبغي أن تأتيا عليه مِنَ الشَّكْلِ والوصف، اثتيا يا أرضُ مدحوة قراراً ومهاداً لأهلك، وايتي يا سماءُ مُقَبَّبةً سَفْفاً لهم، ومعنى الإتيان: الحصول والوقوع، كما يقول: أتى عمله مرضياً مقبولاً.

ويجوز أن يكون المعنى: لتأت كل واحدة منكما صاحبتهما الإتيان الذي أريده وتقتضيه الحكمة والتدبير؛ من كون الأرض قراراً للسماء، وكون السماء سَفْفاً للأرض، ويُنْصَرُهُ قراءة مَنْ قَرَأ: «آتيا» و«آتينا» من المؤاتاة<sup>(١)</sup>، وهي الموافقة، أي: لتأت كل واحدة أختها ولتوافقها، «قالتا»: وافقنا وساعدنا، ويحتمل: وافقا أمرى ومشيتي ولا تمتنعا.

فإن قلت: ما معنى: «طوعاً أو كرهاً»؟ قلت: هو مَثَلُ لِلزُّومِ تأثير قدرته فيهما، وأن امتناعهما من تأثير قدرته مُحَالٌ، كما يقول الجبارُ لِمَنْ يَحْتَقِرُهُ<sup>(٢)</sup>: لَتَفْعَلَنَّ هذا، شِئْتَ أو أَيْتَ، ولَتَفْعَلَنَّهُ طوعاً أو كرهاً، وانتصابهما على الحال بمعنى: طائعتين أو مكرهتين.

فإن قلت: هلاً قيل: طائعتين، على اللفظ، أو: طائعات، على المعنى؛ لأنهما سماوات وأرضون؟

قلت: لَمَّا جُعِلْنَ مُخَاطَبَاتٍ وَمُجِيبَاتٍ وَوُصِفْنَ بِالطُّوعِ وَالْكُرْهِ، قيل: «طائعتين» في موضع: طائعات، نحو قوله: ﴿سَكِينَتٌ﴾ [يوسف: ٤]. انتهى.

وقرأ الجمهور: «اثتيا» و«آتينا» من الإتيان، أي: اثتيا أمرى وإرادتي، وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد: «آتيا» على وزن: أفْعِلا، «قالتا آتينا» على وزن أفْعَلْنَا،

(١) الكشف ٤٤٦/٣، وما بعده منه أيضاً، والقراءة في المحاسب ٢/٢٤٥ وعزاها لابن عباس وابن جبير ومجاهد، وزاد القرطبي في تفسيره ٣٩٨/١٨ عزوها لعكرمة، وستأتي قريباً.

(٢) رسمت في النسخ الخطية عدا (٣د) و(يه) هكذا: لمن يحب بلو. وفي مطبوع البحر: لمن يحب بلوه. وفي مطبوع الكشف ٤٤٦/٣، ومخطوطه الورقة (٢٦١): لمن تحت يده. والمثبت من (٣د) و(يه)، ولعله الأوجه والأقرب للمعنى.

من: آتَى يُؤْتِي، كذا قال ابنُ عطية<sup>(١)</sup>، قال: وذلك بمعنى: أَعْطَا مِنْ أَنْفُسِكَمَا مِنْ الطاعة ما أردته منكما، والإشارة بهذا كله إلى تسخيرها وما قَدَّرَهُ اللهُ مِنْ أَعْمَالِهَا. انتهى. وتقدَّم في كلام الزمخشريُّ أَنَّهُ جَعَلَ هذه القراءة مِنَ المَوَاتَا، وهي الموافقة، فيكون وزن «آتَا» فاعِلاً، و«آتَيْنَا» فاعِلُنَا، وتقدَّمه إلى ذلك أبو الفضل الرازي، قال: «آتَيْنَا» بالمدِّ على فاعِلُنَا، مِنَ المَوَاتَا، ومعناه: سَارَعْنَا، على حَذَفِ المفعول منه، ولا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الإِيتَاءِ الذي هو الإِعْطَاءُ؛ لِبُعْدِ حَذَفِ مفعوليه. انتهى.

وقرأ الأعمش: «أو كُرْهَاءَ» بضم الكاف<sup>(٢)</sup>، والأصحُّ أَنَّهُ لغةٌ في الإِكْرَاهِ على الشيءِ الموقوعِ التخيير بينه وبين الطوعية، والأكثر أَنَّ الكُرْهَ - بالضمِّ - معناه: المَشَقَّةُ.

قال ابنُ عطية: وقوله: «قالتا» أرادَ الفِرْقَتَيْنِ المذكورتَيْنِ، جَعَلَ السماواتِ سماءً، والأَرْضَيْنِ أرضاً، وهذا نحو قولِ الشاعر:

أَلَمْ يَخْرُتْكَ أَنْ حَبَالَ قَوْمِي      وقومك قد تباينتا انقطاعاً

وعبرَ عنها بتباينتا<sup>(٣)</sup>. انتهى.

وهذا وليس كما ذكر؛ لأنَّه إِنَّمَا تقدَّم ذِكْرُ الأرضِ مُفْرَدَةً والسَّمَاءِ مُفْرَدَةً، فَحَسُنَ التعبيرُ عنهما بالتثنية، والبيت هو مِنْ وَضَعَ الجَمْعَ موضعَ التثنية، كأنَّه قال: أَلَمْ يَخْرُتْكَ أَنْ حَبَلَيْ قَوْمِي وقومك، فلذلك ثَنَّى في قوله: تباينتا، وأنتَ على معنى الحَبَل؛ لأنَّه لا يريد به الحَبْلَ حقيقةً، إِنَّمَا عَنِ به الدُّمَّةُ والمَوْدَّةُ التي كانت بين قَوْمَيْهِمَا.

والظاهر من هذه الآية أَنَّهُ خَلَقَ الأرضَ وَجَعَلَ فيها الرِّوَايَ وَبَارَكَ فيها، ثم أوجدَ السماءَ مِنَ الدُّخَانِ فَسَوَّاهَا سَبْعَ سماواتٍ، فيكون خَلَقَ الأرضَ متقدِّماً على

(١) المحرر الوجيز ٧/٥، وسلف تخريج القراءة قريباً.

(٢) لم نَقِفْ عليها عند غيره، ونَقَلْها عنه السمين في الدر ٥١٢/٩، وابنُ عادل في اللباب ١١٠/١٧.

(٣) المحرر الوجيز ٧/٥، ووقع في مطبوعه: وعبرَ عنها بـ «آتينا»، والبيت للقطامي، وهو في ديوانه ص ٣٢، وفيه: قيس، بدل: قومي، و: وتغلب، بدل: وقومك.

خَلَقِ السَّمَاءَ، وَدَخَوْا الْأَرْضَ غَيْرُ خَلْقِهَا، وَقَدْ تَأَخَّرَ عَنْ خَلْقِ السَّمَاءِ، وَقَدْ أوردَ على هذا أَنَّ جَعَلَ الرُّوَاسِي فِيهَا وَالْبَرَكَةُ وَتَقْدِيرُ الْأَقْوَاتِ لَا يُمكنُ إدخالها في الوجود إِلَّا بَعْدَ أَنْ صَارَتْ الْأَرْضُ مَذْحُوءَةً، وقوله: «وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا» مُفسِّرٌ بِخَلْقِ الْأَشْجَارِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانَ فِيهَا، وَلَا يُمكنُ ذلك إِلَّا بَعْدَ صيرورتها مُنْبَسِطَةً، ثم قال بَعْدُ: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» فاقْتَضَى خَلْقَ السَّمَاءِ بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَدَخُولِهَا.

وأوردَ أيضاً أَنَّ قولَه تعالى للسماء وللأرض: «اثْنَيْتَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» كناية عن إيجادهما، <sup>(١)</sup> فلو سَبَقَ إيجادُ الأرض على إيجاد السماء؛ لاقْتَضَى إيجادُ الموجودِ بأمْرِه للأرض بالإيجاد، وهو محالٌ <sup>(٢)</sup>، وقد انتهى هذانِ الإيرانان.

ونَقَلَ الواحدِيُّ في «البسيط» عن مقاتل أَنَّهُ قال: خَلَقَ اللهُ السَّمَاءَ قَبْلَ الْأَرْضِ، وتَأَوَّلَ قوله: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» ثم كان قد استوى إلى السماء وهي دُخان، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَرْضَ، فَأَضْمَرَ فِيهِ «كَانَ»، كما قال تعالى ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ٧٧] معناه: إِنْ يَكُنْ سَرَقَ <sup>(٢)</sup>. انتهى.

وقال أبو عبد الله الرازي: فَقَدَّرَ: ثُمَّ كَانَ قَدْ اسْتَوَى، جَمَعَ بَيْنَ ضِدَّيْنِ؛ لِأَنَّ «ثُمَّ» تَقْتَضِي التَّأَخُّرَ، وَ«كَانَ» تَقْتَضِي التَّقَدُّمَ، فَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا يُفِيدُ التَّنَاقُضَ، وَنظِيرُهُ: ضَرَبْتُ زَيْدًا الْيَوْمَ، ثُمَّ ضَرَبْتُ عَمْرًا أَمْسَ، فَكَمَا أَنَّ هَذَا بَاطِلٌ فَكَذَلِكَ مَا ذَكَرَ، يَعْنِي مِنْ تَأْوِيلِ: ثُمَّ كَانَ قَدْ اسْتَوَى، قال: والمختار عندي أَنَّ يُقَالُ: خَلَقَ السَّمَاءَ مُقَدِّمًا عَلَى خَلْقِ الْأَرْضِ، وتَأْوِيلُ الْآيَةِ أَنَّ الْخَلْقَ لَيْسَ عِبَارَةً عَنِ التَّكْوِينِ وَالْإِيجَادِ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّكَ مِثْلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩] وهذا محالٌ؛ لَا يُقَالُ لِلشَّيْءِ الَّذِي وُجِدَ: كُنْ، بَلِ الْخَلْقُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّقْدِيرِ، وَهُوَ فِي حَقِّهِ تَعَالَى حُكْمُهُ أَنَّ سَيُوجَدُ وَقَضَاؤُهُ بِذَلِكَ، فَمَعْنَى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ: قَضَى بِحُدُوثِهِ فِي يَوْمَيْنِ، وَقَضَاؤُهُ بِأَنَّ سَيَخْدُثُ كَذَا فِي

(١-١) كذا وردت العبارة في النسخ، والذي في مطبوع تفسير الرازي ١٠٥/٢٧ والكلام منه: فلو سَبَقَ إيجادُ السماء على إيجاد الأرض؛ لكان قوله: «اثْنَيْتَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» يقتضي إيجاد الموجود، وإنه محالٌ باطل. انتهى، ولعله الصواب.

(٢) تفسير الرازي ١٠٥/٢٧.

مدة كذا، لا يقتضي حدوث ذلك في الحال، فلا يلزم تقديم إحداث الأرض على إحداث السماء<sup>(١)</sup>. انتهى.

والذي نقوله: إِنَّ الْكَفَارَ وَبَخُوا وَقَرَعُوا بِكُفْرِهِمْ بَمَنْ صَدَرَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ جَمِيعُهَا مِنْ غَيْرِ تَرْتِيبٍ زَمَانِيٍّ، وَإِنَّ «ثُمَّ» لِتَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ لَا لِتَرْتِيبِ الزَّمَانِ وَالْمُهْلَةِ، كَأَنَّهُ قَالَ: فَالَّذِي أَخْبَرَكَم أَنَّهُ خَلَقَ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِي وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا، ثُمَّ أَخْبَرَكَم أَنَّهُ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ، فَلَا تَعْرِضُ فِي الْآيَةِ لِتَرْتِيبِ أَيِّ ذَلِكَ وَقَعَ التَّرْتِيبُ الزَّمَانِيُّ لَهُ، وَلَمَّا كَانَ خَلَقَ السَّمَاءَ أَبْدَعَ فِي الْقُدْرَةِ مِنْ خَلْقِ الْأَرْضِ اسْتَوْنَفَ الْإِخْبَارِ فِيهِ بِ«ثُمَّ»، فَصَارَ كَقَوْلِهِ: «ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» [البلد: ١٧] بَعْدَ قَوْلِهِ: «فَلَا أَفْتَحَمُ الْمَقَبَّةَ» [البلد: ١١] وَمِنْ تَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ: «ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» [الأنعام: ١٥٤] بَعْدَ قَوْلِهِ: «قُلْ تَكَلَّأُوا أَنْتُمْ» [الأنعام: ١٥١] وَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «فَقَالَ لَمَّا وَالْأَرْضُ» - بَعْدَ إِخْبَارِهِ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ - تَصْوِيرًا لِحُلُقْهُمَا عَلَى وَفْقِ إِرَادَتِهِ تَعَالَى، كَقَوْلِكَ: أَرَأَيْتَ الَّذِي أَثْنَيْتَ عَلَيْهِ فَقُلْتَ لَهُ: إِنَّكَ عَالِمٌ صَالِحٌ، فَهَذَا تَصْوِيرٌ لِمَا أَثْنَيْتَ بِهِ وَتَفْسِيرٌ لَهُ، فَكَذَلِكَ أَخْبَرَ بَأَنَّهُ خَلَقَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ، فَأَوْجَدَ ذَلِكَ إِيجَادًا لَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْ إِرَادَتِهِ.

وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَقْصُودَ الْإِخْبَارُ بِوُقُوعِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مِنْ غَيْرِ تَرْتِيبٍ زَمَانِيٍّ قَوْلُهُ فِي «الرَّعْدِ»: «اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا» الْآيَةِ [الرعد: ٢] ثُمَّ قَالَ بَعْدُ: «وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِي وَأَنْهَرًا» الْآيَةِ [٣]، فَظَاهِرٌ هَذَا رَفْعُ السَّمَاوَاتِ، ثُمَّ مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ الرِّوَاسِي، فَظَاهِرُ الْآيَةِ الَّتِي نَحْنُ فِيهَا جَعَلُ الرِّوَاسِي وَتَقْدِيرُ الْأَقْوَاتِ قَبْلَ الاسْتِواءِ إِلَى السَّمَاءِ وَخُلُقِهَا، وَلَكِنْ الْمَقْصُودُ فِي الْآيَتَيْنِ الْإِخْبَارُ بِصُدُورِ ذَلِكَ مِنْهُ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ تَعْرِضٍ لِتَرْتِيبِ زَمَانِيٍّ، وَمَا جَاءَ مِنْ ذَلِكَ مَقْصُورًا عَلَى يَوْمَيْنِ أَوْ أَرْبَعَةٍ أَوْ سِتَّةٍ، إِنَّمَا الْمَعْنَى فِي مَقْدَارِ ذَلِكَ عِنْدَكُمْ لَا أَنَّهُ كَانَ وَقْتُ إِيجَادِ ذَلِكَ زَمَانًا.

«فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ» أَي: صَنَعَهُنَّ وَأَوْجَدَهُنَّ، كَقَوْلِ أَبِي ذُؤَيْبٍ:

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قِضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تُبَعُّ<sup>(٢)</sup>

(١) المصدر السابق ٢٧/١٠٦-١٠٨.

(٢) المحرر الوجيز ٧/٥، وسلف البيت عند تفسير مفردات الآية (١١٧) من سورة البقرة.

وعلى هذا انتصب «سَبَّحَ» على الحال، وقال الحوفي: مفعول ثانٍ، كأنه ضمن «قضاهن» معنى: صَيَّرَهُنَّ، فعَدَّاهُ إلى مفعولين.

وقال الزمخشري: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرًا مَبْهَمًا مُفَسَّرًا «سَبَّحَ سَمَاوَاتٍ» على التمييز<sup>(١)</sup>. ويعني بقوله: مُبْهَمًا، ليس عائداً على السماء لا مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَلَا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، بخلاف الحال أو المفعول الثاني فَإِنَّهُ عَائِدٌ عَلَى السَّمَاءِ عَلَى الْمَعْنَى.

«وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا» قال مجاهد وقتادة: وأوحى إلى سُكَّانِهَا وَعَمَرْتَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وإليها هي في نفسها، ما شاء تعالى مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي هِيَ قَوَامُهَا وَصَلَاحُهَا، وقال السُّدِّيُّ وقتادة: وَمِنَ الْأُمُورِ الَّتِي هِيَ لَغِيرِهَا، مِثْلُ مَا فِيهَا مِنْ جِبَالِ الْبَرِّ وَنَحْوِهَا، وَأَضَافَ الْأَمْرَ إِلَيْهَا مِنْ حَيْثُ هُوَ فِيهَا<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري: «أَمْرَهَا» مَا أَمَرَ بِهِ فِيهَا وَدَبَّرَهُ؛ مِنْ خَلَقِ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّيِّرَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ «وَحِفْظًا» أَي: وَحِفْظُهَا حِفْظًا مِنَ الْمُسْتَرْقَةِ بِالثَّوَابِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ عَلَى الْمَعْنَى، كَأَنَّهُ قَالَ: وَخَلَقْنَا الْمَصَابِيحَ زِينَةً وَحِفْظًا<sup>(٣)</sup>. انتهى.

ولا حاجة إلى هذا التقدير الثاني وتكلفه مع ظهور الأول وسهولته.

«ذلك» إشارة إلى جميع ما ذكر، أي: أوجده بقدرته وعِزِّهِ وَعِلْمِهِ.



﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٤﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَأَنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٥﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ﴿١٦﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾

(١) الكشف ٤٤٦/٣-٤٤٧.

(٢) المحرر الوجيز ٧/٥، وتنظر الآثار عند الطبري ٣٩٣/٢٠.

(٣) الكشف ٤٤٧/٣.



﴿١١﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاحِقَةٌ أَلَمَدَ الْهَوَىٰ يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢﴾ وَبَنَيْنَا الْإِلِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾

«فإن أعرضوا» التفاتٌ خرج من ضمير الخطاب في قوله: «قل أئنكم لتكفرون» إلى ضمير الغيبة؛ إعراضاً عن خطابهم، إذ كانوا قد ذكروا بما يقتضي إقبالهم وإيمانهم من الحُجَجِ الدَّالَّةِ على الوحدانيَّةِ والقُدرةِ الباهرة. «فقل أنذرتكم» أي: أعلمتكم «صاعقة» أي: حلول صاعقة، قال قتادة: عذاباً مثل عذاب عادٍ وثمود<sup>(١)</sup>، وقال الزمخشري: عذاباً شديد الوقع، كأنه صاعقة<sup>(٢)</sup>.

وقرأ الجمهور: «صاعقة مثل صاعقة»، وابنُ الزبير والسُّلَمي والنَّخعي وابنُ محيصة: بغير ألفٍ فيهما وسكونِ العين<sup>(٣)</sup>، وتقدَّم تفسيرها في أوائل «البقرة»<sup>(٤)</sup>، والصَّعَقَةُ: المَرَّةُ، يقال: صَعَقْتَهُ الصَّاعِقَةُ فصَعِقَ، وهو من باب: فَعَّلْتَهُ - بفتح العين - فَفَعَّلَ - بكسرهما - نحو: جَدَعْتَهُ فَجَدَعَ، وإذ معمول لـ «صاعقة»؛ لأنَّ معناها العذاب.

«من بين أيديهم ومن خلفهم» قال ابنُ عباس: أي: قَبْلَهُمْ وَبَعْدَهُمْ<sup>(٥)</sup>، أي: قَبْلَ هودٍ وصالحٍ وَبَعْدَهُمَا، وقيل: مَنْ أُرْسِلَ إِلَى آبَائِهِمْ وَمَنْ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ، فيكون «من بين أيديهم» معناه: مَنْ قَبْلَهُمْ، و«من خلفهم» معناه: الرُّسُلُ الَّذِينَ بَحْضَرْتَهُمْ، فالضمير في «من خلفهم» عائِدٌ على الرُّسُلِ، قاله الضحاك، وتَبِعَهُ الْفَرَاءُ، وسيأتي عن الطبريِّ نحو من هذا القول<sup>(٦)</sup>.

وقال ابنُ عطية: «من بين أيديهم» أي: تقدَّموا في الزَّمنِ وأتَّصَلَتْ نذارَتُهُمْ إلى أعمارِ عادٍ وثمود، وبهذا الاتِّصال قامت الحجة، و«من خلفهم» أي: جاءهم رسولٌ

(١) أخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ١٨٤/٢، والطبري ٣٩٥/٢٠.

(٢) الكشف ٤٤٧/٣.

(٣) أي: «صعقة مثل صعقة»، ينظر المحرر الوجيز ٨/٥، والكشاف ٤٤٧/٣، والقراءة عنهم جميعاً في القراءات الشاذة ص ١٣٣.

(٤) عند تفسير الآية (١٩) منها.

(٥) النكت والعيون ١٧٤/٥ وعزاء أيضاً للسدي، وقول ابن عباس عند الطبري ٣٩٦/٢٠.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٨/٥، ومعاني القرآن للفراء ١٣/٣، وتفسير الطبري ٣٩٦-٣٩٥/٢٠.

بَعْدَ تَقَدُّمِ وجودِهِمْ في الزَّمنِ، وجاءَ مِنْ مجموعِ العبارةِ إقامةُ الحُجَّةِ عليهم في أنَّ الرِّسالةَ والتَّنذارةَ عَمَّتْهُمْ خَبَرًا ومباشرةً<sup>(١)</sup>. انتهى. وهو شَرْحٌ لكلامِ ابنِ عباس.

وقال الزمخشري: «مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ» أي: أَتَوْهُمْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، واجْتَهَدُوا بِهِمْ، وَأَعْمَلُوا فِيهِمْ كُلَّ حِيلَةٍ، فَلَمْ يَرَوْا مِنْهُمْ إِلَّا الْعُتُوَّ وَالْإِعْرَاضَ، كما حكى الله عن الشيطان: ﴿لَا يَنْتَهُي مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧] أي: لَا يَنْتَهُي مِنْ كُلِّ جِهَةٍ وَلأَعْمَلَنَّ فِيهِمْ كُلَّ حِيلَةٍ، وعن الحسن: أَنْذَرُوهُمْ مِنْ وَقَائِعِ اللَّهِ فَيَمُنَّ قَبْلَهُمْ مِنَ الْأَمَمِ وَعَذَابِ الْآخِرَةِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا حَذَّرُوهُمْ ذَلِكَ فَقَدْ جَاؤُوهُمْ بِالْوَعظِ مِنْ جِهَةِ الزَّمَنِ الْمَاضِي وَمَا جَرَى فِيهِ عَلَى الْكُفَّارِ، وَمِنْ جِهَةِ الْمُسْتَقْبَلِ وَمَا سَيَجْرِي عَلَيْهِمْ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وقال الطبري: الضمير في قوله: «وَمِنْ خَلْفِهِمْ» عائِدٌ عَلَى الرُّسُلِ، وَفِي «مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» عائِدٌ عَلَى الْأَمَمِ، وَفِيهِ خُرُوجٌ عَنِ الظَّاهِرِ فِي تَفْرِيقِ الضَّمَامِ وَتَغْيِيَةِ الْمَعْنَى<sup>(٣)</sup>، إِذْ يَصِيرُ التَّقْدِيرُ: جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ، وَجَاءَتْهُمْ مِنْ خَلْفِ الرُّسُلِ، أَي: مِنْ خَلْفِ أَنْفُسِهِمْ، وَهَذَا مَعْنَى لَا يَتَعَقَّلُ، إِلَّا إِنْ كَانَ الضَّمِيرُ يَعُودُ فِي «خَلْفِهِمْ» عَلَى الرُّسُلِ لَفْظًا وَهُوَ يَعُودُ عَلَى رُسُلٍ آخَرِينَ مَعْنَى، فَكَأَنَّهُ قَالَ: جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِ رُسُلٍ آخَرِينَ، فَيَكُونُ كَقَوْلِهِمْ: عِنْدِي دَرَاهِمُ وَنِصْفُهُ، أَي: وَنِصْفُ دَرَاهِمٍ آخَرَ، وَهَذَا فِيهِ بُعْدٌ.

وخصَّ بِالذِّكْرِ مِنَ الْأَمَمِ الْمُهْلَكَةَ عَادًا وَثَمُودَ؛ لِعِلْمِ قَرِيشٍ وَالْعَرَبِ بِحَالِهِمَا، وَلَوْ قَرَفَهُمْ عَلَى بِلَادِهِمْ فِي الْيَمَنِ وَفِي الْحِجْرِ، وَقَالَ الْأَفْوَهُ الْأَوْدِي: أَضْحَوْا كَقَبِيلِ بْنِ عَنَزٍ فِي عَشِيرَتِهِ إِذْ أَهْلِكْتَ بِالَّذِي سَدَى لَهَا عَادُ أَوْ بَعْدَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ عَلَى الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا<sup>(٤)</sup>

(١) المحرر الوجيز ٨/٥.

(٢) الكشف ٤٤٧/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٨/٥، وينظر كلام الطبري في تفسيره ٣٩٥-٣٩٦، وينظر أيضاً تفسير الثعلبي ٣٦٣/٥.

(٤) ديوان الأفوه الأودي ص ٩ (ضمن مجموع الطرائف الأدبية) باختلاف يسير في بعض ألفاظهما، وسلفاً عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الأعراف، فليُنظَرُ ثَمَّةً.

«أَنْ لَا تَعْبُدُوا» يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ «أَنْ» تَفْسِيرِيَّةٌ؛ لِأَنَّ مَجِيءَ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْقَوْلِ، أَي: جَاءَتْهُمْ مَخَاطَبَةٌ، وَأَنْ تَكُونَ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ<sup>(١)</sup>، أَي: بَأَنَّهُ لَا تَعْبُدُوا، أَوِ النَّاصِبَةَ لِلْمُضَارَعِ، وَوُصِلَتْ بِالنَّهْيِ كَمَا تُوَصَّلُ بِالْأَمْرِ، نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿أَنْ طَهِّرَا﴾ [البقرة: ١٢٥] وَ: كَتَبْتُ إِلَيْهِ بِأَنْ قُمْ، وَ«لَا» فِي هَذِهِ الْأَوْجِهَ لِلنَّهْيِ، وَيَجُوزُ عَلَى بُعْدِ أَنْ تَكُونَ «لَا» نَافِيَةً، وَ«أَنْ» نَاصِبَةً لِلْفِعْلِ، وَقَالَ الْحَوْفِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْ غَيْرَهُ.

ومفعول: «شاء» محذوف، وَقَدَّرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ: «لَوْ شَاءَ رَبُّنَا» إِرْسَالُ الرُّسُلِ «لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً»<sup>(٢)</sup>. انْتَهَى. وَتَبَعْتُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ وَكَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ هَذَا التَّرَكِيبِ فَوَجَدْتُهُ لَا يَكُونُ مَحْذُوفًا إِلَّا مِنْ جِنْسِ الْجَوَابِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ لَجَمَعَهُمْ عَلَيْهِ، وَكَذَلِكَ: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمَاءً﴾ [الواقعة: ٦٥] ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَجْدَا﴾ [الواقعة: ٧٠] ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ﴾ [يونس: ٩٩]، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢] ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٣٥] وَقَالَ الشَّاعِرُ:

فَلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ قَيْسَ بْنَ خَالِدٍ      وَلَوْ شَاءَ رَبِّي كُنْتُ عَمْرُو بْنَ مَرْثِدٍ<sup>(٣)</sup>

وقال الراجز:

وَاللَّذِ لَوْ شَاءَ لَكُنْتُ صَخْرًا      أَوْ جَبَلًا أَشَمَّ مُشْمَخِرًا<sup>(٤)</sup>

فَعَلَى هَذَا الَّذِي تَقَرَّرَ لَا يَكُونُ تَقْدِيرًا لِمَحْذُوفٍ مَا قَالَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ، وَإِنَّمَا التَّقْدِيرُ: «لَوْ شَاءَ رَبُّنَا» إِنْزَالُ مَلَائِكَةٍ بِالرَّسَالَةِ مِنْهُ إِلَى الْإِنْسِ لِأَنْزَلَهُمْ بِهِمَا إِلَيْهِمْ، وَهَذَا أَبْلَغُ فِي الْإِمْتِنَاعِ مِنْ إِرْسَالِ الْبَشَرِ، إِذْ عَلَّقُوا ذَلِكَ بِإِنْزَالِ الْمَلَائِكَةِ، وَهُوَ لَمْ يَشَأْ ذَلِكَ، فَكَيْفَ يَشَاءُ ذَلِكَ فِي الْبَشَرِ؟!

(١) ينظر ما قاله السمين في الدر المصون ٥١٥/٩ حول هذا الوجه من الإعراب.

(٢) الكشف ٤٤٨/٣.

(٣) البيت لطرفة بن العبد، وهو من معلقته، وهو في ديوانه ص ٣٦.

(٤) الرجز في أمالي ابن الشجري ٥٣/٣، والإنصاف ٦٧٦/٢، وشرح كافية ابن الحاجب للاستراباذي ١٠١/٣، وخزانة الأدب ٥٠٥/٥ ولم ينسبه، والمُشْمَخِرُ: العالي المتطاول، وورد في الأمالي والإنصاف: لكانت بَرًّا، بدل: لكانت صَخْرًا.

«فإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ» خطاب ليهود وصالح وَمَنْ دَعَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَغَلَّبَ الْخَطَابُ عَلَى الْغَيْبَةِ، نَحْوُ قَوْلِكَ: أَنْتَ وَزَيْدٌ تَقُومَانِ، وَ«مَا» مُصَدِّرَةٌ، أَي: بِإِرْسَالِكُمْ، وَ«بِهِ» توكيدٌ لذلك المصدر، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «مَا» بِمَعْنَى «الَّذِي»، وَالضَّمِيرُ فِي «بِهِ» عَائِدٌ عَلَيْهِ. وَإِذَا كَفَرُوا بِمَا تَضَمَّنَهُ الْإِرْسَالُ، كَانَ كُفْرًا بِالْإِرْسَالِ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ: «بِمَا أُرْسِلْتُمْ» إِقْرَارًا بِالْإِرْسَالِ، بَلْ هُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ، أَي: «بِمَا أُرْسِلْتُمْ» عَلَى زَعْمِكُمْ، كَمَا قَالَ فِرْعَوْنُ: ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [الشعراء: ٢٧].

وَلَمَّا بَيَّنَّ تَعَالَى كُفْرَ عَادَ وَثُمُودَ عَلَى الْإِجْمَالِ، فَصَلَ بَعْدَ ذَلِكَ فَذَكَرَ خَاصِيَّةَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ، فَقَالَ: «فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا» أَي: تَعَاظَمُوا عَنْ امْتِثَالِ أَمْرِ اللَّهِ وَعَنْ مَا جَاءَتْهُمْ بِهِ الرُّسُلُ «بِغَيْرِ الْحَقِّ» أَي: بِغَيْرِ مَا يَسْتَحَقُّونَ.

وَلَمَّا ذَكَرَ لَهُمْ هَذَا الذَّنْبَ الْعَظِيمَ - وَهُوَ الْاسْتِكْبَارُ - وَكَانَ فِعْلاً قَلِيلاً ذَكَرَ مَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْفِعْلِ اللَّسَانِيِّ الْمُعْبَّرِ عَنْ مَا فِي الْقَلْبِ، «وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً» أَي: لَا أَحَدٌ أَشَدُّ مِنَّا، وَذَلِكَ لِمَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ مِنْ عِظَمِ الْخَلْقِ وَشِدَّةِ الْبَطْشِ، فَرَدَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بَأْنَ الَّذِي أَعْطَاهُمْ ذَلِكَ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً، وَمَعَ عِلْمِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ كَانُوا يَجْحَدُونَهَا وَلَا يَعْتَرِفُونَ بِهَا، كَمَا يَجْحَدُ الْمُؤَدَّعُ الْوَدِيعَةَ مِنْ طَالِبِهَا مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِهَا.

وَلَفْظَةُ «كَانَ» فِي كَثِيرٍ مِنَ الْاسْتِعْمَالِ تُشْعِرُ بِالْمَدَاوِمَةِ، وَعَبَّرَ بِالْقُوَّةِ عَنِ الْقُدْرَةِ، فَكَمَا يَقَالُ: اللَّهُ أَقْدَرُ مِنْهُمْ، يَقَالُ: اللَّهُ أَقْوَى مِنْهُمْ، فَالْقُدْرَتَانِ بَيْنَهُمَا قَدَرٌ مُشْتَرَكٌ، وَإِنْ تَبَايَنَتِ الْقُدْرَتَانِ بِمَا لِكُلٍّ مِنْهُمَا مِنَ الْخَاصِيَّةِ، كَمَا يُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعِلْمِ، وَيُوصَفُ الْإِنْسَانُ بِالْعِلْمِ.

ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَصَابَ بِهِ عَادًا، فَقَالَ: «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا» فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ خَزَنَةَ الرِّيحِ فَفَتَحُوا عَلَيْهِمْ قَدْرَ حَلَقَةِ الْخَاتَمِ، وَلَوْ فَتَحُوا قَدْرَ مِنْخَرِ الثَّوْرِ لَهَلَكْتَ الدُّنْيَا، وَرُويَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْمِلُ الْعِيرَ بِأَوْقَارِهَا فَتَرْمِيهِمْ فِي الْبَحْرِ<sup>(١)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٩/٥، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ٥٩٤/٤ عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه مرفوعاً بمعناه، وقال: صحيح ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: بلي

وَالصَّرَصْرُ: قال مجاهد: شديدة السَّمُوم، وقال ابن عباس والضَّحَّاك وقتادة والسُّدِّيُّ: مِنَ الصَّرِّ، أي: باردة، وقال السُّدِّيُّ أيضاً وأبو عبيدة وابن قتيبة والطبري وجماعة: مُصَوِّتة، مِنْ صَرَّ يَصِرُّ: إِذَا صَوَّتَ<sup>(١)</sup>.

وقال ابن السُّكَيْت: «صَرَصْر» يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ: الصَّرِّ، وهو البَرْد، ويجوز أن يكون مِنَ<sup>(٢)</sup>: الصَّرَّة، وهي الصَّيْحَة، ومنه: ﴿فَأَقْبَلَ كَأَنَّهُ كَانَ فِي صَرْقٍ﴾ [الذاريات: ٢٩] وَصَرَصْر: نَهْرٌ بِالْعِرَاقِ<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الجَزْمِيَّان وأبو عمرو والنخعي وعيسى والأعرج: «نَحْسَات» بسكون الحاء<sup>(٤)</sup>؛ فاحتمل أن يكون مصدراً وُصِفَ به، وتارة يُضَافُ إليه، واحتمل أن يكون مخففاً مِنْ: فَعِلَ، وقال الطبري: نَحِسٌ وَنَحْسٌ: نَعْتٌ<sup>(٥)</sup>، وقال الزمخشري: مخفف: نَحِسٌ، أو صفةٌ على فَعْلٍ، أو وصف بمصدر<sup>(٦)</sup>. انتهى.

وَتَبَعْتُ مَا ذَكَرَهُ التَّضَرِّيُّونَ مِمَّا جَاءَ صِفَةً مِنْ: فَعِلَ، اللازم، فلم يذكروا فيه فعلاً بسكون العين، قالوا: يأتي على فَعِلَ: كَفَرِحَ فهو فَرِحٌ، وعلى أَفْعَلَ: حَوْرٌ فهو

= منكر، وعبد الله بن عباس القتباني ضعفه أبو داود، وعند مسلم أنه ثقة، ودرّاج كثير المناكير.

وأخرج أوله أيضاً الترمذي (٣٢٧٣) من حديث رجل من ربيعة، عن النبي ﷺ، و(٣٢٧٤) من حديث الحارث بن يزيد البكري.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٩/٥، والنكت والعيون ١٧٤/٥، وزاد المسير ٢٤٧/٧-٢٤٨، وتفسير القرطبي ٤٠١/١٨-٤٠٢، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٦/٢ و٢٤٠، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٨٨، وتنظر الآثار عند الطبري ٣٩٧/٢٠-٣٩٨.

(٢) قوله: الصَّرِّ، وهو البرد، ويجوز أن يكون. زيادة من (د) و(ه)، ولم ترد عند باقي النسخ.

(٣) تفسير القرطبي ٤٠٢/١٨، وكلام ابن السُّكَيْت في كتابه إصلاح المنطق ص ٣٥٣، ونقله عنه الأزهرى في تهذيب اللغة ١٠٧/١٢، وياقوت الحموي في معجم البلدان ٤٠١/٣، وفيه أيضاً ذُكِرَ نَهْرُ صَرَصْر، وأورده أيضاً ابن منظور في لسان العرب (صرصر)، والزبيدي في تاج العروس (صرصر).

(٤) المحرر الوجيز ٩/٥، وقراءة الجَزْمِيَّين وأبي عمرو في السبعة ص ٥٧٦، والتيسير ص ١٩٣، وهي أيضاً قراءة يعقوب، النشر ٣٦٦/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٩/٥، وكلام الطبري في تفسيره ٤٠١/٢٠.

(٦) الكشف ٤٤٩/٣.

أَخَوْرَ، وَعَلَى فَعْلَانٍ: شَبَعَ فهو شَبْعَان، وَقَدْ يَجِيءُ عَلَى فَاعِلٍ: سَلِمَ فهو سَالِمٌ، وَبَلَى فهو بَالٍ<sup>(١)</sup>.

وَقَرَأَ قَتَادَةَ وَأَبُو رَجَاءَ وَالْجَحْدَرِيُّ وَشَيْبَةُ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَالْأَعْمَشُ وَبَاقِي السَّبْعَةِ بِكسر الحاء<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ الْقِيَاسُ، وَفَعَلَهُ: نَحَسَ عَلَى فَعِلَ بِكسر العين.

«وَنَحَسَاتٍ» صَفَةٌ لِلْأَيَّامِ، جَمَعَ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ، لِأَنَّهُ جَمَعَ صِفَةً لِمَا لَا يَعْقِلُ، قَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ: مَشَائِمٌ، مِنَ النَّحْسِ الْمَعْرُوفِ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ: شَدِيدَةُ الْبَرْدِ، حَتَّى كَانَ الْبَرْدُ عَذَابًا لَهُمْ. وَأَنشَدَ الْأَصْمَعِيُّ فِي النَّحْسِ بِمَعْنَى الْبَرْدِ: كَأَنَّ سُلَافَةً عَرِضَتْ لِنَحْسٍ يُحِيلُ شَفِيفُهَا الْمَاءَ الزُّلَالَا<sup>(٣)</sup>

وَقِيلَ: سُمِّيَتْ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهَا ذَاتُ غَبَارٍ، وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ:

قَدْ أَغْتَدِي قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ<sup>(٤)</sup>

يُرِيدُ: قَلِيلِ الْغَبَارِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ: مُتَتَابِعَاتٌ، كَانَتْ آخِرَ سُؤَالٍ مِنَ الْأَرْبَعَاءِ إِلَى الْأَرْبَعَاءِ<sup>(٥)</sup>.

(١) يَنْظُرُ ارْتِشَافَ الضَّرْبِ ٢/٤٩٢.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٩/٥، وَسَلَفُ تَخْرِيجِ الْقِرَاءَةِ قَرِيبًا.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٩/٥، وَالْأَثَارُ السَّالِفَةُ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/٣٩٩-٤٠٠، وَالْبَيْتُ لِعَمْرُو بْنِ أَحْمَرَ، وَهُوَ فِي الْمَعَانِي الْكَبِيرِ لِابْنِ قَيِّبَةَ ١/٤٥٨، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (نَحَسَ) وَوَرَدَ عَنْهُ: مَدَامَةٌ، بَدَلٌ: سُلَافَةٌ، وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى، وَهِيَ الْخَمْرُ، مَعَ الْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ وَرَدَ فِي النُّسخِ الْخَطِيئةُ لِلْبَحْرِ - عَدَا (٣د) - وَمَطْبُوعُهُ: يَخِيلُ شَقِيقُهَا، وَوَرَدَ فِي الْمَعَانِي: يَخِيلُ شَفِيفُهَا، وَالْمُثَبَّتُ مِنْ (٣د) وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ وَلِسَانُ الْعَرَبِ، وَيُحِيلُ: يَضْبُ، وَشَفِيفُهَا: بَرْدُهَا، يَقُولُ: بَرْدُهَا يَضْبُ الْمَاءَ فِي الْحَلْقِ، وَلَوْلَا بَرْدُهَا لَمْ يَشْرَبِ الْمَاءَ.

(٤) النَّكْتُ وَالْعَيُونُ ٥/١٧٥، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٨/١٦٥، وَالرَّجَزُ لِلشُّمْرَدِلِ بْنِ شَرِيكٍ كَمَا فِي التَّذَكُّرَةِ الْحَمْدُونِيَّةِ ٥/٢٨٧.

(٥) يَنْظُرُ الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٩/٥، وَالنَّكْتُ وَالْعَيُونُ ٥/١٧٤-١٧٥، وَأَثَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٠/٣٩٩.

وقال السُّدِّيُّ: أَوَّلُهَا غَدَاةُ يَوْمِ الْأَحَدِ، وقال الربيع بن أنس: يوم الجمعة، وقال يحيى بن سَلَامٍ: يوم الأحد<sup>(١)</sup>.

«لَنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» وهو الهلاك، وقرئ: «لَنُذِيقَهُمْ» بالتاء<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: على أَنَّ الإِذَاقَةَ للريح، أو لِلأَيَّامِ النَّجِسَاتِ، وأضاف العذابَ إِلَى الْخِزْيِ إِضَافَةً الْمُوصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ، كَأَنَّهُ قَالَ: الْعَذَابُ الْخِزْيُ<sup>(٣)</sup>، ولذلك جاء: «وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى»، فلو لم يكن من إِضَافَةِ الْمُوصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ لم يَأْتِ بِلَفْظَةِ: «أَخْزَى» الَّتِي تَقْتَضِي الْمَشَارَكَةَ وَالتَّفْضِيلَ، خبراً عن قوله: «وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ» وهو إِسْنَادٌ مُجَازِيٌّ، وَوُصِفَ الْعَذَابُ بِالْخِزْيِ أَبْلَغُ مِنْ وَصْفِهِمْ بِهِ، أَلَا تَرَى تَفَاوُتَ مَا بَيْنَ قَوْلِكَ: هُوَ شَاعِرٌ، وَقَوْلِكَ: لَهُ شِعْرٌ شَاعِرٍ.

وَقَابَلَ اسْتِكْبَارَهُمْ بِعَذَابِ الْخِزْيِ - وَهُوَ الذُّلُّ وَالْهَوَانُ - وَبَدَأَ بِقِصَّةٍ عَادِيٍّ؛ لِأَنَّهَا أَقْدَمُ زَمَانًا، ثُمَّ ذَكَرَ ثُمُودَ، فَقَالَ: «وَأَمَّا ثُمُودُ»، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: بِالرَّفْعِ، مَمْنُوعٌ مِنَ الصَّرْفِ، وَابْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ وَبُكْرُ بْنُ حَبِيبٍ: مَصْرُوفًا<sup>(٤)</sup>، وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشِ فِي «ثُمُودَ» بِالتَّنْوِينِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ، إِلَّا قَوْلَهُ: ﴿وَأَيْنَا ثُمُودَ نُنَاقَ﴾ [الإِسْرَاءُ: ٥٩] لِأَنَّهُ فِي الْمَصْحَفِ بِغَيْرِ أَلْفٍ<sup>(٥)</sup>.

وَقَرَأَ «ثُمُودَ» بِالنَّضْبِ مَمْنُوعٌ مِنَ الصَّرْفِ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَابْنُ هَرْمَزٍ - بِخِلَافٍ عَنْهُ - وَالْمَفْضَلُ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ<sup>(٦)</sup>: وَالْأَعْمَشُ وَعَاصِمٌ، قَالَ: وَرُويَ عَنْ

(١) زاد المسير ٢٤٨/٧.

(٢) الكشاف ٤٤٩/٣.

(٣) المصدر السابق.

(٤) أي: «ثُمُودَ»، المحرر الوجيز ٩/٥، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٣ عن ابن وثاب والأعمش.

(٥) المحرر الوجيز ٩/٥ عن الأعمش فقط، وكذا قال الفراء في معاني القرآن ١٤/٣، والطبري ٤٠٣/٢٠.

(٦) المحرر الوجيز ٩/٥، وما قبله منه أيضاً دون قراءة الحسن فهي عند الفراء في كتابه معاني القرآن ١٤/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٣ عن ابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي، وفي إعراب القرآن للنحاس ٥٥/٤ عن الأعمش وعاصم وابن أبي إسحاق.

ابن عباس وابن أبي إسحاق والأعمش: «ثموداً» منوثة منصوبة، وروى المفضل عن عاصم الوجهين<sup>(١)</sup>. انتهى.

«فهديناهم» قال ابن عباس وقتادة والسدي وابن زيد: بيئنا لهم، قال ابن عطية: وليس الهدى هنا بمعنى الإرشاد<sup>(٢)</sup>.

وقال الفراء وتبعه الزمخشري: «فهديناهم» فدللناهم على طريقتي الضلالة والرشد، كقوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾<sup>(٣)</sup> [البلد: ١٠].

«فاستحبوا العمى على الهدى» فاختراروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشد.

فإن قلت: أليس معنى: هديته، حصلت فيه الهدى، الدليل عليه قولك: هديته فاهتدى، بمعنى تحصيل البغية وحصولها، كما تقول: ردعته فارتدع، فكيف ساع استعماله في الدلالة المجردة؟

قلت: للدلالة على أنه مكّنهم وأزاح عِلَلَهُمْ ولم يُبقِ لهم عُذْراً ولا عِلَّةً، فكأنه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يُوجبها ويقتضيها<sup>(٤)</sup>. انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

وقال سفيان: دَعَوْنَاهُمْ، وقال ابن زيد: أَعْلَمْنَاهُمْ الهدى مِنَ الضَّلَالِ<sup>(٥)</sup>.

وقال ابن عطية: «فاستحبوا» عبارة عن تكسبهم في العمى، وإلا فهو بالاختراع لله، ويدلّك على أنها إشارة إلى تكسبهم قوله: «بما كانوا يَكْسِبُونَ»<sup>(٦)</sup>. انتهى.

و«الهُون»: الهوان، وصف العذاب بالمصدر، أو أبدل منه.

(١) المحرر الوجيز ١٠/٥، والقراءة في الكشاف ٤٤٩/٣ دون عزو.

(٢) المحرر الوجيز ١٠/٥، والآثار السالفة عند الطبري ٤٠٢/٢٠-٤٠٣.

(٣) معاني القرآن للفراء ١٥/٣، والكشاف ٤٤٩/٣.

(٤) الكشاف ٤٥٠/٣.

(٥) النكت والعيون ١٧٥/٥.

(٦) المحرر الوجيز ١٠/٥.



وقرأ ابن مقسم: «عذاب الهوان» بفتح الهاء وألف بعد الواو<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: ولو لم يكن في القرآن حُجَّة على القَدَرَةِ الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها ﷺ - وكفى به شاهداً - إلا هذه لكفى بها حُجَّة<sup>(٢)</sup>. انتهى.  
على عادته في سب أهل السنة.

ثم ذَكَر قريشاً بنجاءً من آمنَ واتَّقَى، قيل: وكان من نَجَا من المؤمنين ممن استجاب لهُودٍ وصالح مئة وعشرة أنفس.



﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لِمَ جُلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِيكَ تَرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعِيبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾ وَقَفَّضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنَّا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَيْنِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ ضَلَّوْنَا مِنَ الْغَيْنِ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَفْدَانِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾﴾.

لَمَّا بَيَّنَّ تعالى كَيْفِيَّةَ عَقُوبَةِ أُولَئِكَ الْكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا أَرَدَ بِكَيْفِيَّةِ عَقُوبَةِ الْكُفَّارِ أُولَئِكَ وَغَيْرِهِمْ، وَانْتَصَبَ «يَوْمَ» بِ: اذْكَر.

(١) لم نقف على القراءة عند غيره، وأورد الزمخشري في الكشاف ٥٢٣/٣ ومثل هذه القراءة، لكن عند قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ نَجْزِيَنَّهُمْ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأحقاف: ٢٠] ولم ينسبها.

(٢) الكشاف ٤٥٠/٣، والمقصود بالحديث قوله ﷺ: «القَدَرَةُ مَجُوسُ هذه الأمة...» وهو

عند أبي داود (٤٦٩١)، وأحمد (٥٥٨٤) من حديث ابن عمر ؓ.

وقوله ﷺ أيضاً: «الْكُلُّ أُمَّةٌ مَجُوسٌ، ومَجُوسُ هذه الأمة الذين يقولون: لا قَدَرُ...» وهو

عند أبي داود (٤٦٩٢)، وأحمد (٢٣٤٥٦)، من حديث حذيفة ؓ.

وقرأ الجمهور: «يُحْشَرُ» مبنياً للمفعول، و«أعداء» رَفَعاً، وزيد بن علي ونافع والأعرج وأهل المدينة: بالنون، «أعداء» نصباً<sup>(١)</sup>، وكَسَرَ الشَّيْنَ الأَعْرَجُ<sup>(٢)</sup>، وتقدّم معنى: «يُوزَعُونَ» في «النمل»<sup>(٣)</sup>.

و«حتى» غايّةٌ لـ «يُحْشَرُ» و«أعداء الله» هم الكُفَّار من الأوّلين والآخِرِينَ، و«ما» بَعْدَ «إذا» زائدةٌ؛ للتأكيد، وقال الزمخشريُّ: ومعنى التأكيد فيها أَنَّ وقتَ مجيئهم النَّارُ لا محالةٌ أن يكون وقتُ الشهادةِ عليهم، ولا وَجْهٌ لَأَن يَخْلُو منها، ومثله قولُه: ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمَنْتُمْ بِهِ﴾ [يونس: ٥١] أي: لا بُدَّ لوقتِ وقوعه مِن أن يكون وقتَ إيمانهم به<sup>(٤)</sup>. انتهى.

ولا أدري أَن معنى زيادةٍ «ما» بَعْدَ «إذا» للتوكيد ما ذَكَرَ، ولا أَن نَحْوِيَّا ذَكَرَ هذا الذي ذكره من معنى التوكيد فيها<sup>(٥)</sup>، ولو كان التركيبُ بغير «ما» كان - بلا شك - حُصولُ الجوابِ عند حصولِ الشَّرْطِ مِن غير تأخّر؛ لأنَّ أداةَ الشَّرْطِ ظرفٌ، فالشهادة واقعةٌ فيه لا محالةً.

وفي الكلام حَذْفُ، التقدير: «حتى إذا ما جاؤوها» أي: النَّارَ، وسُئِلُوا عَمَّا أَجْرُمُوا، فَأَنْكَرُوا، «شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ» بما اكتسبوا مِنَ الجرائمِ، إذ كانوا حَسِبُوا أَنَّهُ لا شَاهدَ عليهم، ففي الحديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يَنْطَلِقُ مِنَ الْإِنْسَانِ فَخِذُهُ الْيُسْرَى، ثُمَّ تَنْطَلِقُ الْجَوَارِحُ، فيقول: تَبَّا لَكَ! فَعَنكَ كُنْتُ أَدافع»<sup>(٦)</sup>.

(١) ينظر المحرر الوجيز ١٠/٥، وتفسير الثعلبي ٣٦٥/٥، وتفسير القرطبي ٤٠٥/١٨، وقراءة نافع في السبعة ص ٥٧٦، والتيسير ص ١٩٣، وهي أيضاً قراءة يعقوب، النشر ٣٦٦/٢.

(٢) أي: «نَحْشِرُ»، والقراءة في الكشاف ٤٥٠/٣ دون نسبة.

(٣) عند تفسير الآية (١٧) منها.

(٤) الكشاف ٤٥٠/٣.

(٥) عَقَّبَ الألوسيُّ في روح المعاني ١٧٠/٢٤ على هذا الكلام بقوله: وهذا ممَّا لا تَعَلَّقُ له بالنحو حتى يَضُرَّ فيه أن النُّحَاةَ لم يذكروه، كما شَنَّعَ به أبو حَيَّان. انتهى، ومع الإشارة إلى أنه جاء بهامش النسخة (ز) ما نصّه: «التوكيد يقوِّيه ما دلَّ عليه الأصل، بحيث يرتفع ما يتوهَّم من المجاز، وهذا المعنى هو الذي ذكره الزمخشري، وعَبَّرَ به بقوله: لا محالة، ... ولا وجه لأن يخلو منها».

(٦) المحرر الوجيز ١٠/٥، والحديث عند أحمد (١٧٣٧٤)، والطبري في تفسيره ٤٠٩/٢٠، =

ولمَّا كانت الحواسُ خمسةً: السَّمْعُ والبَصَرُ والشَّمَّ والذَّوقُ واللَّمْسُ، وكان الذَّوقُ مُندرجاً في اللَّمسِ، إذ بمماسَّةِ جِلْدَةِ اللِّسَانِ والْحَنَكِ لِلْمَذُوقِ يَحْصُلُ إدراكُ الْمَذُوقِ، وكان حِسُّ الشَّمِّ ليس فيه تكليفٌ ولا أَمْرٌ ولا نَهْيٌ - وهو ضعيفٌ - اقتصر من الحواسِ على السَّمْعِ والبَصَرِ واللَّمْسِ، إذ هذه هي التي جاء فيها التكليفُ، ولم يذكر حاسةَ الشَّمِّ؛ لأنَّه لا تكليفَ فيها، فهذه - والله أعلم - حكمةُ الاختصارِ على هذه الثلاثة.

والظاهر أنَّ الجلودَ هي المعروفةُ، وقيل: هي الجوارح، كُنِّيَ بها عنها، وقيل: كُنِّيَ بها عن الفُرُوجِ، قيل: وعليه أكثرُ المفسِّرينَ منهم ابنُ عباسٍ<sup>(١)</sup>، كما كُنِّيَ عن النِّكاحِ بالسُّرِّ<sup>(٢)</sup>.

«بما كانوا يعملون» من الجرائم، ثم سألوا جلودَهم عن سببِ شهادتها عليهم، فلم تذكُر سبباً غير أنَّ الله تعالى أنطقها، ولمَّا صَدَرَ منها ما صَدَرَ مِنَ العقلاء وهي الشهادة، خاطبوها بقولهم: «لم شَهِدْتُمْ» مخاطبةً العقلاء.

وقرأ زيد بنُ عليٍّ: «لم شَهِدْتُمْ» بضمير المؤنثات<sup>(٣)</sup>.

و«كلَّ شيءٍ» لا يُراد به العموم، بل المعنى: كلَّ ناطقٍ ممَّا ذلك له عادةً، أو كان ذلك فيه خَرَقَ عادةً.

وقال الزمخشريُّ: أراد بـ «كلَّ شيءٍ»: كلَّ شيءٍ مِنَ الحيوان، كما أراد به في قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٨٩] مِنَ المَقْدُوراتِ، والمعنى أنَّ نَطَقَنَا ليس بِعَجَبٍ مِنَ قُدْرَةِ الله الذي قَدَرَ على إنطاقِ كلِّ حيوانٍ، وعلى خَلْقِكُمْ

= والطبراني في الكبير ١٧/ (٩٢١) عن عقبه بن عامر الجهني بنحوه، وفي معناه حديثُ أنسٍ عند مسلم (٢٩٦٩).

(١) الذي عليه أكثرُ المفسِّرينَ أنَّ المعنيَّ بالجلود هنا هي الجلودُ بأعيانها. كذا في تفسير القرطبي ١٨/ ٤٠٥، والمحرم الوجيز ١١/ ٥، وأمَّا القولُ بأنَّ المراد الفُرُوجُ فهو قول السُّدِّيِّ وعُبَيْدِ اللهِ بن أبي جعفر والفراء، ينظر تفسير الثعلبي ٥/ ٣٦٥، والقرطبي ١٨/ ٤٠٥، ومعاني القرآن للفراء ٣/ ١٦، وتفسير الطبري ٢٠/ ٤٠٦، وقولُ ابنِ عباسٍ عند ابنِ الجوزي في زاد المسير ٧/ ٢٥٠.

(٢) تفسير الرازي ٢٧/ ١١٦.

(٣) لم نقف على القراءة عند غيره، وأوردها عنه الآلوسي في روح المعاني ٢٤/ ١٧٢.

وإنشائكم، وعلى إعادتكم ورجعكم إلى جزائه، وإنما قالوا لهم: «لم شهدتم علينا» لما تعاضمهم من شهادتها، وكبر عليهم من الافتضاح على ألسنة جوارحهم<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري أيضاً: فإن قلت: كيف تشهد عليهم أعضاؤهم، وكيف تنطق؟

قلت: الله عز وجل ينطقها، كما أنطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاماً<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وهذا الرجل مولى بمذهبه الاعتزالي يدخله في كل ما يقدر أنه يدخل، وإنما أشار بقوله: كما أنطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاماً، إلى أن الله تعالى لم يكلم موسى حقيقة، وإنما الشجرة هي التي سمع منها الكلام، بأن خلق الله فيها كلاماً خاطبته به عن الله تعالى.

والظاهر أن قوله: «وما كنتم تستترون» من كلام الجوارح، قيل: ويحتمل أن يكون من كلام الله تعالى؛ توبيخاً لهم، أو من كلام ملك يأمره تعالى.

و«أن يشهد» يحتمل أن يكون معناه: خيفة أن يشهد، أو: لأجل أن يشهد، إذ كنتم غير عالمين بأنها تشهد «ولكن ظننتم أن الله لا يعلم» فانهمكتم وجاهزتم، وإلى هذا نحا مجاهد<sup>(٣)</sup>، والستر يأتي في هذا المعنى، كما قال الشاعر:

والسُّتْرُ دُونَ الْفَاجِشَاتِ وَمَا يَلْقَاكَ دُونَ الْخَيْرِ مِنْ سِتْرِ<sup>(٤)</sup>

ويحتمل أن يكون معناه: عن أن يشهد، أي: وما كنتم تمتنعون، ولا يمكنكم الاختفاء عن أعضائكم والاستتار عنها بكفركم ومعاصيكم، ولا تظنون أنها تصل بكم إلى هذا الحد من الشهادة عليكم، وإلى هذا نحا السدي، أو: ما كنتم تتوقعون بالاختفاء والستر أن يشهد عليكم؛ لأن الجوارح لزيمة لكم، وعبر فتادة عن «تستترون» ب: تظنون<sup>(٥)</sup>، أي: وما كنتم تظنون أن يشهد، وهذا تفسير من حيث

(١) الكشف ٤٥١/٣.

(٢) المصدر السابق ٤٥٠/٣.

(٣) المحرر الوجيز ١١/٥، وما بعده منه أيضاً، وينظر النكت والعيون ١٧٦/٥، وتفسير القرطبي ٤٠٨/١٨، وقول مجاهد عند الطبري ٤١٠/٢٠.

(٤) المحرر الوجيز ١١/٥، والبيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ٩٥.

(٥) في مطبوع المحرر الوجيز ١١/٥ والكلام منه: بتبطنون. وينظر قول السدي وفتادة عند الطبري ٤٠٩/٢٠-٤١٠.

المعنى لا من حيث مرادفة اللفظ للفظ.

«وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا» وهو الخفيات من أعمالكم، وهذا الظن كفرٌ وجَهْلٌ بالله وسوء مُعْتَقَدٌ يُوْدِي إلى تكذيب الرُّسُل والشك في عِلْمِ الإله.

«وذلكم» إشارة إلى ظَنُّهم أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وهو مبتدأ، خبره: «أَرَدَاكُمْ»، و«ظَنُّكُمْ» بَدَلٌ مِنْ «ذلكم»، أي: وظَنُّكُمْ بِرَبِّكُمْ ذَلِكَ أَهْلَكُمْ.

وقال الزمخشري: و«ظَنُّكُمْ» و«أَرَدَاكُمْ» خَبَرَانِ، وقال ابنُ عَطِيَّة: «أَرَدَاكُمْ» يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا بَعْدَ خَبَرٍ<sup>(١)</sup>. انتهى.

ولا يصحُّ أَنْ يَكُونَ «ظَنُّكُمْ بِرَبِّكُمْ» خبراً؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وذلكم» إشارة إلى ظَنُّهم السابق، فَيَصِيرُ التقدير: وظَنُّكُمْ بِأَنَّ رَبِّكُمْ لَا يَعْلَمُ ظَنُّكُمْ بِرَبِّكُمْ، فاستفيد من الخبر ما استفيد من المبتدأ، وهو لَا يَجُوزُ، وصار نظير ما مَنَعَهُ النُّحَاةُ مِنْ قَوْلِكَ: سَيِّدُ الْجَارِيَةِ مَا لِكُهَا.

وقال ابنُ عَطِيَّة: وجَوَّزَ الكوفيون أَنْ يَكُونَ - يعني «أَرَدَاكُمْ» - في موضع الحال، والبَصْرِيُّونَ لَا يُجِيزُونَ وَقَوْعَ الماضي حالاً إِلَّا إِذَا اقْتَرَنَ بِ «قد»، وقد يَجُوزُ تَقْدِيرُهَا عندهم: إِنْ لَمْ تَظْهَرْ<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وقد أجاز الأخفش من البَصْرِيِّينَ وَقَوْعَ الماضي حالاً بغير تقدير «قد» وهو الصحيح، إذ كَثُرَ ذلك في لسان العرب كثرةً تُوجِبُ القياسَ، وَيَبْعُدُ فِيهَا التَّأْوِيلُ، وقد ذَكَرْنَا كثرةَ الشواهد على ذلك في كتابنا المسمَّى بِ «التَّذْيِيلِ والتَّكْمِيلِ في شرح التَّسْهِيلِ»<sup>(٣)</sup>.

«فَإِنْ يَصْبِرُوا» خطابٌ للنبيِّ عليه الصلاة والسلام، قيل: وفي الكلام حَذْفٌ، تقديره: أَوْ: لَا يَصْبِرُوا، كقوله: ﴿فَاصْبِرْ أَوْ لَا تَصْبِرْ سَاءَ عَلَيْكَ﴾ [الطور: ١٦] وذلك في يوم القيامة، وقيل: التقدير: «فَإِنْ يَصْبِرُوا» على تَرْكِ دِينِكَ وَاتِّبَاعِ أَهْوَائِهِمْ، «فالنار مثوى لهم» أي: مكان إقامة.

(١) الكشاف ٤٥١/٣، والمحرم الوجيز ١٢/٥.

(٢) المحرم الوجيز ١٢/٥.

(٣) وينظر أيضاً الكلام حول هذه المسألة عند تفسير الآية (١١) من سورة الحج.

وقرأ الجمهور: «وإنَّ يَسْتَغْتَبُوا» مبنياً للفاعل «فما هم من الْمُغْتَبِينَ» اسم مفعول، قال الضَّحَّاك: إنَّ يَعْتَذِرُوا فما هم من المَعْذُورِينَ<sup>(١)</sup>، وقيل: وإنَّ طلبوا العُتْبَى - وهي الرُّضَا - فما هم ممَّن يُعْطَاهَا وَيَسْتَوْجِبُهَا.

وقرأ الحسن وعمر بن عُبيد وموسى الأسواري: «وإنَّ يُسْتَغْتَبُوا» مبنياً للمفعول «فما هم من الْمُغْتَبِينَ» اسم فاعل<sup>(٢)</sup>، أي: إنَّ طُلِبَ منهم أَنْ يُرْضُوا رَبَّهُمْ، فما هم فاعلون، ولا يكون ذلك؛ لأنَّهم قد فارقوا الدُّنْيَا دارَ الأعمال، كما قال ﷺ: «ليس بَعْدَ الموتِ مُسْتَغْتَبٌ»<sup>(٣)</sup>، وقال أبو ذؤيب:

أَمِنَ الْمَنُونُ وَرَبِّهِ تَتَوَجَّعُ      وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُغْتَبٍ مَن يَجْزَعُ<sup>(٤)</sup>  
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ بِمَعْنَى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨].

ولمَّا ذكر تعالى الوعيدَ الشديدَ في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلَى كُفْرِ أَوْلَئِكَ الْكَفَرَةِ، أَرَدَفَهُ بِذِكْرِ السَّبَبِ الَّذِي أَوْقَعَهُمْ فِي الْكُفْرِ، فَقَالَ: «وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ» أي: سَبَّبْنَا لَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا، وَقِيلَ: سَلَّطْنَا وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ: قَدَّرْنَا لَهُمْ.

و«قُرَنَاءَ» جَمْعُ: قَرْنٍ، أي: قُرَنَاءُ سُوءٍ؛ مِنْ غَوَاةِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ «فَزَيَّنُوا لَهُمْ» أي: حَسَّنُوا وَقَرَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ «مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ؛

(١) النكت والعيون ١٧٦/٥ دون عزوه للضحاك.

(٢) المحرر الوجيز ١٢/٥، والقراءة في تفسير الشعلبي ٣٦٧/٥ عن عبيد بن عمير - هكذا - ونقلها عنه القرطبي ٤١١/١٨ وزاد نسبتها لأبي العالية، وهي عن الثلاثة المذكورين أعلاه في المحتسب ٢/٢٤٥، وعن عمرو بن عُبيد وَخَذَهُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ١٣٣، وتُنظر ترجمة: عُبيد بن عمير بن قتادة الليثي المكي، وعمرو بن عُبيد بن باب البصري في غاية النهاية ١/٤٩٦-٤٩٧ و٦٠٢.

(٣) المحرر الوجيز ١٢/٥، والحديث أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (١١٨٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٠٥٨١)، والدبلمي في مسند الفردوس (٨١٧٨) كما في زهر الفردوس ٢٧٨/٥ بهامشه، عن الحسن، عن رجل من الصحابة، عن النبي ﷺ مِمَّا قَالَهُ فِي حُطِّهِ.

(٤) القائل أبو ذؤيب الهذلي، والبيت في شرح ديوان الهذليين ٤/١، والمَنُونُ: المَيِّتَةُ أَوِ الدَّهْرُ وهو هنا الموت، والرُّبُّ: الحَدَّثُ، وما يَأْتِي بِهِ مِنَ الْفَجَائِعِ.

أَنَّهُ لَا جَنَّةَ وَلَا نَارَ وَلَا بَغْتَ، «وما خَلَفَهُمْ» قال: مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا مِنَ الضَّلَالَةِ وَالْكُفْرِ وَلَذَاتِ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>.

وقال الكلبي: «ما بَيَّنَّ أَيْدِيَهُمْ» أعمالهم التي يُشاهدونها «وما خلفهم» ما هم عاملوه في المستقبل<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن عطية: «ما بَيَّنَّ أَيْدِيَهُمْ» مِنْ مُعْتَقَدَاتِ السُّوءِ فِي الرُّسُلِ وَالنَّبَوَاتِ، وَمَدَحِ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ، وَاتِّبَاعِ فِعْلِ الْأَبَاءِ «وما خَلَفَهُمْ» ما يَأْتِي بَعْدَهُمْ مِنْ أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَالْمَعَادِ<sup>(٣)</sup>. انتهى ملخصاً، وهو شرح قول الحسن، قال: «ما بَيَّنَّ أَيْدِيَهُمْ» مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا «وما خَلَفَهُمْ» مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ جَازَ أَنْ يُقَيِّضَ لَهُمُ الْقِرْنَاءَ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَهُوَ يَنْهَاهُمْ عَنْ اتِّبَاعِ خَطَوَاتِهِمْ؟

قلت: معناه: أَنَّهُ خَذَلَهُمْ وَمَنَعَهُمُ التَّوْفِيقَ؛ لِتَصْمِيمِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ، فَلَمْ يُبَيِّقْ لَهُمْ قِرْنَاءَ سِوَى الشَّيَاطِينِ، وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ﴾<sup>(٥)</sup> [الزخرف: ٣٦]. انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

«وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» أَي: كَلِمَةُ الْعَذَابِ، وَهُوَ الْقَضَاءُ الْحَتْمُ أَنَّهُمْ مَعَذَّبُونَ «فِي أُمَمٍ» أَي: فِي جُمْلَةٍ أُمَمٍ، وَهَذَا كَقَوْلِ الشَّاعِرِ: إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَا فَوْكاً فَفِي آخِرِينَ قَدْ أَفْكُوا<sup>(٦)</sup>

(١) ينظر تفسير القرطبي ١٨/٤١٢، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٥٨، والكلام في النكت والعيون ٥/١٧٨ وعزاه للكلبي، وفي زاد المسير ٧/٢٥٢ دون عزو.

(٢) لم نقف على كلام الكلبي، وينظر كلامه في التعليق السابق عند الماوردي في النكت والعيون ٥/١٧٨، والكلام بنحوه في تفسير القرطبي ١٨/٤١٢ نقلاً عن الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤/٣٨٤، وينظر أيضاً إعراب القرآن للنحاس ٤/٥٨.

(٣) المحرر الوجيز ٥/١٢.

(٤) النكت والعيون ٥/١٧٨ لكن عزاه للسدي ومجاهد، وزاد المسير ٧/٢٥٢ دون عزو، وقول السدي عند الطبري ٢٠/٤١٦.

(٥) الكشف ٣/٤٥١.

(٦) المصدر السابق ٣/٤٥٢، والبيت لعروة بن أذينة، وهو في إصلاح المنطق ص ٢٦، وفي شرح أبياته للسيرافي ص ٨٣، وورد عند الأول: المُرْوَّة، وعند الثاني: المُرْوَّة، بدل:

أي: فأنت في جملة آخرين، أو: فأنت في عدد آخرين، لست في ذلك بأوحد.

وقيل: «في» بمعنى «مع»، ولا حاجة للتضمنين مع صحّة معنى «في»، وموضع «في أمم» نصب على الحال، أي: كائنين في جملة أمم، وذو الحال الضمير في «عليهم»، «إنهم كانوا خاسرين» الضمير لهم وللأمم، وهذا تعليل لاستحقاقهم العذاب.

«وقال الذين كفروا لا تسمعوا» أي: لا تُصغوا «لهذا القرآن والعوا فيه» إذا تلاه محمد ﷺ، قال أبو العالية: قعوا فيه وعيَّوه، وقال غيره: كان الرسول عليه الصلاة والسلام إذا قرأ في المسجد أضغى إليه الناس من مؤمن وكافر، فخشي الكفار استمالته القلوب بذلك، فقالوا: متى قرأ محمد ﷺ فلنلغظ نحن بالمكء والصفير والصياح وإنشاد الشعر والأزجاج حتى نخفي صوته، وهذا الفعل هو اللغو<sup>(١)</sup>.

وقرأ الجمهور «والغوا»<sup>(٢)</sup> بفتح الغين، مضارع: لغى، بكسرها، وبكر بن حبيب السهمي - كذا في كتاب ابن عطية<sup>(٣)</sup>، وفي كتاب «اللوامح»: وأما في كتاب ابن خالويه: فعبد الله بن بكر السهمي<sup>(٤)</sup> - وقتادة وأبو حيوة وأبو السَّمَال

= الصنيعة، والأفك: مصدر: أفكّه عن الشيء يافكه: إذا صرفه عنه وقلبه إلى غيره، وينظر الصحاح واللسان (أفك).

(١) المحرر الوجيز ١٣/٥، وينظر تفسير القرطبي ٤١٣/١٨ وفيه قول أبي العالية وعزاه أيضاً لابن عباس، وقولهما في تفسير الثعلبي ٣٦٨/٥، وعن ابن عباس وخذه في النكت والعيون ١٧٨/٥.

(٢) في مطبوع البحر: والفراء.

(٣) المحرر الوجيز ١٣/٥، وكذا وقع عند ابن جني في المحتسب ٢٤٦/٢، والقرطبي ٤١٣/١٨، وينظر التعليق الآتي.

(٤) في مطبوع القراءات الشاذة لابن خالويه ص ١٣٣: عبد الله بن بكر السلمي - وزاد معه: ابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي - ولعله: عبد الله بن بكر السهمي أبو وهب البصري، سمع أباه بكر بن حبيب السهمي وغيره، وعنه: أحمد وابن المديني، توفي سنة (٢٠٨هـ). تهذيب الكمال.

فلعل القراءة وردت عن بكر بن حبيب وعن ابنه عبد الله بن بكر، والله تعالى أعلم.



والزعراني وابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَعِيسَى - بخلافِ عنهما -: بضم الغين، مضارع: لَعَا بفتحها، وهما لُعْتَان، أي: أَدْخِلُوا فِيهِ اللَّغْوُ؛ وهو اختلافُ القول بما لا فائدةَ فيه.

وقال الأخفشُ: يقال: لَعَا يَلْعَى، بفتح الغين، وقياسه: الضَّم، لكنّه فتح لأجل حرفِ الحَلَق، فالقراءة الأولى مِنْ: يَلْعَى، والثانية مِنْ: يَلْعُو<sup>(١)</sup>.

وقال صاحبُ «اللوامح»: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْفَتْحُ مِنْ: لَعَى بِالشَّيْءِ يَلْعَى بِهِ، إِذَا رَمَى بِهِ، فَيَكُونُ «فِيهِ» بِمَعْنَى «بِهِ»، أي: ارْمُوا بِهِ وَانْبِذُوهُ.

«لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ» بتشويشكم عليه على قراءته فلا يُصغى إليها، أو: «لعلكم تغلبون» أي: تَظْمَسُونَ أَمْرَهُ وَتُثْمِتُونَ ذِكْرَهُ.

«فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» وعيدٌ شديد لقريش، والعذاب الشديد في الدنيا، كَوْفَعَةٍ بَذَرٍ وَغَيْرِهَا، وَالْأَسْوَأُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَقْسَمَ تَعَالَى عَلَى الْجَمْلَتَيْنِ وَشَمَلَ «الَّذِينَ كَفَرُوا» الْقَائِلِينَ وَالْمَخَاطِبِينَ فِي قَوْلِهِ: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا».

«ذَلِكَ» أي: جزاؤهم في الآخرة، و«النار» بَدَلٌ أَوْ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ، وَجُوزَ أَنْ يَكُونَ «ذَلِكَ» خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ، أي: الْأَمْرُ «ذَلِكَ»، و«جزاء» مُبْتَدَأٌ، و«النَّارُ» خبره.

«لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ» أي: موضع البقاء الدائم الذي لا يَنْقُطِعُ، و«النار» هي دار الخلد، فكيف قيل «فيها»، والمعنى أَنَّهَا دَارُ الْخُلْدِ، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الاحزاب: ٢١] وَالرُّسُولُ نَفْسُهُ هُوَ الْأُسْوَةُ، وقال الشاعر:

وَفِي اللَّهِ إِنْ لَمْ يُنْصِفُوا حَكْمٌ عَدْلٌ<sup>(٢)</sup>

(١) المحرر الوجيز ١٣/٥، وينظر معاني القرآن للأخفش ٦٨٢/٢-٦٨٣.

(٢) المحرر الوجيز ١٣/٥، وعجز البيت لأبي الحَظَّارِ بَشْرُ بْنُ صَفْوَانَ الْكَلَابِيِّ كما في الحماسة البصرية ٨١/١، والحماسة الشجرية ٩/١، وصدّره: أَقَادَتْ بَنُو مِرْوَانَ قَيْسًا دِمَاعًا، والبيت أورده أيضاً ابْنُ جُنَيٍّْ فِي الْخَصَائِصِ ٤٧٥/٢ ولم ينسبه، وفيه: أَفَاءَتْ، بدل: أَقَادَتْ، و: ظَلَمًا، بدل: قَيْسًا، والعباسيُّ فِي مَعَاهِدِ التَّنْصِيفِ ١٦/٣، وصدّره فيه: أَبَاحَتْ بَنُو مِرْوَانَ ظَلَمًا دِمَاعًا، ولم يُنْسَبْ عِنْدَهُ أَيْضًا.

والمعنى أن الله هو الحَكَم العَدْل، ومجاز ذلك أنه قد يُجعل الشيء ظَرْفًا لنفسيه باعتبار متعلّقه على سبيل المبالغة، كأنّ ذلك المتعلّق صار الشيء مُستَقَرًّا له، وهو أبلغ من نِسْبَةِ ذلك المتعلّق إليه على سبيل الإخبار به عنه.

«جزاء بما كانوا بآياتنا يَجْحَدُونَ» قال الزمخشري: أي: جزاء بما كانوا يُلَقَّوْنَ فيها، فذكر الجُحُود الذي هو سبب اللُّغو<sup>(١)</sup>.

ولمّا رأى الكُفَّار عِظَم ما حلَّ بهم من عذاب النار، سألوا من الله تعالى أن يُريهم مَنْ كان سبب إغوائهم وإضلالهم، والظاهر أن «اللَّذِينَ» يُراد بهما الجنس، أي: كلٌّ مغرٍ من هَذَيْن التَّوَعَيْنِ، وعن عليّ وقادة أنّهما إبليس وقابيل؛ إبليس سنّ الكفر، وقابيل سنّ القتلَ بغير حقٍّ، قيل: وهل يصحُّ هذا القول عن عليّ، وقابيل مؤمنٌ عاصٍ؟ وإنّما طَلَبُوا الْمُضِلَّينَ بالكُفَر المؤدِّي إلى الخلود، وقد أصلح [بعضهم] هذا القول بأن قال: طَلَبَ قابيلَ كلُّ عاصٍ من أهل الكباثر، وطَلَبَ إبليسَ كلُّ كافِرٍ. ولفظ الآية يَنبُو عن هذا القول وعن إصلاحه<sup>(٢)</sup>.

وتقدّم الخلاف في قراءة: «أَرِنَا» في قوله: ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [البقرة: ١٢٨]، وقال الزمخشري: حَكَّوْا عن الخليل أنك إذا قلت: أَرِنِي ثوبَكَ بالكسر، فالمعنى: بَصُرْنِيهِ، وإذا قُلْتَه بالسُّكُون<sup>(٣)</sup> فهو استعطاء، معناه: أَعْطِنِي ثوبَكَ، ونظيره اشتهاؤُ الإيتاء في معنى الإعطاء، وأصله: الإحضار<sup>(٤)</sup>. انتهى.

«نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَفْدَامِنَا» يُريدون في أسفلِ طَبَقَةٍ مِنَ النَّار، وهي أشدُّ عذاباً وهي دَرْكُ المنافقين، وتشديد الثُّون في «اللَّذِينَ» و«اللَّتَيْنِ»، و«هَذَيْنِ» و«هَاتَيْنِ» حالة

(١) الكشف ٤٥٢/٣.

(٢) المحرر الوجيز ١٤/٥، وما ورد بين حاصرتين استدرك منه، ولم يرد في نُسَخ البحر المحيط، وقول عليّ أخرجه عبد الرزاق في التفسير ١٨٦/٢، وابن أبي شيبه (٢٨٣٣٢)، والطبري ٢٠/٤٢٠-٤٢١، وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في التفسير ١٨٦/٢، والطبري ٢٠/٤٢١.

(٣) أي: أَرِنِي ثوبَكَ.

(٤) الكشف ٤٥٢/٣-٤٥٣، وكلام الخليل في كتابه العين (رأي)، وينظر تاج العروس (أتي).

كونها بالياء لا يجيزه البصريون، والقراءة بذلك في السبعة حجة عليهم<sup>(١)</sup>.



﴿إِنَّ الَّذِي قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا تَنْزِيلَ الْمَلِكَةِ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ تَحْنُ أُولَآئِكَمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ ثَرَا مِنْ عَفْوَيرَ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُرَّ حَظٍ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَلِيلٌ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْزَلَتْ وَرَبَّتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾﴾.

قال ابن عباس: نزلت في الصديق، قال المشركون: ربنا الله، والملائكة بناته، وهؤلاء شفعائنا عنده، واليهود: ربنا الله، وعزير ابنه، ومحمد ليس بنبي. فلم يستقيما، والصديق قال: ربنا الله وحده لا شريك له، ومحمد عبده ورسوله. فاستقام<sup>(٢)</sup>.

ولما أظنبت تعالى في وعيد الكفار، أردفه بوعد المؤمنين، وليس المراد التلطف بالقول فقط، بل لا بُدَّ من الاعتقاد المطابق للقول اللساني، وبدأ أولاً بالذي هو أمكن في الإسلام وهو العلم بربوبية الله، ثم أتبعه بالعمل الصالح وهو الاستقامة.

وعن سفيان بن عبد الله الثقفي: قلت للنبي ﷺ: أخبرني بأمر أعتصم به؟ قال:

(١) قرأ ابن كثير: «اللَّذِينَ» بتشديد النون، وقراءته في السبعة ص ٢٢٩، والتيسير ص ٩٥، والنشر ٢/٢٤٨.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٣٩٤، وزاد المسير ٧/٢٥٤، وتفسير القرطبي ١٨/٤١٥.

«قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ، ثُمَّ اسْتَقِم» قلت: ما أخوف ما تخافه؟ فأخذَ رسولُ الله ﷺ بلسانِ نفسه؛ وقال: «هذا»<sup>(١)</sup>.

وعن الصَّدِيق: «ثم استقاموا» على التوحيد، لم يَضْطَرِبْ إيمانُهم، وعن عمر: «استقاموا» لله بطاعته لم يَرَوْعُوا رَوْعَانِ الثَّعَالِبِ، وعن عثمان: أخلَصُوا العملَ، وعن عليٍّ: أدُّوا الفرائضَ، وقال أبو العالية والسُّدِّيُّ: «استقاموا» على الإخلاص والعملِ إلى الموت، وقال الثوريُّ: عَمِلُوا على وفاقٍ ما قالوا، وقال الفُضَيْلُ: زَهَدُوا في الفانية، ورَغِبُوا في الباقية، وقال الربيع: أَعْرَوْا عن ما سِوَى اللَّهِ تعالى، وقيل: استقاموا فِعْلاً كما استقاموا قولاً، وعن الحسن و قتادة وجماعة: «استقاموا» بالطَّاعات واجتنابِ المعاصي<sup>(٢)</sup>.

قال الزمخشريُّ: «ثُمَّ» لِتَرَاحِي الاستقامة عن الإقرار في المَرْتَبَةِ وَفَضْلِهَا عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الاستقامةَ لَهَا الشَّانُ كُلُّهُ، ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [الحجرات: ١٥] والمعنى: ثُمَّ ثَبَّتُوا على الإقرار ومقتضياته، وعن الصَّدِيق عليه السلام أَنَّهُ تَلَاهَا، ثم قال: ما تقولون فيها؟ قالوا: لم يُذْنِبُوا. قال: حَمَلْتُمُ الْأَمْرَ عَلَى أَشَدِّهِ. قالوا: فَمَا تقول؟ قال: لم يَرْجِعُوا إلى عبادة الأوثان<sup>(٣)</sup>. انتهى.

«تَنْتَزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ» قال مجاهد والسُّدِّيُّ: عند الموت، وقال مقاتل: عند البعث، وقيل: عند الموت، وفي القبر، وعِنْدَ البُعْثِ<sup>(٤)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ١٤/٥-١٥، وينظر تفسير القرطبي ١٨/٤١٦، والحديث بهذا اللفظ أخرجه الترمذي (٢٤١٠)، وابنُ ماجه (٣٩٧٢)، وأحمد (١٥٤١٩)، وهو عند مسلم (٣٨)، وأحمد (١٥٤١٦) بنحوه، وورد في المصادر: ما تخاف عليٍّ، بدل: ما تخافه.

(٢) تنظر هذه الأقوال في تفسير الثعلبي ٥/٣٦٨-٣٧٠، والنكت والعيون ٥/١٧٩، والمحرر الوجيز ٥/١٤، والكشاف ٣/٤٥٣، وتفسير القرطبي ١٨/٤١٦-٤١٧، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٤٢١-٤٢٥.

(٣) الكشاف ٣/٤٥٣، وخبرُ الصَّدِيق عند الطبري ٢٠/٤٢٣، والحاكم ٢/٤٤٠، وأبي نعيم في الحلية ١/٣٠.

(٤) ينظر تفسير الثعلبي ٥/٣٧٠، والنكت والعيون ٥/١٨٠، وتفسير البغوي ٤/١١٤، وتفسير القرطبي ١٨/٤١٧، وتنظر الآثار عند الطبري ٢٠/٤٢٥-٤٢٧.

و«أَنْ» ناصبة للمضارع، أي: بانتفاء خوفكم وحُزْنِكُمْ، قال معناه الحوفي وأبو البقاء<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: بمعنى «أي»، أو مخففة من الثقلية، وأصله بأنه لا تخافوا، والهاء ضمير الشأن<sup>(٢)</sup>. انتهى.

وعلى هذين التقديرين يكون الفعل مجزوماً بـ «لا» الناهية.

وهذه أَمَّةٌ عامَّةٌ في كلِّ هَمٍّ مُسْتَأْنَفٍ، وتسليّةٌ تامَّةٌ عن كلِّ فائتٍ ماضٍ، ولذلك قال مجاهد: «لا تخافوا» ما تَقْدَمُونَ عليه، «ولا تحزنوا» على ما خَلَفْتُمْ من دنياكم، وقال عطاء بن أبي رباح: «لا تخافوا» ردّ ثوابكم، فإنه مقبول، «ولا تحزنوا» على ذنوبكم؛ فَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكُمْ<sup>(٣)</sup>.

وفي قراءة عبد الله: «لا تخافوا» بإسقاط «أَنْ»<sup>(٤)</sup>، أي: «تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ» قائلين: «لا تخافوا ولا تحزنوا».

ولَمَّا كَانَ الْخَوْفُ مِمَّا يُتَوَقَّعُ مِنَ الْمَكْرُوهِ أَغْظَمَ مِنَ الْحُزْنِ عَلَى الْفَائِتِ، قَدَّمَهُ، ثُمَّ لَمَّا وَقَعَ الْأَمْنُ لَهُمْ، بَشَّرُوا بِمَا يُؤُولُونَ إِلَيْهِ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ، فَحَصَلَ لَهُمُ الْأَمْنُ الثَّامُّ وَالسُّرُورُ الْعَظِيمُ بِمَا يَسْتَقْبِلُونَهُ مِنَ الْخَيْرِ.

«نحن أولياؤكم» الظاهر أنه من كلام الملائكة، أي: يقولون لهم، وفي قراءة عبد الله يكون من جُمْلَةِ الْمَقُولِ قَبْلُ، أي: نحن كُنَّا أولياؤكم في الدُّنْيَا، ونحن أولياؤكم في الآخِرَةِ، لَمَّا كَانَ أوليَاءُ الْكُفَّارِ قَرَنَانَهُمْ مِنَ الشَّيَاطِينِ، كَانَ أوليَاءَ الْمُؤْمِنِينَ الْمَلَائِكَةُ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: نحن حَفَظْتُمْ فِي الدُّنْيَا وأولياؤكم فِي الْآخِرَةِ، وقيل: «نحن أولياؤكم» من كلام الله تعالى، أولياؤكم بِالْكِفَايَةِ وَالْهُدَايَةِ<sup>(٥)</sup>.

(١) الإملاء ٢/٢٢٢.

(٢) الكشف ٣/٤٥٣.

(٣) تفسير الثعلبي ٥/٣٧٠، والمحرر الوجيز ٥/١٥، وقول مجاهد عند الطبري ٢٠/٤٢٧.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/١٨، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٣٣، وينظر تفسير الطبري ٢٠/٤٢٦، والمحرر الوجيز ٥/١٥، والكشف ٣/٤٥٣.

(٥) ينظر تفسير الثعلبي ٥/٣٧١، والنكت والعيون ٥/١٨٠، والمحرر الوجيز ٥/١٥، والكشف ٣/٤٥٣، وتفسير القرطبي ١٨/٤١٨، وقول السدي عند الطبري ٢٠/٤٢٨.

«ولكم فيها» الضميرُ عائد على «الآخرة»، قاله ابنُ عطية<sup>(١)</sup>، وقال الحوفيُّ: على الجنة، «ما تشتهي أنفسكم» مِنَ المَلَأْد «ولكم فيها ما تدعون» قال مقاتل: ما تَتَمَنُّونَ، وقيل: ما تريدون، وقال ابنُ عيسى: ما تدَّعي أَنَّهُ لَكَ، فهو لك بحكم ربِّك<sup>(٢)</sup>، وقال ابنُ عطية: ما تَطْلُبُون<sup>(٣)</sup>.

«نُزْلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ» النُّزْلُ: الرِّزْقُ المُعَدُّ لِلنَّزِيلِ وهو الضَّيْفُ، قال معناه ابنُ عطاء<sup>(٤)</sup>، فيكون «نُزْلاً» حالاً، أي: تُعْطُونَ ذلك في حالِ كونه نُزْلاً من الله، وقال ابنُ عطية: «نُزْلاً» نصب على المصدر<sup>(٥)</sup>. والمحفوظ أَنَّ مصدر: نَزَلَ: نُزْلاً، لا: نُزْلاً، وجَعَلَهُ بعضهم مصدرًا ل: أَنْزَلَ، وقيل: نَزَلَ. جمع: نازِل، كشَّارف وشُرُفٍ، فيتنصب على الحال، أي: نازِلين، وذو الحال الضميرُ المرفوع في «تَدْعُونَ».

وقال الحسن: معنى «نُزْلاً» مَنَّا، وقيل: ثواباً. وقرأ أبو حيوة: «نُزْلاً» بإسكان الزاي<sup>(٦)</sup>.

ولمَّا تقدَّم قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا» ذَكَرَ مَنْ دَعَا إِلَى ذلك، فقال: «وَمَنْ أَحْسَنُ» أي: لا أَحَدَ أَحْسَنَ «قولاً مِمَّنْ» يدعو إلى توحيد الله، وَيَعْمَلُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ، وَيُصْرِّحُ أَنَّهُ مِنَ الْمُسْتَسْلِمِينَ لِأَمْرِ اللَّهِ الْمُنْقَادِينَ لَهُ.

والظاهر العمومُ في كلِّ دَاعٍ إلى الله، وإلى العموم ذهب الحسنُ ومقاتل وجماعة<sup>(٧)</sup>، وقيل بالخصوص، فقال ابنُ عباس: هو رسولُ الله ﷺ دَعَا إِلَى الإسلام، وَعَمِلَ صَالِحاً فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ، وَجَعَلَ الْإِسْلَامَ نِخْلَةً، وعنه أيضاً: هم أصحابُ رسولِ الله ﷺ<sup>(٨)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ١٥/٥.

(٢) النكت والعيون ١٨٠/٥.

(٣) المحرر الوجيز ١٥/٥.

(٤) النكت والعيون ١٨١/٥.

(٥) المحرر الوجيز ١٥/٥.

(٦) المصدر السابق، وقول الحسن عند الماوردي في النكت والعيون ١٨٠/٥.

(٧) المحرر الوجيز ١٥/٥، وأثر الحسن عند ابن المبارك في الزهد (١٤٤٦)، والطبري

٤٢٩/٢٠، وقول مقاتل عند الثعلبي ٣٧٣/٥.

(٨) الكشف ٤٥٣/٣، وينظر زاد المسير ٢٥٧/٧.

وقالت عائشة وقيس بن أبي حازم وعكرمة ومجاهد: نزلت في المؤذنين<sup>(١)</sup>.  
وينبغي أن يُتأَوَّل قولُهم على أنَّهم داخلون في الآية، وإلا فالسورة بكمالها مَكِّيَّة بلا خلافٍ، ولم يكن الأذان بمكَّة، إنَّما شُرِعَ بالمدينة.

والدُّعاء إلى الله يكون بالدُّعاء إلى الإسلام، وبجهاد الكفار، وكَفَّ الظُّلْمَة.  
وقال زيد بن عليٍّ: «دَعَا إلى الله» بالسيف<sup>(٢)</sup>، وهذا - والله أعلم - هو الذي حَمَلَهُ على الخروج بالسَّيف على بعضِ الظُّلْمَة من ملوك بني أُمَيَّة، وكان زيدٌ هذا عالماً بكتابِ الله، وقد وَقَفْتُ على جُمْلَةٍ من تفسيره كتابَ الله، وإلْقَائِهِ إِيَّاه على بعضِ الثَّقَلَة عنه - وهو في حَبْسِ هشام بن عبد الملك - وفيه من العِلْم والاستشهاد بكلام العرب حَظٌّ وإِفْر، ويقال: إنَّه كان إذا تناظَرَ هو وأخوه محمد الباقر اجتمعَ الناسُ بالمحابر يكتبون ما يَصْدُرُ عنهما من العِلْم، رحمهما الله ورَضِيَ عنهما<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو أمامة: «وَعَمِلَ صالحاً» صَلَّى بين الأذان والإقامة، وقال عكرمة: صَلَّى وصَّامٌ، وقال الكلبيُّ: أَدَّى الفرائضَ<sup>(٤)</sup>.

وقال الزمخشريُّ: هي عامَّة في كلِّ مَنْ جَمَعَ بينَ هذه الثلاث؛ أن يكون مُوحِّداً، مُعْتَقِداً لِلدِّينِ الإسلام، عاملاً بالخير، داعياً إليه وما هم إلا طبقة العالمين العالمين من أهل العَدْل والتوحيد، الدُّعَاة إلى دِينِ الله<sup>(٥)</sup>. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ١٥/٥، وتفسير القرطبي ٤١٩/١٨، وزاد المسير ٢٥٦/٧، وقول عائشة عند الثعلبي ٣٧٣/٥، وقول قيس بن أبي حازم عند الطبري ٤٣٠/٢٠-٤٣١.

(٢) المحرر الوجيز ١٦/٥.

(٣) تنظر أخبارهما في السير ٤٠٩-٤٠١/٤، و٣٨٩-٣٩١/٥، والأعلام ٢٧٠-٢٧١/٦، و٥٩/٣، قال الزركلي عن تفسير غريب القرآن لزيد بن علي: ولا بُدَّ من التثبُّت من صحة نسبته إليه. انتهى. ونسبه له الذهبيُّ في التفسير والمفسِّرون ٢٨٢/٢، وقال: جمعه بإسناده محمد بن منصور بن يزيد الكوفي أحد أئمة الزيدية المتوفى سنة نيف وتسعين ومئتين. اهـ. ونسبه له أيضاً عادل نويهض في معجم المفسِّرين ١٩٨/١، وقال: رواه عنه أبو خالد عمرو بن خالد الواسطي.

(٤) ينظر النكت والعيون ١٨١/٥، وتفسير الثعلبي ٣٧٣/٥، وزاد المسير ٢٥٧/٧، وتفسير القرطبي ٤١٩/١٨.

(٥) الكشف ٤٥٣/٣.

ويعني بذلك المعتزلة، يُسمُّون أنفسهم أهلَ العَدَلِ والتوحيد، ويُوجد ذلك في أشعارهم، كما قال ابنُ أبي الحديد المعتزلي صاحب كتاب «الفَلَك الدَّائِر في الرَّدِّ على كتاب المَثَل السَّائِر»<sup>(١)</sup> قال: مِنْ كَلِمَةٍ أَنْشَدَنَاها عنه الإمامُ الحافظُ شَرَفُ الدِّينِ عَبْدُ الْمُؤْمِنِ بْنُ خَلْفِ الدِّمِياطِيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى:

لَوْلَا ثَلَاثٌ لَمْ أَخْفِ صَرَغَتِي      لَيْسَتْ كَمَا قَالَ فَتَى الْعَبْدِ  
أَنْ أَنْصَرَ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ فِي      كُلِّ مَقَامٍ بِإِذْلٍ جُهْدِي  
وَأَنْ أُنَاجِيَ اللَّهَ مُسْتَمْتَعاً      بِخُلُوءِ أَحْلَى مِنَ الشَّهْدِ  
وَأَنْ أَضُولَ الدَّهْرَ كِبِراً عَلَى      كُلِّ لَيْمٍ أَضْعَرَ الْحَدَّ  
لِذَاكَ أَهْوَى لَا فِتْنَاءَ وَلَا      خَمْرٍ وَلَا ذِي مَيْعَةٍ نَهْدِ

«وقال إني من المسلمين» ليس المعنى أنه تكلم بهذا، بل جعل الإسلام معتقده، كما تقول: هذا قولُ الشافعي، أي: مذهبه.

وقرأ ابن أبي عَبْلَةَ وإبراهيم بنُ نوح عن قتيبة الميال: «وقال إني» بنون مُشَدَّدة واحدة، والجمهور: «إني» بها وبنون الوقاية<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو بكر بنُ العربي: لم يشترط إلا إن شاء الله، ففيه ردٌّ على مَنْ يقول: أنا مسلم إن شاء الله<sup>(٣)</sup>.

(١) وهو كتابُ ردٍّ فيه على كتاب المَثَل السَّائِر لأبي الفتح ضياء الدين نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير المتوفى سنة (٦٣٧هـ)، وهو مطبوع في جزأين بمطبعة البابي الحلبي، وبحقيق الشيخ محيي الدين عبد الحميد، والأبيات ذكرها الصفي في مقدمة كتابه: نصرة الثائر على المثل السائر ص ٤٧ - الذي تَمَّ به الكتابين السَّالفي الذكر، وهو مطبوع في مجمع اللغة العربية بدمشق، بتحقيق الدكتور محمد علي سلطاني - وفي كتابه الوافي بالوفيات ١٨/٧٨، والأبيات سلفت في تفسير سورة آل عمران، عند تفسير الآية (٧) منها، وينظر أيضاً زهر الأكم في الأمثال والحكم لليوسي ٢/٣٠٢-٣٠٣.

(٢) المحرر الوجيز ١٦/٥ عن ابن أبي عبل.

(٣) تفسير القرطبي ١٨/٤٢٠، وكلام ابن العربي في كتابه أحكام القرآن ٤/١٦٥٠، وينظر تفسير الرازي ٢٧/١٢٦.



ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ لَا أَحَدَ أَحْسَنَ مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ، ذَكَرَ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ حُسْنِ الْأَخْلَاقِ، وَأَنَّ الدَّاعِيَ إِلَى اللَّهِ قَدْ يُجَافِيهِ الْمَدْعُوُّ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَرْفُقَ بِهِ، وَيَتَلَطَّفَ فِي إِيْصَالِ الْخَيْرِ إِلَيْهِ.

قيل<sup>(١)</sup>: نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدوًّا لرسول الله ﷺ، فصار وليًّا مضافاً.

وقال ابن عباس: «الحسنة»: لا إله إلا الله، و«السيئة»: الشرك، وقال الكلبي: الدَّعَوَاتَانِ إِلَيْهِمَا، وقال الضَّحَّاك: الْجِلْمُ وَالْفُحْشُ، وعن عليٍّ: حُبُّ الرَّسُولِ وَآلِهِ، وَبُغْضُهُمْ، وقيل: الصَّبْرُ وَالتَّقْوَرُ، وقيل: الْمُدَارَاةُ وَالْغِلْظَةُ، وقيل: الْعَفْوُ وَالْإِنْتِصَارُ، وهذه أمثلةٌ لِلْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ لَا عَلَى طَرِيقِ الْحَضَرِ.

ولمَّا تَفَاوَتَتِ الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ أَمَرَ أَنْ تُدْفَعَ السَّيِّئَةُ بِالْأَحْسَنِ، وَذَلِكَ مَبَالِغَةٌ، وَلَمْ يَقُلْ: ادْفَعْ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ؛ لِأَنَّ مِنْ هَا نَ عَلَيْهِ الدَّفْعُ بِالْأَحْسَنِ، هَا نَ عَلَيْهِ الدَّفْعُ بِالْحَسَنِ، أَي: فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ، إِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ صَارَ لَكَ كَالْوَلِيِّ الصَّدِيقِ الْخَالِصِ الصَّدَاقَةِ<sup>(٢)</sup>.

و«لَا» فِي قَوْلِهِ: «وَلَا السَّيِّئَةُ» زَائِدَةٌ؛ لِلتَّوَكِيدِ، كَهِيَ فِي قَوْلِهِ: «وَلَا أَلْظَلُّ وَلَا أَلْمُرُورُ» [فاطر: ٢١] لِأَنَّ: اسْتَوَى، لَا يَكْتَفِي بِمُفْرَدٍ فَإِنْ أَخَذْتَ الْحَسَنَةَ وَالسَّيِّئَةَ جِنْسًا لَمْ تَكْ زِيَادَتُهَا كَزِيَادَتِهَا فِي الْوَجْهِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا، إِذْ يَصِيرُ الْمَعْنَى: وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَاتُ؛ إِذْ هِيَ مُتَفَاوِتَةٌ فِي أَنْفُسِهَا، وَلَا السَّيِّئَاتُ؛ لِتَفَاوُتِهَا أَيْضًا.

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: دَخَلَتْ «كَأَنَّ» لِلتَّشْبِيهِ؛ لِأَنَّ الَّذِي عِنْدَهُ عَدَاوَةٌ لَا يَعُودُ وَلِيًّا حَمِيمًا، وَإِنَّمَا يَحْسُنُ ظَاهِرُهُ فَيُشَبَّهُ بِذَلِكَ الْوَلِيِّ الْحَمِيمِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» الصَّبْرُ عِنْدَ الْقَضْبِ، وَالْجِلْمُ عِنْدَ الْجَهْلِ، وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْإِسَاءَةِ، وَقَالَ

(١) يَعْنِي بِذَلِكَ سَبَبَ نَزُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ» [فصلت: ٣٤]. الْكَشَافُ ٤/٣٥٤، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّلَبِيِّ ٥/٣٧٤، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٨/٤٢٢، وَابْنُ الْبَرِّ ٤/١٥٥، وَنُسِبَ الْكَلَامُ عَنْهُمْ لِمَقَاتِلِ بْنِ حَيَّانٍ.

(٢) يَنْظُرُ زَادَ الْمَسِيرِ ٧/٢٥٧-٢٥٨، وَالنَّكْتُ وَالْعَبْرُونَ ٥/١٨١-١٨٢، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٨/٤٢٢.

مجاهد وعطاء: السَّلامَ عِنْدَ اللِّقَاءِ<sup>(١)</sup>. انتهى، أي: هو مَبْدَأُ الدَّفْعِ بِالْأَحْسَنِ لَا أَنَّهُ مُحْصَرٌّ فِيهِ.

عن مجاهد أيضاً: أَعْرِضْ عَنْ أَذَاهُمْ<sup>(٢)</sup>. وقال أبو فراس الحَمْدَانِي: بَجْنِي عَلَيَّ وَأَحْنُو صَافِحاً أَبَداً لَا شَيْءَ أَحْسَنُ مِنْ حَانٍ عَلَى جَانٍ<sup>(٣)</sup> «وما يُلقَّها» الضمير عائدٌ على الفعلِ والسَّجِيَّةِ التي هي الدَّفْعُ بِالْأَحْسَنِ، وقرأ طلحة بنُ مُصَرِّفٍ وابنُ كثير - في رواية - : «وما يُلاقَها» مِنَ الْمُلاقَةِ<sup>(٤)</sup>، وقرأ الجمهور مِنَ التَّلَقِّي، وكانَ هذه الحَصلَةُ الشريفةَ غائبةً فما يُصادفها ويُلقِيها اللهُ إِلَّا مَنْ كان صابراً على الطَّاعَاتِ، عازِفاً عن الشَّهَوَاتِ، ذا «حَظٍّ عَظِيمٍ» مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ، قاله ابنُ عباسٍ، فيكون مَذْحِياً، أو «ذو حَظٍّ عَظِيمٍ» مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ، قاله قتادة، فيكون وَغْداً، وقيل: «إِلَّا ذُو» عَقْلٍ، وقيل: ذُو خُلُقٍ حَسَنٍ<sup>(٥)</sup>. وَكُرِّرَ «وما يُلقَّها»؛ تأكيداً لهذه الفعلِ الجميلةِ الجليلةِ، وقيل: الضمير في «يُلقَّها» عائد على الجنة.

وحكى مَكِّي: «وما يُلقَّها» أي: شهادة أن لا إلهَ إِلَّا اللهُ<sup>(٦)</sup>، وفيه بُغْدٌ. وَلَمَّا أَمَرَ تَعَالَى بِدَفْعِ السَّيِّئَةِ بِالْأَحْسَنِ، كان قد يَغْرِضُ لِلْمُسْلِمِ فِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ مُقَابَلَةً مِنْ أَسَاءَ بِالْسَّيِّئَةِ، فَأَمَرَهُ - إِنْ عَرَضَ لَهُ - ذَلِكَ - أَنْ يَسْتَعِيدَ بِاللَّهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ نَزْغٍ

(١) المحرر الوجيز ١٦/٥ دون قول ابن عباس، وقوله هذا من الكشاف ٤٥٤/٣، وتفسير القرطبي ٤٢٢/١٨، والذي في المحرر الوجيز عن ابن عباس قوله: إِذَا فَعَلَ الْمُؤْمِنُ هَذِهِ الْفَضَائِلَ، عَصَمَهُ اللهُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَخَضَعَ لَهُ عَذْوَهُ. انتهى. وأخرجه عنه الطبري ٤٣٢/٢٠، وهو تَبَعٌ لِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَذْكُورِ أَعْلَاهُ، وفيه أيضاً ٤٣٣/٢٠ قول مجاهد وعطاء. (٢) أخرجه عنه الطبري ٤٠١/١٤ عند تفسير الآية (١٢٥) من سورة النحل، و١٧/١٥٥ عند تفسير الآية (٩٦) من سورة المؤمنون.

(٣) التمثيل والمحاضرة للثعالبي ص ١٠٩، والتذكرة السعدية ص ٢٦٧. (٤) القراءات الشاذة ص ١٣٣ عن طلحة، ولم نقف على رواية ابن كثير، ونقلها عن المصنّف السمين في الدر ٥٢٨/٩، والآلوسي في روح المعاني ١٩٠/٢٤. (٥) ينظر النكت والعيون ١٨٢-١٨٣، والمحرر الوجيز ١٦/٥، وزاد المسير ٢٥٨/٧، وتفسير القرطبي ٤٢٣/١٨، وقول قتادة عند الطبري ٤٣٤/٢٠. (٦) الهداية إلى بلوغ النهاية لمكي ٦٥٢٦/١٠، وصدره بقوله: وقيل.

الشیطان، وتقدّم تفسیر نظیر هذه الآية في أواخر «الأعراف»<sup>(١)</sup>.

ولمّا بین تعالى أنّ أحسن الأعمال والأقوال هو الدّعوة إلى الله، أرذفه بذکر الدلائل العلویة والسفلیة على قُدرته الباهرة وحُكمته البالغة وحُجّته القاطعة، فبدأ بذکر الفَلَکِیَّات باللیل والنّهار، وقَدّم ذَکرَ اللّیل؛ قیل: تنبیهاً على أنّ الظلمة عَدَمُ والنور وجودٌ، وناسب ذَکرَ الشمسِ بَعْدَ النّهار؛ لأنّها سببُ تنویرهِ، ویظہر للعالمِ فیهِ، ولأنّها أبلغُ فی التّنویر من القمر، ولأنّ القمرَ - فیما یقولون - مستفادُ نُورِهِ من نُورِ الشمسِ، ثمّ نهى تعالى عن السّجود لهما، وأمرَ بالسّجود للمخالق تعالى، وكان ناسٌ یعبدون الشمسَ، كما جاء فی قصّة بلقیس وقومِها<sup>(٢)</sup>، والضمیر فی «خَلَقَهُنَّ» عائِدٌ على اللیل والنّهار والشمس والقمر<sup>(٣)</sup>، قال الزمخشري: لأنّ حُکم جماعةٍ ما لا یعقل حُکمُ الأنثی أو الإناث، یقال: الأقلامُ بَرَّتْها وبَرَّتْها<sup>(٤)</sup>. انتهى.

یرید ما لا یعقل من المُدْکَر، وكان ینبغي أن یُفرّق بین جَمْعِ القِلّةِ مِن ذلك، فإنّ الأفصح أن یكونَ کضمیر جمع المؤنّث، وبین جَمْعِ الکثرة، فإنّ الأفصح أن یكونَ کضمیر<sup>(٥)</sup> الواحدة، یقال: الأجذاعُ انکسَرَنَ، على الأفصح، والجذوعُ انکسَرت، على الأفصح، والذي تقدّم فی الآية لیس بجمع قِلّة، أعني بلفظ واحد، ولكنّه ذَکرَ أربعةً متعاطفةً، فتنزّلت منزلةُ الجَمْعِ المعبرُ به عنها بلفظ واحد.

وقال الزمخشري: أو لمّا قال: «وَمِنْ آيَاتِهِ» کُنَّ فی معنی الآيات، فقیل: «خَلَقَهُنَّ»<sup>(٦)</sup>. انتهى.

یعني أنّ التقديرَ واللیل والنّهارَ والشمسَ والقمرَ آیاتٌ مِن آیاتِهِ، فعادَ الضمیرُ على آیاتِ الجَمْعِ المُقدَّرِ فی المجرور، وقیل: یعود على آیاتِ المُتقدّمِ ذَکرُها، وقیل: على الشمس والقمر، والاثنتان جَمْعٌ، وجَمْعُ ما لا یعقلُ یؤنّثُ، ومِن حیث

(١) عند تفسیر الآية (٢٠٠) منها.

(٢) الآية (٢٤) من سورة النمل وما بعدها.

(٣) ينظر تفسیر الرازي ١٢٨/٢٧-١٢٩.

(٤) الکشاف ٤٥٤/٣.

(٥) من قوله: جمع المؤنّث...، إلى هنا، زیادة من (٣د) و(یه)، ولم ترد عند باقي النسخ.

(٦) الکشاف ٤٥٤/٣.

يُقال: شُمُوس وأقمار؛ لاختلافهما بالأيام والليالي، سَأَغْ أَنْ يَعُودَ الضَّمِيرُ مجموعاً.

«إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» أي: إِنْ كُنْتُمْ مُوحِّدِينَ غَيْرَ مُشْرِكِينَ.

والسَّجْدَةُ عند الشافعيّ عند قوله: «تعبدون»<sup>(١)</sup>، وهي رواية مسروقة عن عبد الله، لِذِكْرِ لَفْظِ السَّجْدَةِ قَبْلَهَا، وعند أبي حنيفة عند قوله: «لا يسأمون»؛ لِأَنَّهَا تَمَامُ الْمَعْنَى، وفي «التحريم»: كان عليّ وابن مسعود يسجدان عند «تعبدون»، وقال ابن وهب والشافعيّ عند «يسأمون»، وبه قال أبو حنيفة، وسَجَدَ عندها ابن عباس وابن عمر وأبو وائل وبكر بن عبد الله، وكذلك زُوي عن مسروق السُّلَميّ والنَّخعيّ وأبي صالح وابن وثاب والحسن وابن سيرين<sup>(٢)</sup>. انتهى ملخصاً.

«فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا» أي: تعاضموا عن اجتناب ما نهيتُ مِنَ السُّجُودِ لَهُذَيْنِ الْمُخَذَّنَيْنِ الْمَرْبُوبَيْنِ وامتنال ما أمرتُ به مِنَ السُّجُودِ لِلْخَالِقِ لَهُنَّ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ - الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِالْمَكَانَةِ وَالرُّتْبَةِ الشَّرِيفَةِ - يُنْزِهُونَهُ عَنْ مَا لَا يَلِيقُ بِكِبَرِيَّاتِهِ، «وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ» أي: لَا يَمَلُّونَ ذَلِكَ، وَهُمْ خَيْرٌ مِنْكُمْ، مَعَ أَنَّهُ تَعَالَى غَنِيٌّ عَنْ عِبَادَتِكُمْ وَعِبَادَتِهِمْ.

وَلَمَّا ذَكَرَ شَيْئاً مِنَ الدَّلَائِلِ الْعُلُويَّةِ ذَكَرَ شَيْئاً مِنَ الدَّلَائِلِ السُّفْلِيَّةِ، فَقَالَ: «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً» أي: غَبْرَاءَ دَارِسَةً، كَمَا قَالَ:

وَنُؤْيِي كَجِذْمِ الْحَوْضِ أَثْلُمُ خَاشِعُ<sup>(٣)</sup>

استُعِيرَ الْخُشُوعُ لَهَا - وَهُوَ التَّذَلُّلُ - لَمَّا ظَهَرَ بِهَا مِنَ الْقَحْطِ وَعَدَمِ النَّبَاتِ وَتُبُّوَ الْعَيْنِ عَنْهَا، بِخِلَافِ أَنْ تَكُونَ مُعْشِبَةً وَأَشْجَارَهَا مُزْهِرَةً وَمُثْمِرَةً، فَذَلِكَ هُوَ حَيَاتُهَا.

(١) من قوله: أي: إِنْ كُنْتُمْ مُوحِّدِينَ...، إِلَى هُنَا، لَيْسَتْ فِي (ت).

(٢) يَنْظُرُ تَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ ٤٢٤-٤٢٥، وَأَحْكَامَ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٦٥٢/٤، وَلِلْجِصَّاصِ ٣٨٥/٣، وَالْكَشَافِ ٤٥٤/٣، وَزَادَ الْمَسِيرَ ٢٥٩/٧.

(٣) الْقَائِلُ النَّابِغَةُ الذِّبْيَانِي، وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ ص ٧٩، وَصَدْرُهُ:

رَمَادٌ كَجُحْلِ الْعَيْنِ لِأَيِّ أُبَيْسُهُ

وَالنُّؤْيُ: حَفِيرَةٌ تُحْفَرُ حَوْلَ الْخَبَاءِ، وَيُجْعَلُ تَرَابُهَا حَاجِزاً؛ لِثَلَا يَدْخُلُهُ الْمَطَرُ. وَالْجِذْمُ: الْأَصْلُ. وَالْمَثْلَمُ: الْمَتَكْسَرُ، وَالْخَاشِعُ: اللَّاصِقُ بِالْأَرْضِ. خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٤٥٣/٢.

وقال السُّدِّيُّ: «خاشعة» مَيَّةٌ يابسة<sup>(١)</sup>، وتقدَّم الكلامُ على قوله: «فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربَّت» تفسيراً وقراءةً في أوائل سورة «الحج»<sup>(٢)</sup>.

«إنَّ الذي أحيَّاها» بالنبات «المُحيي الموتى» برَّد الأرواح إلى الأجساد «إنَّه على كلِّ شيءٍ قديرٌ» لا يُعجزه شيءٌ تعلَّقت به إرادته.



﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَم مَّن يَأْتِي بِآيَةٍ مِّمَّا يَفْعِلُ أَلَيْسَ لِكُلِّ أَفْعَالٍ مَّا شِئْتُمْ إِنَّا بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكِنْتُ عَزِيْزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا نَّجْمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَفَتَحْمِلُ الْوَغَىَّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ أَمْ يَتْلُوهُ هُذًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَمِيدِ ﴿٤٦﴾﴾.

لَمَّا بَيَّنَّ تعالى أَنَّ الدُّعاء إلى ذِينِ الله أعظمُ القُرْبَاتِ، وأَنَّهُ يحصلُ ذلك بِذِكْرِ دلائلِ التوحيد والعَدْل والبُعْث، عادَ إلى تهديدٍ مِّن يُنازِع في تلك الآيات ويُجادِل، فقال: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا» وتقدَّم الكلامُ على الإلحاد في قوله: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠] وذكر تعالى أَنَّهُمْ لَا يَخْفَوْنَ عليه، وفي ذلك تهديدٌ لهم.

وقال قتادة هنا: الإلحادُ التكذيبُ، ومجاهد: المُكَّاءُ والصَّفِيرُ واللُّغو، وقال ابنُ عَبَّاسٍ: وَضَعُ الكلامِ غيرَ موضعه<sup>(٣)</sup>.

(١) النكت والعيون ١٨٤/٥، وأخرجه عنه الطبري ٤٣٨/٢٠، وفيه: مُهْمَسَةٌ، بدل: مَيَّة.

(٢) عند تفسير الآية الخامسة منها.

(٣) المحرر الوجيز ١٨/٥، وتنظر الآثار عند الطبري ٤٤٠-٤٤١.

وقال أبو مالك: يميلون عن أدلتنا، وقال السدي: يُعايدون رُسُلنا، فيما جاؤوا به من بينات والآيات<sup>(١)</sup>.

ثم استفهم تقريراً فقال: «أَمَّنْ يُلْقَى فِي النَّارِ بِالْحَادِ فِي آيَاتِنَا «خَيْرٌ أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا»، ولا اشتراك بين الإلقاء في النار والإتيان آمناً، لكنه كما قلنا استفهام تقرير، كما يُقرَّر المناظرُ خَصَمَهُ على وجهين؛ أحدهما: فاسد، يَرْجُو أَنْ يَقَعَ فِي الْفَاسِدِ؛ فَيَنْضِجَ جَهْلُهُ<sup>(٢)</sup>.

ونبه بقوله: «يُلْقَى فِي النَّارِ» على مُسْتَقَرِّ الْأَمْنِ، وهو الجنة، وبقوله: «آمِنًا» على خوف الكافر، وطول وجله.

وهذه الآية قال ابنُ بَحر: عامة في كلِّ كافر ومؤمن<sup>(٣)</sup>، وقال مقاتل: نزلت في أبي جهل وعثمان بن عفان، وقيل: فيه وفي عمار بن ياسر<sup>(٤)</sup>، وقيل: فيه وفي عمر، وقيل: أبو جهل وحمزة بن عبد المطلب، وقال الكلبي: أبو جهل والرسول ﷺ<sup>(٥)</sup>.

ولما تقدَّم ذِكْرُ الْإِلْحَادِ نَاسَبَ أَنْ يَتَّصَلَ بِهِ فِي التَّقْرِيرِ مَنْ اتَّصَفَ بِهِ وَلَمْ يَكُنِ التَّرْكِيبُ: أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ، كما قدَّم ما يُشَبِّهه فِي أَقْوَالِهِ: «أَمَّنْ يَلْعَلُ أَنَّنَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْخُبْرَ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى» [الرعد: ١٩] وكما جاء في سورة القِتَالِ: «أَمَّنْ كَانَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ» [محمد: ١٤].

«اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» وعيدٌ وتهديد بصيغة الأمر، ولذا جاء «إنَّه بما تعملون بصيرٌ» فيُجازيكم بأعمالكم.

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ» هم قريش ومن تابَعَهُم مِنَ الْكُفَّارِ غَيْرِهِمْ، وَالذِّكْرُ: الْقُرْآنُ هُنَا بِإِجْمَاعٍ، وَخَبَرُ «إِنَّ» اخْتَلَفُوا فِيهِ أَمْذُكُورٌ هُوَ أَوْ مُحْذُوفٌ؟ فَقِيلَ: مَذْكَورٌ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «أَوَّلُكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» وَهُوَ قَوْلُ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ

(١) النكت والعيون ١٨٤/٥.

(٢) المحرر الوجيز ١٨-١٩/٥.

(٣) النكت والعيون ١٨٥/٥.

(٤) المحرر الوجيز ١٨/٥.

(٥) النكت والعيون ١٨٥/٥، وزاد المسير ٢٦١/٧، وتفسير القرطبي ٤٢٧/١٨.

في حكاية جَرَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بِلَالِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ؛ سُئِلَ بِلَالٌ فِي مَجْلِسِهِ عَنْ هَذَا، فَقَالَ: لَمْ أَجِدْ لَهَا نَقَازًا. فَقَالَ لَهُ أَبُو عَمْرٍو: إِنَّهُ مِنْكَ لَقَرِيبٌ «أُولَئِكَ يُنَادُونَ»<sup>(١)</sup>، وَقَالَ الْحَوْفِيُّ: وَبِرْدٌ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ كَثْرَةُ الْفَضْلِ، وَأَنَّهُ ذَكَرَ هُنَاكَ مَنْ تَكُونُ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِمْ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ».

وَقِيلَ: مُحذوف، وخبر: «إِنَّ» يُحْذَفُ؛ لَفَهْمُ الْمَعْنَى، وَسَأَلَ عَيْسَى بْنُ عُمَرَ عَمْرٍو بَنَ عُبَيْدٍ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ عَمْرٍو: مَعْنَاهُ فِي التَّفْسِيرِ: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ» كَفَرُوا بِهِ «وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ». فَقَالَ عَيْسَى: أَجَدْتَ يَا أَبَا عَثْمَانَ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ قَوْمٌ: تَقْدِيرُهُ: مُعَانِدُونَ، أَوْ: هَالِكُونَ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ: قَدْ سَدَّ مَسَدَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْكَلَامِ قَبْلَ «إِنَّ»، وَهُوَ قَوْلُهُ: «أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ»<sup>(٣)</sup>. انْتَهَى. كَأَنَّهُ يُرِيدُ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ، فَيُمْكِنُ أَنْ يُقَدَّرَ: يُخْلَدُونَ فِي النَّارِ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ»؟

قُلْتَ: هُوَ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا»<sup>(٤)</sup>. انْتَهَى.

وَلَمْ يَتَعَرَّضْ بِصَرِيحِ الْكَلَامِ فِي خَبَرِ «إِنَّ» أَمْذُكُورٌ هُوَ أَوْ مُحذوف؟ لَكِنْ قَدْ يُتَنَزَّعُ مِنْ كَلَامِهِ هَذَا أَنَّهُ تَكَلَّمَ فِيهِ بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ ادَّعَى أَنَّ قَوْلَهُ: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ» فَالْمَحْكُومُ بِهِ عَلَى الْمُبْدَلِ مِنْهُ هُوَ الْمَحْكُومُ بِهِ عَلَى الْبَدَلِ، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ: وَالَّذِي يُحَسِّنُ فِي هَذَا هُوَ إِضْمَارُ الْخَبَرِ بَعْدَ «حَكِيمٌ حَمِيدٌ»، وَهُوَ أَشَدُّ إِظْهَارًا لِمَذْمَةِ الْكُفَّارِ بِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ» دَاخِلٌ فِي

(١) المحرر الوجيز ١٩/٥، نقلاً عن النَّقَّاشِ.

(٢) المحرر الوجيز ١٩/٥، نقلاً عن الطَّبْرِيِّ، والخبر في تفسيره ٤٥٢/٢٠، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٤.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٦٤/٤.

(٤) الكشف ٤٥٥/٣.

صفة الذُّكْرِ المُكذَّب به، فلم يتمَّ ذُكْرُ المُخْبِر عنه إلَّا بعد استيفاء وصفه<sup>(١)</sup>. انتهى.  
وهو كلامٌ حسنٌ.

والذي أذهبُ إليه أنَّ الخبرَ مذكورٌ، لكنَّه حُذِفَ منه عائِدٌ يعود على اسم «إِنَّ»، وذلك في قوله: «لا يَأْتِيهِ الباطلُ» أي: الباطل منهم، أي: الكافرون به، وحالة هذه لا يَأْتِيهِ باطلهم، أي: متى رَأَوْا فيه أنَّ يكون ليس حقًّا ثابتاً من عند الله، وإبطالاً له، لم يَصِلُوا إليه، أو تكون «أَل» عوضاً من الضمير، على قول الكوفيين، أي: لا يَأْتِيهِ باطلهم، أو يكون الخبر قوله: «ما يُقال لك» أي: في شأنهم، أو فيهم «إِلَّا» ما قد قِيلَ للرُّسُل من قَبْلِكَ» أي: أوحى إليك في شأن هؤلاء المُكذِّبين لك ولِمَا جَنَّتْ به مثل ما أوحى إلى مَنْ قَبْلِكَ مِنَ الرُّسُل، وهو أَنَّهُمْ عاقبتهم سيئة في الدُّنيا بالهلاك، وفي الآخرة بالعذاب الدائم، وغاية ما في هَذَيْنِ التوجهَيْن حَذْفُ الضمير العائد على اسم «إِنَّ»، وهو موجود، نحو قوله: السَّمْنُ مَنَوَانٌ بِدِرْهِمٍ، أي: منوان منه، والبرُّ كُرٌّ بِدِرْهِمٍ، أي: كُرٌّ منه.

وعن بعض نُحاة الكوفة: الخبر في قوله: «وإنَّه لكتاب عزيز»<sup>(٢)</sup>، وهذا لا يُتَعَقَّل.

«وإنَّه لكتاب عزيز» جملةٌ حالَّةٌ، كما تقول: جاء زيدٌ وإنَّ يَدَهُ على رأسه، أي: كفروا به وهذه حاله، وعِزُّهُ كونه عديمَ التَّظْيِير؛ لِمَا احتوى عليه من الإعجاز الذي لا يُوجَد في غيره من الكتب، أو غالبُ ناسِخٍ لسائر الكُتُب والشرائع.

وقال ابنُ عباس: «عزيز»: كريمٌ على الله تعالى، وقال مقاتل: مُمْتَنِعٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وقال السُّدِّيُّ: غيرُ مَخْلُوقٍ. وقيل: وُصِفَ بِالْعِزَّةِ؛ لَأَنَّهُ لَصِحَّةٌ معانيه مُمْتَنِعٌ الطَّلَعُ فيه والإِزْرَاءُ عليه، وهو محفوظٌ من الله<sup>(٣)</sup>.

«لا يَأْتِيهِ الباطلُ» مَنْ جَعَلَ خَبَرَ «إِنَّ» محذوفاً، أو قوله: «أولئك يُنادون»، كانت هذه الجملةُ في موضع الصِّفَةِ، وعلى ما اخترناه من أَحَدِ الوجهين تكون

(١) المحرر الوجيز ١٩/٥.

(٢) المحرر الوجيز ١٩/٥ نقلاً عن الطبري، وكلامه في تفسيره ٤٥٢/٢٠.

(٣) المحرر الوجيز ١٩/٥، وينظر تفسير الثعلبي ٣٧٥/٥، والنكت والعيون ١٨٥/٥، وتفسير البغوي ١١٦/٤، وتفسير القرطبي ٤٢٨/١٨.



الجملة في موضع خبر «إن»، والمعنى أن الباطل لا يتطرق إليه «من بين يديه ولا من خلفه» تمثيل، أي: لا يجد الظعن سبيلاً إليه من جهة من الجهات فيتعلق به، وأمّا ما ظهر من بعض الحمقى من الظعن فيه على رغمتهم ومن تأويل بعضهم له كالباطنية، فقد ردّ عليهم ذلك علماء الإسلام وأظهروا حماقاتهم.

وقال قتادة: «الباطل»: الشيطان، واللفظ لا يخص الشيطان، وقال ابن جبير والضحاك: «من بين يديه» أي: كتاب من قبله فيبطله، ولا من بعده<sup>(١)</sup>، فيكون على هذا «الباطل» في معنى المبطل، نحو: أورس النبت، فهو وارس، أي: مورش، أو يكون «الباطل» بمعنى المبطل مصدراً، فيكون كالعافية.

وقيل: «من بين يديه» أي: من قبل أن يتم نزوله «ولا من خلفه» أي: من بعد نزوله، وقيل عكس هذا، وقيل: «من بين يديه» قبل أن ينزل، لأن الأنبياء بشرت به فلم يقدر الشيطان أن يدحض ذلك، «ولا من خلفه» بعد أن أنزل.

وقال الطبري: «من بين يديه» لا يقدر ذو باطل أن يكيده بتغيير ولا تبديل «ولا من خلفه» لا يستطيع ذو باطل أن يلحق فيه<sup>(٢)</sup>.

«تنزيل» أي: هو تنزيل «من حكيم» أي: حاكم أو مُحَكِّم لمبانيه «حميد» محمود على ما أسدى لعباده من تنزيل هذا الكتاب وغيره من النعم.

«ما يُقال لك»: «يقال» مبني للمفعول؛ فاحتمل أن يكون القائل الله تعالى، كما تقدّم تأويلنا فيه، أي: ما يُوحى إليك الله إلّا مثل ما أوحى إلى الرسل، أي: في شأن الكفار، كما تأولناه على أحد الوجهين، أو في الشرائع.

وجوّزوا على أن القائل هو الله أن يكون «إن ربك» تفسيراً لقوله: «ما قد قيل» فالمقول «إن ربك لذو مغفرة» للطائعين، «وذو عقاب أليم» للعاصين، وهذا التأويل فيه بُعد؛ لأنّه حصر ما أوحى الله إليه وإلى الرسل في قوله: «إن ربك لذو مغفرة»

(١) تنظر المصادر الآتفة الذكر، وأثر قتادة عند ابن الضريس في فضائل القرآن (١٢٢) و(١٢٣)، والطبري ٤٤٤/٢٠، وأورده أيضاً القرطبي ٤٢٨/١٨ عن السدي، وأخرجه عنه الطبري ٤٤٣/٢٠ و٤٤٥.

(٢) أي: ما ليس منه. تفسير الطبري ٤٤٥/٢٠.

وذو عقاب أليم»، وهو تعالى قد أوحى إليه وإليهم أشياء كثيرة، فإذا أخذناه على الشرائع أو على عاقبة المُكذِّبين، كان الحَضْرُ صحيحاً، وكان قوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ» استئناف إخبارٍ عنه تعالى، لا تفسيراً لما قد قيل.

واحتمل أن يكون القائل الكفار، أي: ما يقول لك كفار قومك إلا ما قد قال كُفَّار الرُّسُلِ لهم من الكلام المؤذي والظَّن فيما أنزل الله عليهم من الكُتُب، ثم أخبر تعالى أنه «ذو مغفرة وذو عقاب أليم»، وفيه التَّرجِئة بالغُفران والرَّجْرَج بالعقاب وهو وَغْظ وتهديد.

وقال قتادة: عَزَى اللهُ نَبِيَّهٖ وَسَلَّاهُ بقوله: «مَا يُقَالُ لَكَ» الآية، ومثله: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّنٌ﴾<sup>(١)</sup> [الذاريات: ٥٢].

ولمَّا ذَكَرَ تعالى المُلْحِدِينَ في آياته وأنَّهُمْ لَا يَخْفَوْنَ عليه والكافرين بالقرآن، ذَكَرَ ما دَلَّ على تعنتهم وما ظَهَرَ مِنْ تكذيبهم، وقولهم: هَلَّا نَزَلَ بِلُغَةِ الْعَجَم؟ فقال: «ولو جعلناه قرآناً أَعْجَمِيّاً» أي: لَا يُفْصَح وَلَا تَبَيَّنَ معانيه لهم؛ لكونه بلغة الْعَجَم، أو بلغة غير العرب، لم يتركوا الاعتراض والتَّعَنُّتَ و«لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ» أي: يُبَيِّنُ لَنَا وَأَوْضَحَتْ حَتَّى نَفْهَمَهَا.

وقرأ الجمهور: «أَعْجَمِيٌّ» بهمزة الاستفهام بعدها مَدَّةٌ هي همزة أعجمي، وقياسها في التخفيف التسهيلُ بَيْنَ بَيْنٍ، وقرأ الأخوان والأعمش وحفص بهمزتين<sup>(٢)</sup>، أي: وقالوا مُنْكَرِينَ: أَقْرَأْنَ أَعْجَمِيٌّ ورسولٌ عَرَبِيٌّ، أو: ومُرْسَلٌ إليه عَرَبِيٌّ؟! وتأولَه ابنُ جُبَيْر أنَّ معنى قوله: «أَعْجَمِيٌّ» ونحن عربٌ مالنا وللعجمة، وقال ابنُ عطية: كأنَّهُمْ يُنْكَرُونَ ذلك، فيقولون: لَوْلَا بَيِّنٌ، أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ مُخْتَلِطٌ، هذا لَا يَحْسُنُ<sup>(٣)</sup>. انتهى.

(١) ينظر النكت والعيون ١٨٦/٥، وزاد المسير ٢٦٣/٧، وأخرجه عن قتادة الطبري ٤٤٦/٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠/٥، والقراءة في السبعة ص ٥٧٧، والتيسير ص ١٩٣، والنشر ٣٦٦/٢، وينظر تفصيل هذه القراءة عندهم، وخاصة ما يتعلق بالقراءة بهمزة واحدة أو بهمزتين، وإن كان بهمزتين، هل هما بالتحقيق أو بالتسهيل، وهل بينهما ألف أم لا؟ وسيأتي تفصيل ذلك قريباً.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠/٥، وكلام ابن جبير أخرجه الطبري ٤٤٧/٢٠.

ولا يصحُّ هذا التقسيم؛ لأنَّه بالنسبة للقرآن وَهْمٌ، إنَّما قالوا ما دَلَّ عليه قوله تعالى: «ولو جَعَلْنَاهُ قرآنًا أعجميًا» من اقتراحهم أن يكون أعجميًا، ولم يَقترحوا أن يكون القرآن أعجميًا وعربيًا.

وقرأ الحسن وأبو الأسود والجحدري وسَلَام والضَّحَّاك وابنُ عباس وابنُ عامر - بخلافٍ عنهما -: «أَعَجَمِيَّ وَعَرَبِيَّ» دونَ استفهام وسكون العين، ف قيل: معناه أَنَّهُم قالوا: أعجمة وإعرابٌ!! إنَّ هذا لَشَاذٌ، وقال ابنُ جبير: معناه: لولا فَصِلَ فَضْلَيْنِ، فكان بعضُهُ أعجميًا يفهمه العَجَمُ، وبعضُهُ عربيًا يفهمه العربُ<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب «اللوامح»: كأنَّهم لَمَّا قالوا: «لولا فَصِلْتَ آياته» أعادوا القولَ ثانيًا، فقالوا: أعجميَّ.

وأضمروا المبتدأ، أي: أعجميَّ، أو القرآن أعجميَّ، أو الكلام أو نحوها، والذي أتى به - أو الرُّسول - عَرَبِيَّ، كأنَّهم كانوا يُنكرون ذلك.

وقرأ عمرو بنُ ميمون: «أَعَجَمِيَّ» بهمزة استفهام وَفَتْح العين<sup>(٢)</sup>، والمعنى أَنَّ القرآن لو جاء على طريقة كائنة ما كانت، تَعَتُّوا؛ لأنَّهم لا يَطْلُبون الحقَّ.

وقال صاحب «اللوامح»: والعَجَمِيَّ الْمُنْسُوبُ إِلَى الْعَجَمِ، والياءُ لِلنَّسَبِ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَأَمَّا إِذَا سُكِّنَتِ الْعَيْنُ فَهُوَ الَّذِي لَا يُفْصِحُ، والياءُ فِيهِ بِلَفْظِ النَّسَبِ دُونَ مَعْنَاهُ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ يَاءِ: كُرْسِيٍّ وَبُخْتِيٍّ<sup>(٣)</sup>، والله أعلم. انتهى.

وليست كياءِ: كُرْسِيٍّ؛ لِأَنَّ يَاءَ: كُرْسِيٍّ، بُيِّنَتِ الْكَلِمَةُ عَلَيْهَا، وَيَاءُ: أَعَجَمِيٍّ، لَمْ تُبَيَّنْ الْكَلِمَةُ عَلَيْهَا، تقول العرب: رَجُلٌ أَعْجَمٌ وَرَجُلٌ أَعَجَمِيٌّ، فالياءُ لِلنَّسَبَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْمَبَالِغَةِ فِي الصِّفَةِ، نحو: أَحْمَرِيٌّ وَدَوَّارِيٌّ، مبالغة في: أَحْمَرٌ وَدَوَّارٍ.

(١) المحرر الوجيز ٢٠/٥، والقراءة عنهم - دون ابن عباس - في المحتسب ٢٤٧/٢، وقراءة ابن عامر - من رواية هشام - في التيسير ص ١٩٣، والنشر ٣٦٦/٢، وينظر معاني القرآن للنحاس ٢٧٩/٦.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٣٣ دون عزو ونقلاً عن الفراء - وكلامه في كتابه معاني القرآن ١٩/٣ - والمحتسب ٢٤٨/٢ عن عمرو بن ميمون.

(٣) البُخْتِ والبُخْتِي: أعجميان دخيلان، الإبل الخراسانية تُنتَج من إبل عربية وفاليج. العين ٢٤١/٤ (بخت).

وقال الزمخشري: فإن قلت: كيف يصح أن يُراد بالعربي المرسل إليهم وهم أمة العرب؟

قلت: هو على ما يجب أن يقع في إنكار المنكر لو رأى كتاباً عجمياً كتبت إلى قوم من العرب، يقول: أكتاب عجمي ومكتوب إليه عربي؟! وذلك لأن نسج الإنكار على تنافر حالتي الكتاب والمكتوب إليه، لا على أن المكتوب إليه واحد أو جماعة، فوجب أن يجرد لما سيق له من الغرض، ولا يوصل به ما تُخيل غرضاً آخر، ألا تراك تقول، وقد رأيت لباساً طويلاً على امرأة قصيرة: اللباس طويل واللباس قصير، ولو قلت: واللباس قصيرة، جئت بما هو لكثرة وفصول قول؛ لأن الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وأنوثته، إنما وقع في غرض ورأهما<sup>(١)</sup>. انتهى. وهو حسن إلا أن فيه تكريراً، على عادته في حب الشفقة والتفهي.

«قل هو» أي: القرآن «للذين آمنوا هدى» أي: إرشاد إلى الحق «وشفاء» أي: لما في الصدور من الظن والشك.

والظاهر أن «والذين لا يؤمنون» مبتدأ، و«في آذانهم وقر» في موضع الخبر.

وقال الزمخشري: هو «في آذانهم وقر» على حذف المبتدأ<sup>(٢)</sup>.

لما أخبر أنه هدى وشفاء للمؤمنين، أخبر أنه وقر وصمم في آذان الكافرين، ولا يضطر إلى إضمار: «هو»، فالكلام تام دونه، أخبر أن في آذانهم صمماً عن سماعهم، ثم أخبر أنه عليهم عمى يمنعهم من إبصار حكيمته والنظر إلى معانيه والتدبر لآياته، وجاء بلفظ «عليهم» الدالة على استيلاء العمى عليهم، وجاء في حق المؤمنين باللام الدالة على الاختصاص.

وكون «والذين» في موضع جر عطفاً على قوله: «للذين آمنوا»، والتقدير: وللذين لا يؤمنون وقر في آذانهم<sup>(٣)</sup>، إعراب متكلف، وهو من العطف على عاملين، وفيه مذاهب كثيرة مذكورة في النحو، والمشهور منع ذلك.

(١) الكشاف ٤٥٥/٣-٤٥٦.

(٢) الكشاف ٤٥٦/٣.

(٣) المصدر السابق.

وقرأ الجمهور: «عَمَى» بفتح الميم منوَّناً، مصدر: عَمِيَ، وقرأ ابنُ عُمر وابنُ عباس وابنُ الزبير ومعاوية بنُ أبي سفيان وعمر بنُ العاصي وابنُ هُرَمرز: «عَم» بكسر الميم وتنوينه، وقال يعقوب القاريُّ وأبو حاتم: لا نَذري أَنْتُونُوا أم فَتَحُوا الياءَ على أَنَّهُ فَعْلٌ ماضٍ، وبغير تنوينٍ رواها عمرو بنُ دينار وسليمان بن قَتَّة عن ابنِ عباس<sup>(١)</sup>.

والظاهر أَنَّ الضميرَ في «وهو عليهم» عائد على القرآن، وقيل: يعود على الوقر.

«أولئك» إشارة إلى «الذين لا يؤمنون»، وَمَنْ جَعَلَهُ خَبِيراً لـ «إِنَّ الذين كفروا» كانت الإشارة إليهم «يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» قيل: هو حقيقة، قال الضَّحَّاك: «يُنَادُونَ» بكُفْرهم وقُبْح أعمالهم بأقْبَح أسمائهم مِنْ بُعْدٍ، حتى يَسْمَعَ ذلك أَهلُ الموقف فتَعْظُم السَّمْعَةُ عليهم ويَجْلُ الْمَصَابُ، وقال عليٌّ ومجاهد: استعارةٌ لِقَلَّةِ فَهْمِهِمْ، شَبَّهَهُم بِالرَّجُلِ يُنَادِي مِنْ بُعْدٍ، فيَسْمَعُ الصوتَ ولا يَفْهَمُ تفاصيله ولا معانيه<sup>(٢)</sup>.

وحكى أَهلُ اللغة أَنَّهُ يقال للَّذي لا يَفْهَمُ: أَنْتَ تُنَادِي مِنْ بَعِيدٍ، أي: كَأَنَّهُ يُنَادِي مِنْ مَوْضِعٍ بَعِيدٍ، فهو لا يَسْمَعُ النِّداءَ ولا يَفْهَمُهُ، وحكى النَّقَّاشُ: كَأَنَّمَا يُنَادُونَ مِنَ السَّمَاءِ<sup>(٣)</sup>.

«ولقد آتَيْنَا موسى الكتابَ» تسليَّةٌ للرَّسول في كون قومه اضْطَرَبُوا فيما جاء به مِنَ الذِّكْرِ، فذكرَ أَنَّ موسى عليه السلام أُوتِيَ الكتابَ - وهو التوراة - «فاختلف فيه»، وتقدَّم شَرْحُ هذه الآية في أواخر سورة «هود» عليه السلام<sup>(٤)</sup>، والكلامُ على

(١) المحرر الوجيز ٢١/٥، وورد في مطبوعه: وبغير ياء، بدل: وبغير تنوين، وتفسير الثعلبي ٣٧٥/٥، والقرطبي ٤٣١/١٨، والقراءات الشاذة ص ١٣٣ عن ابنِ عباس: «وهو عليهم عم»، ينظر تفسير الطبري ٤٥٠/٢٠، ومعاني القرآن للنحاس ٢٨١/٦، وللغزالي ٢٠/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢١/٥، وينظر تفسير القرطبي ٤٣١/١٨، والنكت والعيون ١٨٧/٥، وتنظر الآثار عند الطبري ٤٥١/٢٠-٤٥٢.

(٣) تفسير القرطبي ٢١/٥، وينظر النكت والعيون ١٨٧/٥.

(٤) عند تفسير الآية (١١٠) منها.

نظير: «وما ربك بظلام للعبيد» في قوله في سورة «الحج»: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [الآية: ١٠].



﴿إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَعَدْنَاكَ مَا مَنَّا مِنْ شَيْءٍ ۖ ﴿٧﴾ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ نَجْصٍ ۚ ﴿٨﴾ لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَنْوَسْ قَنُوطٌ ۚ ﴿٩﴾ وَلَيْنَ أَدْفَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْبَةٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ فَأَبْرَأَهُ وَلَيْنَ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى فَلَنُنِيبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُدْفِقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۚ ﴿١٠﴾ وَإِذَا أَعْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ آغْرَضْنَا بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۚ ﴿١١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۚ ﴿١٢﴾ سَرُبِهِمْ ذَابَتْنا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ ﴿١٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِبَطٌ ۚ ﴿١٤﴾﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تعالى: «مَنْ عَمِلَ صَالِحًا» الآية، كان في ذلك دلالة على الجزاء يوم القيامة، فكأن سائلاً قال: ومتى ذلك؟ فقبل: لا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ، وَمَنْ سُئِلَ عَنْهَا فَلَيْسَ عَنْده عِلْمٌ بتعيين وقتها، وإنما يرد ذلك إلى الله، ثم ذَكَرَ سَعَةَ عِلْمِهِ وتَعَلُّقَهُ بما لا يَعْلَمُهُ إِلَّا هو تعالى.

وقرأ أبو جعفر والأعرج وشيبة وقتادة والحسن - بخلاف عنه - وابنُ عامر ونافع في غير رواية أبي خُلَيْدٍ، والمُفَضَّلُ وحفص وابنُ مقسم: «مِنْ ثَمَرَاتٍ» على الجمع، وقرأ باقي السبعة والحسن في رواية وطلحة والأعمش بالإفراد<sup>(١)</sup>.

ولمَّا كان ما يَخْرُجُ مِنْ أَكْمَامِ الشَّجَرَةِ وما تَحْمِلُ الْإِنَاثُ وتَضَعُهُ هو إيجادُ أشياء

(١) ينظر المحرر الوجيز ٢١/٥، وزاد المسير ٢٦٤/٧-٢٦٥، وتفسير القرطبي ٤٣٣/١٨، وقراءة نافع وابن عامر وحفص وأبي جعفر في السبعة ص ٥٧٧، والتيسير ص ١٩٤، والنشر ٣٦٧/٢، وأبو خُلَيْدٍ: هو عتبة بن حَمَّاد الحَكَمي الدِمَشقي البَلَّاطي القَارِي، روى القراءة عن نافع، وله عنه نسخة، وروى عنه القراءة هشام بن عمار وغيره. غاية النهاية ٤٩٨/١.

بَعْدَ الْعَدَمِ، نَاسَبَ أَنْ يُذَكَّرَ مَعَ عِلْمِ السَّاعَةِ، إِذْ فِي ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى الْبَغْثِ، إِذْ هُوَ إِعَادَةٌ بَعْدَ إِعْدَامٍ، وَنَاسَبَ ذِكْرُ أَحْوَالِ الْمُشْرِكِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَسَوَالُهُمْ سُؤَالَ التَّوْبِيخِ، فَقَالَ: «يَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي» أَي: الَّذِينَ نَسَبْتُمُوهُمْ إِلَيَّ وَزَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ لِي، وَفِي ذَلِكَ تَهَكُّمٌ بِهِمْ وَتَقْرِيعٌ.

والضمير في «يناديهم» عامٌّ في كُلِّ مَنْ عَبَدَ غَيْرَ اللَّهِ، فَيَنْدَرِجُ فِيهِ عِبَادُ الْأَوْثَانِ.

«قَالُوا أَذْنَاكَ» أَي: أَعْلَمْنَاكَ، قَالَ الشَّاعِرُ:

أَذْنَانَا بِبَيْنِهَا أَسْمَاءُ رَبِّ نَاوِيْمَلُ مِنْهُ الشَّوَاءُ<sup>(١)</sup>

وقال ابنُ عَبَّاسٍ: أَسْمَعْنَاكَ<sup>(٢)</sup>، كَأَنَّهُ اسْتَبَعَدَ الْإِعْلَامَ لِلَّهِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ عِلْمًا وَاجِبًا، فَالْإِعْلَامُ فِي حَقِّهِ مُحَالٌ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي «قَالُوا» عَائِدٌ عَلَى الْمُنَادِينَ؛ لِأَنَّهُمُ الْمُحَدَّثُونَ عَنْهُمْ «مَا مِنَّا» أَحَدٌ الْيَوْمَ - وَقَدْ أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا - يَشْهَدُ أَنَّ لَكَ شَرِيكًا، بَلْ نَحْنُ مُوَحِّدُونَ لَكَ، أَوْ «مَا مِنَّا» أَحَدٌ يُشَاهِدُهُمْ، لِأَنَّهُمْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَضَلَّتْ عَنْهُمْ أَلْهَتُهُمْ لَا يُبْصِرُونَهَا فِي سَاعَةِ التَّوْبِيخِ.

وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «قَالُوا» عَائِدٌ عَلَى الشُّرَكَاءِ، أَي: قَالَ الشُّرَكَاءُ: «مَا مِنَّا» مَنْ يَشْهَدُ بِمَا أَضَافُوا إِلَيْنَا مِنَ الشَّرْكَ، وَ«أَذْنَاكَ» مَعْلَقٌ، لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الْإِعْلَامِ، وَالْجُمْلَةُ مِنْ قَوْلِهِ: «مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ» فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ، وَفِي تَعْلِيْقِ بَابٍ: أَعْلَمَ وَأَنْبَأَ، خِلَافًا، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَسْمُوعٌ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ<sup>(٣)</sup>.

(١) الْقَائِلُ: الْحَارِثُ بْنُ جُلْزَةَ الْبِشْكَرِيِّ، وَالْبَيْتُ مَطْلَعٌ مَعْلَقَتُهُ، وَهُوَ فِي شَرْحِ الْقِصَائِدِ التَّسَعِ الْمَشْهُورَاتِ لِلْنَّحَاسِ ٥٤١/٢، وَشَرْحِ الْمَعْلَقَاتِ السَّبْعِ لِلزَّوْزَنِ ص ١٩٠، وَالْبَيِّنُ: الْفِرَاقُ، وَالتَّوَاوِي: الْمَقِيمُ، وَالتَّوَاءُ: الْإِقَامَةُ.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٢٢/٥، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ٤٥٦/٢٠.

(٣) التَّعْلِيْقُ: أَنَّ تَقْدَرُ الْمَفَاعِيلَ؛ لِعَدَمِ إِمْكَانِ ظَهْوَرِهَا، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُرِّقَتُمْ كُلَّ مُرِّقٍ إِنَّكُمْ لِنِى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [سَبَأ: ٧]، فَجُمْلَةُ ﴿إِنَّكُمْ لِنِى خَلْقٍ﴾ فِي الْآيَةِ - سَدَّتْ مَسَدَ مَفْعُولِي ﴿يُنَبِّئُكُمْ﴾، وَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ الْكَافُ وَالْمِيمُ مِنْ ﴿يُنَبِّئُكُمْ﴾. مَعْجَمُ الْقَوَاعِدِ الْعَرَبِيَّةِ فِي النُّحُوِّ التَّصْرِيفِ لِلدَّقْرِ ص ٤١٧، وَيَنْظُرُ شَرْحُ ابْنِ عَقِيلٍ ٤٥٣/١، وَتَوْضِيحُ الْمَقَاصِدِ لِلْمِرَادِيِّ ٣٩٥/١.

والظاهر أَنَّ قولهم «أَذَّنَاكَ» إنشاء، كقولك: أَقْسَمْتُ لأُضْرِبَنَّ زيداً، وإن كان إخباراً سابقاً، فتكون إعادة السؤال؛ توييحاً لهم.

«وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ» أي: نَسُوا ما كانوا يَقُولُونَ في الدُّنْيَا وَيَدْعُونَ مِنَ الْآلِهَةِ، أو: «وَضَلَّ عَنْهُمْ» أي: تَلَفَّتْ أَصْنَائُهُمْ وَتَلَاشَتْ، فلم يَجِدُوا مِنْهَا نَصْراً وَلَا شِفَاعَةً، «وَطَنُوا» أي: أَيْقَنُوا، قاله السُّدِّيُّ<sup>(١)</sup>، «ما لهم مِنْ مَحْيِصٍ» أي: مِنْ حَيْذَةٍ وَرَوَاغٍ عَنِ الْعَذَابِ.

والظاهر أَنَّ «طَنُوا» مُعْلَقَةٌ، والجملة المنفِية في موضع مفعولي «طَنُوا»، وقيل: تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ: «وَطَنُوا» أي: وَتَرَجَّحَ عَنْهُمْ أَنَّ قَوْلَهُمْ «مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ» مُنْجَاةٌ لَهُمْ، أو أَمْرٌ يُمَوِّهُونَ بِهِ، والجملة بَعْدَ ذَلِكَ مُسْتَأْنَفَةٌ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَنَجًى، أو مَوْضِعُ رَوَاغٍ.

«لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ» هذه الآيات نَزَلَتْ فِي كُفَّارٍ، قيل: فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، وقيل: فِي عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ<sup>(٢)</sup>، وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتَّصِفُونَ بِوَضْفٍ أَوَّلُهَا مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ، أي: مِنْ طَلَبِ السَّعَةِ وَالنُّعْمَةِ، وَدُعَاءٌ مُصَدَّرٌ مُضَافٌ لِلْمَفْعُولِ.

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: «مِنْ دُعَاءٍ بِالْخَيْرِ» بِنَاءٍ دَاخِلَةٍ عَلَى «الْخَيْرِ»<sup>(٣)</sup>، وَفَاعِلُ الْمَصْدَرِ مُحذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ هُوَ.

«وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ» الْفَقْرُ وَالضُّيْقَةُ<sup>(٤)</sup> «فَيُؤْوِسُ» أي: فَهُوَ يُؤْوِسُ «فَقُنُوطٌ»، وَأَتَى بِهِمَا صِيغَتِي مَبَالِغَةٍ، وَالْيَأْسُ مِنْ صِفَةِ الْقَلْبِ، وَهُوَ أَنْ يَقْطَعَ رَجَاءَهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَالْقُنُوطُ أَنْ يَظْهَرَ عَلَيْهِ آثَارُ الْيَأْسِ؛ فَيَتَضَاعَلُ وَيَنْكَسِرُ، وَبَدَأَ بِصِفَةِ الْقَلْبِ؛ لِأَنَّهَا هِيَ الْمُؤَثِّرَةُ فِيمَا يَظْهَرُ عَلَى الصُّورَةِ مِنَ الْإِنْكَسَارِ.

(١) المحرر الوجيز ٢٢/٥، وأخرجه عنه الطبري ٤٥٧/٢٠.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢/٥، وينظر تفسير القرطبي ٤٣٤/١٨، والكشاف ٤٥٧/٣.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٧٧/٥، والمحرر الوجيز ٢٢/٥، والكشاف ٤٥٧/٣، والقراءات الشاذة

ص ١٣٣، وتفسير القرطبي ٤٣٤/١٨، ووقع عند الأخير: «من دعاء المال».

(٤) الضيقة بالكسر - ويفتح -: الفقر وسوء الحال. القاموس (ضيق).



«وَلَيْنِ أَذُقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا» سَمَى النُّعْمَةَ رَحْمَةً؛ إِذْ هِيَ مِنَ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ، «مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ» أَي: ضُرٌّ «مَسَّنَهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي» أَي: بِسَعْيِي وَاجْتِهَادِي، وَلَا يَرَاهَا أَنَّهَا مِنْ اللَّهِ، أَوْ «هَذَا لِي» لَا يَزُولُ عَنِّي، «وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً» أَي: ظَنُّنَا أَنَّا لَا نُبْعَثُ، وَأَنَّ مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ مِنْ ذَلِكَ لَيْسَ بِوَاقِعٍ، كَمَا قَالَ تَعَالَى حِكَايَةَ عَنْهُمْ: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجن: ٣٢].

«وَلَيْنِ» رُدِّدَتْ «إِلَى رَبِّي» وَلَيْنِ كَانَ كَمَا أَخْبَرَتِ الرُّسُلُ «إِنَّ لِي عِنْدَهُ» أَي: عِنْدَ اللَّهِ «لِلْحُسْنَى» أَي: الْحَالَةَ الْحَسَنَى مِنَ الْكِرَامَةِ وَالنُّعْمَةِ، كَمَا أَنْعَمَ عَلَيَّ فِي الدُّنْيَا.

وَأَكَّدُوا ذَلِكَ بِالْيَمِينِ، وَبِتَقْدِيمِ «لِي» وَ«عِنْدَهُ» عَلَى اسْمِ «إِنَّ»، وَبِدْخُولِ لَامِ التَّأَكِيدِ عَلَيْهِ أَيْضاً، وَبِصِيغَةِ الْحُسْنَى مُؤَنَّثٌ: الْأَحْسَنُ، الَّذِي هُوَ أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ، وَلَمْ يَقُولُوا: لِلْحَسَنَةِ، أَي: الْحَالَةَ الْحَسَنَةَ.

وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام: «لِلْكَافِرِ أُمْنِيَّتَانِ؛ أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَهَذِهِ «إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى» وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ ﴿يَلْتَنِي كُتُّ رَبِّكَ﴾<sup>(١)</sup> [النبا: ٤٠].

«فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمَلُوا» مِنَ الْأَفْعَالِ السَّيِّئَةِ، وَذَلِكَ كُنَايَةً عَنْ جَزَائِهِمْ بِأَعْمَالِهِمُ السَّيِّئَةِ، «وَلَنُذِيقُهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ» فِي مَقَابِلَةِ «إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى»، وَكُنَى بِغَلِظِ الْعَذَابِ عَنْ شِدَّتِهِ.

«وَإِذَا أَنْعَمْنَا» تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى نَظِيرِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ<sup>(٢)</sup> فِي أَوَاخِرِ «سُبْحَانَ»<sup>(٣)</sup> إِلَّا أَنَّ فِي آخِرِ تِلْكَ: ﴿كَانَ يَتُوسَّ﴾، وَآخِرُ هَذِهِ: «فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ»، أَي: فَهُوَ دَعَاءٌ بِإِزَالَةِ الشَّرِّ عَنْهُ وَكُشْفِ ضُرِّهِ، وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمِلُ الطُّوْلَ وَالْعَرَضَ فِي الْكَثْرَةِ، يُقَالُ: أَطَالَ فُلَانٌ فِي الْكَلَامِ، وَأَعْرَضَ فِي الدُّعَاءِ: إِذَا أَكْثَرَ، أَي: فَذُو تَصَرُّعٍ وَاسْتِغَاثَةٍ.

(١) المحرر الوجيز ٢٢/٥، وينظر تفسير القرطبي ٤٣٥/١٨، والكشاف ٤٥٧/٣، وأخرجه عنه الثعلبي في الكشف والبيان ٣٧٧/٥.

(٢) عند تفسير الآية (٨٣) من سورة الإسراء.

(٣) تفسير القرطبي ٤٣٦/١٨، وينظر تفسير الثعلبي ٣٧٧/٥، والبغري ١١٨/٤، والطبري ٤٦٠/٢٠.

وَذَكَرَ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ نَوْعاً مِنْ طُغْيَانِ الْإِنْسَانِ إِذَا أَصَابَهُ اللَّهُ بِنِعْمَةٍ أَبْطَرَتْهُ النَّعْمَةُ، «وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ» ابْتَهَلَ إِلَى اللَّهِ وَتَضَرَّعَ.

«قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ» أَي: الْقُرْآنُ «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»، أُبْرَزَهُ فِي صُورَةِ الْإِحْتِمَالِ، وَهُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بِلَا شَكٍّ، وَلَكِنَّهُ تَنْزَلُ مَعَهُمْ فِي الْخُطَابِ.

وَالضَّمِيرُ فِي «أَرَأَيْتُمْ» لِكُفَّارِ قُرَيْشٍ، وَتَقَدَّمَ أَنْ مَعْنَى «أَرَأَيْتُمْ» أَخْبِرُونِي، وَالْمَعْنَى: أَخْبِرُونِي عَنْ حَالِكُمْ «إِنْ كَانَ» هَذَا الْقُرْآنُ «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»، «وَكُفِّرْتُمْ بِهِ»، وَشَاقَقْتُمْ فِي اتِّبَاعِهِ «مَنْ أَضَلُّ» مِنْكُمْ، إِذْ أَنْتُمْ الْمَشَاقِقُونَ فِيهِ وَالْمُغْرِضُونَ عَنْهُ، وَالْمُسْتَهْزِؤُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ.

وَتَقَدَّمَ أَنْ «أَرَأَيْتُمْ» هَذِهِ تَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ مَذْكُورٍ، أَوْ مَحْذُوفٍ، وَإِلَى ثَانٍ الْغَالِبُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ جُمْلَةً اسْتِفْهَامِيَّةً، فَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: «أَرَأَيْتُمْ» أَنْفُسَكُمْ، وَالثَّانِي: هُوَ جُمْلَةُ الْاسْتِفْهَامِ، إِذْ مَعْنَاهُ: مَنْ أَضَلُّ مِنْكُمْ أَيُّهَا الْكُفَّارُ، إِذْ مَأْلَكُمْ إِلَى الْهَلَاكِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

ثُمَّ تَوَعَّدَهُمْ بِمَا هُوَ كَائِنٌ لَا مُحَالَاةَ، فَقَالَ: «سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ» قَالَ الْمَنْهَالُ<sup>(١)</sup> وَالسُّدِّيُّ وَجَمَاعَةٌ: هُوَ وَعِيدٌ لِلْكَفَّارِ بِمَا يَفْتَحُهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ الْأَقْطَارِ حَوْلَ مَكَّةَ، وَفِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَرْضِ، ك: خَبِيرٌ، «وَفِي أَنْفُسِهِمْ» أَرَادَ بِهِ فَتَحَ مَكَّةَ، وَتَضَمَّنَ ذَلِكَ الْإِخْبَارَ بِالْغَيْبِ وَوَقَعَ كَمَا أَخْبَرَ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَقَتَادَةُ: «فِي الْآفَاقِ» مَا أَصَابَ الْأُمَّةَ الْمَكْذُوبَةَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ قَدِيمًا، «وَفِي أَنْفُسِهِمْ» يَوْمَ بَدْرٍ، وَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ زَيْدٍ: فِي آفَاقِ السَّمَاءِ، وَأَرَادَ الْآيَاتِ: فِي الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالرِّيَّاحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، «وَفِي أَنْفُسِهِمْ» عِبْرَةٌ لِلْإِنْسَانِ

(١) فِي النِّسْخِ: أَبُو الْمَنْهَالِ، وَالْمُنْبَتُّ مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٣/٥ - وَالْكَلَامُ مِنْهُ - وَمَصَادِرُ التَّخْرِيجِ، وَهُوَ الصَّوَابُ، وَهُوَ: أَبُو عَمْرٍو الْمَنْهَالُ بْنُ عَمْرِو الْأَسَدِيِّ، يَرْوِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَزَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ وَغَيْرِهِمَا، وَرَوَى عَنْهُ حُجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةٍ وَمَنْصُورُ شُعْبَةَ وَغَيْرُهُمْ، وَنُقِيَ بِحَبِيْبِ بْنِ مَعِينٍ وَغَيْرِهِ، وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ: صَدُوقٌ. تُوْفِيَ سَنَةَ بَضْعِ عَشْرَةٍ وَمِئَةٍ. تَهْذِيبُ الْكَمَالِ، وَالسِّيَرِ ١٨٤/٥.

(٢) الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٣/٥، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣٧٧/٥، وَالْقُرْطُبِيُّ ٤٣٧/١٨، وَقَوْلُ الْمَنْهَالِ وَالسُّدِّيِّ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٤٦١/٢٠.

بجسمه وحواسه وَغَرِيبَ خِلْقَتِهِ وتدرّجه في البطن، ونحو ذلك، وينبو هذان القولان عن لفظ «سُتْرِيهِمْ»، لأنَّ هلاك الأُمَمِ المَكْدُوبَةِ قديماً وآياته الشمس والقمر وغير ذلك، قد كان ذلك كَلَمَةً مَرِيئاً لهم، فالقولُ الأوَّلُ أرجح<sup>(١)</sup>.

وَأَخَذَ الزمخشريُّ هذا القولَ وَذَيَّلَهُ، فقال: يعني ما يَسَّرَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ لرسولِ اللهِ ﷺ وللخلفاءِ مِنْ بَعْدِهِ وَنُصَّارِ دِينِهِ في آفاقِ الدُّنْيَا - وبِلَادِ الْمَشْرِقِ والمغربِ عموماً، وفي بَاخَةِ الْعَرَبِ خصوصاً - مِنْ الْفُتُوحِ التي لم يَتيسَّرْ أمثالُها لِأَحَدٍ مِنْ خُلَفَاءِ الْأَرْضِ قَبْلَهُمْ، وَمِنْ الْإِظْهَارِ عَلَى الْجَبَابِرَةِ وَالْأَكَاْسِرَةِ، وَتَغْلِيْبِ قَلِيلِهِمْ عَلَى كَثِيرِهِمْ، وَتَسْلِيْطِ ضِعَافِهِمْ عَلَى أَقْوِيَانِهِمْ، وَإِجْرَائِهِ عَلَى أَيْدِيهِمْ أُمُوراً خَارِجَةً مِنَ الْمَعْهُودِ، خَارِقَةً لِلْعَادَاتِ، وَنَشْرِ دَعْوَةِ الْإِسْلَامِ فِي أَقْطَارِ الْمَعْمُورَةِ، وَبَسْطِ دَوْلَتِهِ فِي أَقَاصِيهَا، وَالْإِسْتِقْرَاءِ يُظْلِلُكَ فِي التَّوَارِيخِ وَالْكِتَابِ الْمُدَوَّنَةِ فِي مَشَاهِدِ أَهْلِهِ وَأَيَّامِهِمْ عَلَى عَجَائِبَ لَا تَرَى وَقَعَةً مِنْ وَقَائِعِهِمْ إِلَّا عِلْماً مِنْ أَعْلَامِ اللهِ، وَآيَةً مِنْ آيَاتِهِ يَقْوَى مَعَهَا الْيَقِيْنُ<sup>(٢)</sup>، وَيَزْدَادُ بِهَا الْإِيْمَانُ، وَيَتَبَيَّنُ أَنَّ دِيْنَ الْإِسْلَامِ هُوَ دِيْنُ الْحَقِّ الَّذِي لَا يَحِيدُ عَنْهُ إِلَّا مَكَابِرُ جِسْمِهِ، مَغَالِطُ نَفْسِهِ. انتهى. ما كتبه مُقْتَصِراً عَلَيْهِ.

«حتى يتبين لهم أنه» أي: أَنَّ الْقُرْآنَ وما تَضَمَّنَهُ مِنَ الشَّرْعِ هُوَ «الْحَقُّ»، إِذْ وَقَعَ وَفَّقَ ما أَخْبَرَ بِهِ مِنَ الْغَيْبِ.

و«بَرَبِّكَ» الباءُ زائدة، التقدير: أَوَلَمْ يَكْفِكَ - أَوْ: يَكْفِيهِمْ - رَبُّكَ، و«أنه على كل شيء شهيد» بَدَلٌ مِنْ: رَبُّكَ؛ إِمَّا حَالَةً كَوْنِهِ مَجْرُوراً بِالْبَاءِ فَيَكُونُ بَدَلاً عَلَى الْلفظِ، وَإِمَّا حَالَةً مِرَاعَاةِ الْلفظِ فَيَكُونُ بَدَلاً عَلَى الْمَوْضِعِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ عَلَى إِضْمَارِ الْحَرْفِ، أَي: أَوَلَمْ يَكْفِ رَبُّكَ بِشَهَادَتِهِ، فَحُذِفَ الْحَرْفُ، وَمَوْضِعُ «أَنَّ» عَلَى الْخِلَافِ، أَهُوَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ، أَوْ فِي مَوْضِعِ جَرٍّ، وَيَبْعُدُ قَوْلُ مَنْ جَعَلَ «بَرَبِّكَ» فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ، وَفَاعِلٍ: كَفَى «أَنَّ» وما بَعْدَهَا، وَالتقديرُ عنده: أَوْ لَمْ يَكْفِ رَبُّكَ شَهَادَتَهُ.

(١) المحرر الوجيز ٢٣/٥، وينظر تفسير الثعلبي ٣٧٧/٥، والنكت والعيون ١٨٩/٥، وتفسير البغوي ١١٩-١٨٨/٤، والقرطبي ٤٣٧/١٨، وقولُ ابنِ زيدٍ عند الطبري ٤٦٢/٢٠.

(٢) في النسخ: تقوى معها النفس، والمثبت من مطبوع الكشاف ٤٥٨/٣، ومخطوطه الورقة (٢٦٥).

وَقُرِئَ: «إِنَّهُ» بكسر الهمزة<sup>(١)</sup>؛ على إضمار القول، و«أَلَا» استفتاح، تُنبّه السامع على ما يُقال.

وقرأ السِّلْمِيُّ والحسن «في مُرْيَةٍ» بضم الميم<sup>(٢)</sup>، وإحاطته تعالى بالأشياء عِلْمُهُ بها جملة وتفصيلاً، فهو يُجازيهم على كُفْرهم ومِرْيَتهم في لقاء ربِّهم.



تَمَّ الجزء الثامن عشر من البحر المحيط،

ويتلوه الجزء التاسع عشر

وأَوَّلُهُ تفسير قوله تعالى:

﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ عَسَّ ﴿٢﴾﴾،

من أول سورة الشورى

(١) المحرر الوجيز ٢٤/٥، وينظر معاني القرآن للزجاج ٣٩٢/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤/٥، وأوردها أيضاً الزمخشري في الكشاف ٤٥٨/٣ ولم ينسبها.

## فهرس الآيات

### سورة فاطر

#### • مفردات سورة فاطر

٥

تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحُهُمْ مَتَنَّى وَتِلْكَ أَوْنَعُ بَرِيدٍ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٢﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يُزِفُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُوَفَّكَو ٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٤﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُزْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ٧﴾ آمَنَ رُبُّنَ لَهُ سُوهُ عَلَيْهِ قَرَاهَ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ٨﴾

٦

تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِ سَحَابًا فَسَقَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُشُورُ ١﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السِّنَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُورُ ٢﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَفْضُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ٣﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَالِجٌ شَرَابُهُ وَهَذَا يَمْلَحُ أَجَحٌ وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيبًا رَسَخَ حُيُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِرَ لِيَتَّبَعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ

تَشْكُرُونَ ﴿١٦﴾ يُؤْتِيهِ الْبَلَدَ فِي الْفَجْرِ نَهَارٌ وَيُؤْتِيهِ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ ﴿١٧﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ  
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ وَلَا بَيْنُكَ مِنْهُ خَبِيرٌ ﴿١٨﴾

١٨

تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّاسَ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿١٦﴾ إِنْ يَشَأْ  
يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٧﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ  
وَلَنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ  
رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ وَمَا  
يَسْتَوِ الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا  
يَسْتَوِ الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنْ أَنْتَ  
إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أَتَمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ  
فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ  
أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَتْ نَكِيرٌ ﴿٢٦﴾

٣١

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُتَخِلِّفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ  
الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَبِيَّةٌ شُوذٌّ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ  
وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ﴾ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّكَ عَلَى اللَّهِ عَزِيزٌ  
غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا  
وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَنْ تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ  
غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ  
اللَّهَ يَعْبَادُوه. لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ  
لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾  
جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا  
لِمَ لَمْ يَأْتِنَا اللَّهُ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّنَا لَعَلَّاهُمْ شُكُورٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ أُحْضُوا إِلَى الدَّارِ الْمُقَامَةِ مِنْ  
فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾

٤٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ  
مِنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَدَقَاتٍ

عَبَّرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوْلَىٰ نَعْمَتِكُمْ مَا بَدَّكَرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَحَاءَكُمْ أَلْتَذِيرُ فَذَوْقُوا مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يُزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يُزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَدْعُوا إِلَىٰ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ لَبَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٣٠﴾ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِذَا نَفَسَخَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٣١﴾ ﴿٣٢﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِبْدَى الْأُثَمِّ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ ﴿٣٢﴾ أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ ﴿٣٣﴾ أَوْلَىٰ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ ﴿٣٤﴾ وَلَوْ يُوَاسِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَنْبَةٍ وَلَا يَكُن يُوَاسِعُهُمْ إِلَّا أَجَلٌ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُ اللَّهُ كَانِ يَعْجِزُهُ بَصِيرًا﴾ ﴿٣٥﴾

## سورة يس

## • مفردات سورة يس

تفسير قوله تعالى: ﴿يس﴾ ﴿١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ نَزِيلَ الْغُرُورِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَذَرُ ءَابَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَغْلًا فَهُمْ إِلَىٰ الْآذَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا فَأَعْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِغُفْرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَيَكْسِبُ مَا كَدُمَا وَءَاثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَارٍ مُبِينٍ ﴿١٢﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْنَا مَرْسَلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا

أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ سَمَاءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا  
إِلَّا الْبَلَاغُ الْبَشِيرِ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطْلُقُكُمْ فِيكُمْ لَيْنَ لَوْ نَشَاءُ لَنَمَكِّنَنَّكُمْ وَلَنَسْخُكُنَّ بِمَا عَذَابُ  
الْآخِرَةِ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ  
رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفَوِرَ أَتْبَعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهِتَدُونَ ﴿٢١﴾  
وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَخُذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِيدِ الرَّحْمَنُ يَضْرِبَ  
لِيَ لَآئِنَ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٣﴾ إِنَّ إِيَّاهُ لَأَنبَغِي صَلَافِي مُبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا أَمْسٌ  
بَرِيكُكُمْ فَاسْمَعُونَ ﴿٢٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا عَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي  
مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾

٨١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ﴿١٥﴾  
إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبَاحَةً وَحْدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿١٦﴾ يَحْشَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا  
كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٧﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾  
وَلَنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدُنَا مُحْضَرُونَ ﴿١٩﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْبَيْتَةُ أَحْيَيْتُهَا وَأَفْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَبِتُّهُ  
بِأَكْلُونِ ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَبٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٢١﴾  
لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٢﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ  
كُلَّهَا مِمَّا تُنْثَثُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْبَيْتُ لَسَلَخَ مِنْهُ  
النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٢٤﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٥﴾  
وَالْقَمَرُ قَدَرْتَهُ مَازَالٌ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْشُونِ الْقَدِيرِ ﴿٢٦﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ  
وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٧﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِكِ  
الْمَشْحُونِ ﴿٢٨﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمُ مِن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَنَمَوِّجُهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ  
يُنْقِذُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣١﴾

٩٣

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٥﴾ وَمَا  
تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ  
قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اطَّغَيْتُمْ مِّنْ لَّدُنَّا شَاءَ اللَّهِ أَطَعَسُوهُ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ  
مُّبِينٍ ﴿١٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَبَاحَةً تَأْخُذُهُمْ  
وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿١٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٠﴾ وَيُنْفِخُ فِي الصُّورِ فَإِذَا  
هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴿٢١﴾ قَالُوا بَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ



الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٦﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٧﴾ فَأَلَيْكُم لَّا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٨﴾ ١١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ وَأَوَّجَعُ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْبَابِ مُتَّكِئُونَ ﴿٥٦﴾ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَكْهَةٌ وَلَمْ يَأْذَعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَأَمْسَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَنِيَّ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَصَلَّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصَلُّوْا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَنفُثُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَلَّا يَبْصُرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَائِبِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ ١٢٣

تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْمَا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلَائِكُونَ﴾ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُلْقُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْزِي الْأَعْلَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْشَأَهُ مِنْهُ تُورِدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ ١٣٨

## سورة الصافات

• مفردات الآيات (١-٩٨) من قوله تعالى: ﴿وَالْقَلْتَنِي صَمًّا﴾ ﴿١﴾ فَأَلْزَمْتَ خِزًّا ﴿٢﴾

فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا ﴿٣﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ ..... ١٤٦

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالصَّغْدَىٰ صَفَا ۝١ فَالزَّيْجَرِ نَجْرًا ۝٢ فَالْيَلِيبِ ذِكْرًا ۝٣ إِنَّ إِلَٰهَهُمْ لَوَاحِدٌ ۝٤ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۝٥ إِنَّا رَزَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِرَيْنٍ ۝٦ الْكَوْكَبِ ۝٧ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝٨ لَا يَسْمَعُونَ إِلَىٰ آلِثَمَ الْأَعْلَىٰ وَيُقْدِفُونَ مِّنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝٩ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝١٠ إِلَّا مَن خَلَفَ الْقُلُوبَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۝١١﴾ ... ١٥٠

تفسير قوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْنِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَن خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّن طِينٍ لَّارِبٍ ۝١١ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝١٢ وَإِنَّا لَنَدْكُرُ لَّا يَدْكُرُونَ ۝١٣ وَإِنَّا لَنَاصِرُونَ ۝١٤ وَقَالُوا إِن هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝١٥ أَوَدَا يَنَّا وَكُنَّا تَرَاكَا وَعِظْلُمَا أَوَدَا لَنَبْعُوثُونَ ۝١٦ أَوْ مَا بَاتُوا الْأَوَّلُونَ ۝١٧ قُلْ نَعَم وَأَنسَمُ دُخْرُونَ ۝١٨ فَأَمَّا هِيَ نَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝١٩ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَٰذَا يَوْمُ الَّذِينَ ۝٢٠ هَٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝٢١﴾ ... ١٥٨

تفسير قوله تعالى: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَحَهُمْ وَمَا كَانُوا بِعِدَدٍ ۝٢٢ مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَأَعْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۝٢٣ وَقَفُوهُمْ إِنِّهِمْ مِّنْشُورُونَ ۝٢٤ مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ ۝٢٥ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۝٢٦ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝٢٧ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَأْتِيَنَا مِنَ الْيَمِينِ ۝٢٨ قَالُوا بَلْ لَّوْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝٢٩ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَالِفِينَ ۝٣٠ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَلْأَقْبَرُونَ ۝٣١ فَأَعْوَجْتُمْ إِنَّا كُنَّا غُيُوثٌ ۝٣٢ فَأَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝٣٣ إِنَّا كَذَّلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝٣٤ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۝٣٥ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا نَرَاكَ إِلَّا إِلَٰهِنَا لِشَاعِرٍ يُخَوِّنُ ۝٣٦ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ۝٣٧ إِنَّا لَنَذِقُهَا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝٣٨ وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝٣٩﴾ ... ١٦٤

تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝٤٠ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ۝٤١ فَوَكَرَهُمُ مَّكْرُومٌ ۝٤٢ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝٤٣ عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ۝٤٤ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُلِّ فَاكِهَةٍ مِّنْ عِشِّ الْجَنَّةِ ذِي ظُلُمٍ ۝٤٥ لِّلشَّارِبِينَ ۝٤٦ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَكُونَ ۝٤٧ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ ۝٤٨ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّنْكَوَّاتٌ ۝٤٩ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝٥٠ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ۝٥١ يَقُولُ أَؤُنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ۝٥٢ أَوَدَا يَنَّا وَكُنَّا تَرَاكَا وَعِظْلُمَا أَوَدَا لَمَدِينُونَ ۝٥٣ قَالَ هَلْ أَتَىٰكَ مِثْلُ مَا لَمْ يَأْتِكَ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ ۝٥٤ قَالَ نَأَلَّهُ إِنْ كِدْتَ لِتَزِيدَ ۝٥٥ وَلَوْ لَا نَفْسُهُ رَزَىٰ لَّكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ۝٥٦ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ۝٥٧ إِلَّا مَوَلَّاتِ الْأَوَّلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ۝٥٨ إِنَّ هَٰذَا لَمَوْءِقُورٌ الْعَظِيمُ ۝٥٩ لِيُنْزِلَ هَٰذَا فَلْيَعْمَلَ الْعَامِلُونَ ۝٦٠﴾ ... ١٦٩

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَا كَذَّبْتُمْ أَنْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ رَافِقِينَ﴾ (١٢) ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٣) ﴿إِنَّمَا سَجِرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ (١٤) ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ دُخَانٌ مُّسْتَبِطٌ﴾ (١٥) ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ فِيهَا مَنَالُونَ مِنْهَا الْبُظُورَ﴾ (١٦) ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَا مِنْ حَبِيرٍ﴾ (١٧) ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ (١٨) ﴿إِنَّهُمْ أَلْفَا عَابَةً مِّنْ حَالٍ﴾ (١٩) ﴿فَهُمْ عَلَىٰ مَا نَدَّبُوا بِهِ رَاغِبُونَ﴾ (٢٠) ﴿وَلَقَدْ صَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾ (٢٢) ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ﴾ (٢٣) ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٢٤) ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلْيَنصَحْ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٥) ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ (٢٦) ﴿وَمَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ﴾ (٢٧) ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٢٨) ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ (٢٩) ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣٠) ﴿إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣١) ﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ (٣٢) ١٨٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ (٣٢) ﴿إِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٣٣) ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ (٣٤) ﴿أَفَبِمَا إِيهَنَّا إِلَٰهَهُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ (٣٥) ﴿فَمَا تَلَذُّثُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣٦) ﴿فَنظَرُ نَظْرَةٍ فِي النَّجْمِ﴾ (٣٧) ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٣٨) ﴿فَقَالُوا عَنْتَ مُدْبِرِينَ﴾ (٣٩) ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آبَائِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (٤٠) ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ﴾ (٤١) ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْعَيْنِ﴾ (٤٢) ﴿فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْفُوقُونَ﴾ (٤٣) ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجُبُونَ﴾ (٤٤) ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٥) ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفَوْهُ فِي الْجَحِيمِ﴾ (٤٦) ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ (٤٧) ١٨٥

• مفردات الآيات (٩٩-١٨٢) من قوله تعالى: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَبِّحِينَ﴾ (٩٩)

إلى قوله تعالى: ﴿وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٨١) وَلِلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾ ١٩٢

تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَبِّحِينَ﴾ (٩٩) ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٠٠) ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ (١٠١) ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَازِلِ آيَاتٍ أَذْهَبَكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ (١٠٢) ﴿قَالَ يَبْنَؤُ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٠٣) ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ (١٠٤) ﴿وَنَدَبْنَاهُ أَنْ يَتْلُوهُ﴾ (١٠٥) ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٠٦) ﴿إِن هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلَىٰ﴾ (١٠٧) ﴿وَنَدَبْنَاهُ بِذَنبِ عَظِيمٍ﴾ (١٠٨) ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٠٩) ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (١١٠) ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١١١) ﴿إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٢) ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١١٣) ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَبَنِي دَاوُدَ﴾ (١١٤) ﴿وَعَلَىٰ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ (١١٥) ﴿وَعَلَىٰ هَارُونَ﴾ (١١٦) ﴿وَعَلَىٰ يُونُسَ﴾ (١١٧) ﴿وَعَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (١١٨) ﴿وَعَلَىٰ إسماعيلَ﴾ (١١٩) ﴿وَعَلَىٰ إسماعيلَ﴾ (١٢٠) ﴿وَعَلَىٰ إسماعيلَ﴾ (١٢١) ﴿وَعَلَىٰ إسماعيلَ﴾ (١٢٢) ١٩٤

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَكَرَّمُوا﴾ (١٢٣) ﴿وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٤) ﴿وَمَنْزَلْنَاهُمْ فَاكُونَ هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ (١٢٥) ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾ (١٢٦) ﴿وَهَدَيْنَاهُمَا

الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا  
كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَلَئِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ الْفَاسِقِ ﴿١٢٣﴾  
إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ الَّذِينَ بَعَلْنَا وَتَذَرُوتُمْ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ  
آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي  
الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾  
وَإِنَّ لَوْثًا لَرَبِّ الْفُجَّارِ ﴿١٣٣﴾ إِذْ تَبَجَّثَهُ وَآهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا  
الْآخِرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ عَلَيْهِمْ مُصْحِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِلَّا لَأَكَا تَقُولُونَ ﴿١٣٨﴾ ﴿ ٢٠٤ ..... ﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يُوسُفَ لَرَبِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٢٩﴾ إِذْ أَتَى إِلَى الْفَلَكِ الْمَشْجُورِ ﴿١٣٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ  
مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٣١﴾ فَالْقَعَةُ الْحَوْثُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٣٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٣٣﴾ لَلَيْتَ فِي  
بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٣٤﴾ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٣٥﴾ وَأَلْبَسْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٣٦﴾  
وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ يَاقَةَ أَيْبَ أَوْ يُزَيْدَ ﴿١٣٧﴾ فَاتَمَّوْا فَتَعَنَّتُهُمْ إِلَىٰ جِوْنٍ ﴿١٣٨﴾ فَانْتَفَيْنَاهُ إِلَىٰ رَيْكٍ  
الْبَنَاتِ وَلَهُمُ الْبُتُورُ ﴿١٣٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْسَانًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٤٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ  
إِنْفِكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٤١﴾ وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٤٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٤٣﴾ مَا لَكُمْ  
كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٤٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٤٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٤٦﴾ فَأَنَّا يَكْتُوبُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٧﴾ ﴿ ٢٠٩ ..... ﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ سُبْحَنَ  
اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ وَمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٤١﴾ مَا أَنتَ عَلَيْهِ بِقَاتِلٍ  
إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٤٢﴾ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٤٣﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٤٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ  
الْمُبْشِرُونَ ﴿١٤٥﴾ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٤٦﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٤٧﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٤٨﴾  
فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٩﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٠﴾ إِنَّهُمْ لَمَنْ أَلْفُتُوا ﴿١٥١﴾ وَإِنَّا  
جُنْدًا لَّهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٥٢﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّىٰ جِئَ الْوَيْلُ مِنْهُمْ فَسَوْفَ يَصِيرُونَ ﴿١٥٣﴾ أَفِعْعَلْنَا  
بَسْمَجِلُونَ ﴿١٥٤﴾ فَإِنَّا نَزَّلْنَا يُسَارِينَ فَسَاءَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٥٥﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّىٰ جِئَ الْوَيْلُ مِنْهُمْ فَسَوْفَ يَصِيرُونَ ﴿١٥٦﴾  
فَسَوْفَ يَصِيرُونَ ﴿١٥٧﴾ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٥٨﴾ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٩﴾ وَلَقَدْ  
لَهُ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ ﴿١٦٠﴾ ﴿ ٢١٦ ..... ﴾

## سورة ص

• مفردات الآيات (١-١٤) من قوله تعالى: ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ ﴿١﴾ إلى قوله

تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ﴾ ﴿١٤﴾ ..... ﴿ ٢٢٥ ..... ﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿صَ وَالْفَرَّانِ ذِي الذِّكْرِ ١﴾ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِ وَشِقَاقِ ٢﴾ كَرَاهَتِهِمَا  
 مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَادَا وَلَاتَ حِينَ مَنَاسٍ ٣﴾ وَجِئُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا  
 سَجَرٌ كَذَابٌ ٤﴾ أَجْمَلَ الْآلِهَةِ إِلَهِهَا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ٥﴾ وَأَنطَلَقَ الْكَلْبُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْسُوا  
 وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ إِلَهِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِ اللَّهِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا  
 لَنُفْلَسٌ ٧﴾ أَنزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابَ ٨﴾ أَرِ  
 عِنْدَهُمْ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَعَابِ ٩﴾ أَرِ لَهُمْ مِثْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرَوْهُمَا فِي  
 الْأَنْسَابِ ١٠﴾ جُنْدٌ مَا هُمَا لَكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ١١﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو  
 الْأَوْدَادِ ١٢﴾ وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْعَبُ لَتَيْكُمُ الْأَحْزَابِ ١٣﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ  
 فَحَقَّ عِقَابِ ١٤﴾ ..... ٢٢٧

• مفردات الآيات (١٥-٤٠) من قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا  
 مِنْ فَوَاقٍ ١٥﴾ إِلَى قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا لُزْلَةً وَسُحْرًا مَنَابٍ ٤٠﴾ ..... ٢٤٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا  
 لَنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ١٦﴾ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ١٧﴾ إِنَّا  
 سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ١٨﴾ وَالطُّبَرِ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهَا أَوَّابٌ ١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ  
 وَمَا بَيْنَهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخُطَابِ ٢٠﴾ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ سَوَّرُوا لِلْحَرَابِ ٢١﴾ إِذْ دَخَلُوا  
 عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَرَّجَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَيْنَ بَعْضِنَا عَلَىٰ بَعْضٍ فَأَتَمَّ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَنْطُطِ  
 وَأَهْدِنَا إِلَىٰ سَوَاءِ الصِّرَاطِ ٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ يَنْعُ وَيَسْعُونَ نَجْمَةً وَلِي نَجْمَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا  
 وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيمِكَ إِلَيَّ نَعِيمِهِ وَإِنَّ كِبِيرًا مِنْ الْخُلَطَاءِ لَبَنِي بَعْضُهُمْ  
 عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ  
 وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ٢٤﴾ فَفَعَّرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لُزْلَةً وَسُحْرًا مَنَابٍ ٤٠﴾ ..... ٢٤٤

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ  
 الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ سَأُودَ يَوْمَ  
 الْحِسَابِ ٢١﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ  
 النَّارِ ٢٢﴾ أَرِ جَعَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْفَسِيدِينَ فِي الْأَرْضِ أَرِ جَعَلَ الْمُتَّقِينَ  
 كَالْفُجَّارِ ٢٣﴾ كَتَبَ آيَاتُهُ إِلَيْكَ مُبْرَكَةً لِيَذَّبُوا ءَابَتِهِمْ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٢٤﴾ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ  
 سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ٢٥﴾ إِذْ عَرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِئَاتُ الْجِبَادِ ٢٦﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ

حَبِّ الْغَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٢٢﴾ رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَلَظِقْ مِنِّي السُّوقِ  
وَالْأَعْنَاقِ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ  
لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٢٥﴾ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُفَّاءً حَيْثُ  
أَسَآبَ ﴿٢٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَصَاةٍ ﴿٢٧﴾ وَالْآخَرِينَ مُقَرَّبِينَ ﴿٢٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ  
أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَنَآبٍ ﴿٣٠﴾

٢٥٧

• مفردات الآيات (٤١-٨٨) من قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدًا أَوْبًا إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ  
الشَّيْطَانُ يَتَّبِعُنِي وَعَذَابٌ ﴿٨١﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ  
بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾﴾

٢٦٩

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدًا أَوْبًا إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ يَتَّبِعُنِي وَعَذَابٌ ﴿٨١﴾ أَرْكُضُ  
بِرَحْمَتِكَ هَذَا غُرْبًا بَارِدٌ وَشَرِبْتُ ﴿٨٢﴾ وَوَعَيْتُ لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٨٣﴾  
وَعَذَّبْنَا بِبَيْتِكَ الْفُتَنَ فَلَا تَجِدُ فِيهَا وَجْدَةً سَابِرًا يَقُمْ اللَّسْبُدَ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٨٤﴾ وَأَذْكُرْ عَبْدًا أَوْبًا  
وَأَسْحَنَ وَمَقُودٍ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَرِ ﴿٨٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٨٦﴾ وَلَهُمْ عِنْدَنَا  
لَئِنِ الْمُصْطَفَيْنَ الْآخِيَارِ ﴿٨٧﴾ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ ﴿٨٨﴾

٢٧١

تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَنَآبٍ ﴿٨١﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ مَفْنَعَةٌ لَهُمُ الْأَوْبَابُ ﴿٨٢﴾  
مُتَّحِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِكُنُهُمْ كَثِيرَةٌ وَشَرَابٌ ﴿٨٣﴾ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الْغُرُفِ الْأَرْبَابُ ﴿٨٤﴾ هَذَا مَا  
تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٨٥﴾ إِنَّ هَذَا لَرْزُقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴿٨٦﴾ هَذَا وَارْتِ لِلطَّالِبِينَ لَشَرِّ مَنَآبٍ ﴿٨٧﴾  
جَهَنَّمَ بَصُلُوكَافٍ فَيَسَّ لِلْمَهَادِ ﴿٨٨﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حِينٌ وَعَسَافٌ ﴿٨٩﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٩٠﴾  
هَذَا فَوْجٌ مُتَنَجِّمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَأَ يَوْمَ إِتْمَمَ صَلَاةُ النَّارِ ﴿٩١﴾ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْجَأَ يَوْمَ أَنتُمْ  
قَدَّمْتُمُوهُنَا لَنَا فَيَسَّ الْقَرَارِ ﴿٩٢﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٩٣﴾ وَقَالُوا  
مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٩٤﴾ أَخَذَتْهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٩٥﴾ إِنَّ  
ذَلِكَ لَحَقٌّ فَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿٩٦﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَنْ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٩٧﴾ رَبُّ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٩٨﴾

٢٨٠

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴿٩٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٩٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّهِ الْأَخْلَى  
إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٩﴾ إِنْ يُرَى إِلَى إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٠٠﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ  
طِينٍ ﴿١٠١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿١٠٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَكِكَةُ كُلُّهُمْ  
أَجْمَعُونَ ﴿١٠٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٤﴾ قَالَ يَا أَيْدِيسَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ

يَدْعُ اسْتَكْبَرَتْ أَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾  
 قَالَ فَاصْرُخْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ  
 يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَلُوفِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ  
 أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ  
 وَمَنْ يُعَاكِ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا اسْتَعْلَزَ عَلَيْكَ مِنَ الْغَيْرِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُكْذِبِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ  
 لِلْعَالِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَعَلَّكُمْ تَتَّخِذُونَ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾ ..... ٢٩٠

## سورة الزمر

• مفردات الآيات (١-٣١) من قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ ﴿١﴾

إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بِرَمِّ الْقَيْصَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصُّصُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ..... ٣٠٢

تفسير قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ  
 بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ  
 أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِنْهَا  
 مَنْ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ  
 يَكُونُ أَلْبَنُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ الظَّهَارُ عَلَى الْبَلِّ وَسَحَرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي  
 لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَنِيُّ ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا  
 وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ أَنْزَلَ يَخْلُقَكُمْ فِي بَطْنٍ أُمْتِهَتِكُمْ خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي  
 ظُلُمَاتٍ تَلِكُمُ دَلِيلُكُمْ إِلَهُ رَبِّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْ تَضَرُّوْنَ ﴿٦﴾ إِنْ تَكْفُرُوا  
 فَإِنَّ اللَّهَ عَنَىٰ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ  
 أُخْرَىٰ ثُمَّ إِنْ رَبُّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ ..... ٣٠٣

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسَىٰ  
 مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ  
 أَصْحَابِ النَّارِ ﴿١﴾ أَمَّنْ هُوَ قَتِيلٌ ؕ إِنَّهُ أَلْبَنُ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ  
 هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢﴾ قُلْ يَعْجِدُونَ لِلَّذِينَ لَا يَمُوتُوا  
 أَنْفُؤا رَبِّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَاللَّهُ وَاسِعٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ

يَغْفِرْ حِسَابِ ⑪ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ⑫ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ  
الْمُسْلِمِينَ ⑬ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ⑭ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُوا مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ⑮  
فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ  
الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ⑯ لَهُمْ مِنْ قَوْفِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ  
يَعْبَادُونَ ⑰ فَاتَّقُوا ⑱

٣١٤

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَمَنْتَرِ  
عِبَادِ ① الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا  
الْأَنْبِ ② أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كِتَابُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُفِيدُ مَنْ فِي النَّارِ ③ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ  
لَهُمْ عُزْفٌ مِنْ قَوْلِهَا عَزْفٌ مُبِينٌ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَفَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ④ أَلَمْ  
تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ  
يَهْبِجُ فَتَرْثُهُ مُصْغَرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْلًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ⑤ أَفَمَنْ  
شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي  
صَلَاحٍ مُبِينٍ ⑥

٣٢٢

تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْخَبَرِ كِتَابًا مُتَشَبِهًا مَتَانٍ نَقُشْعُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ  
يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ  
يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ① أَفَمَنْ بَقِيَ بَوَجهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ② كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْتَبَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ  
لَا يَشْعُرُونَ ③ فَأَذَاهُمُ اللَّهُ الْغُرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ④  
وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ⑤ قَوْلَانَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي  
عِجْرٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ⑥ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ  
يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑦ إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ⑧ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ⑨

٣٢٦

• مفردات الآيات (٣٢-٧٥) من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ  
بِالْبَصِيرَةِ إِذْ جَاءَهُ الْبَيِّنَاتُ فِي جَهَنَّمَ مَتَوًى لِلْكَافِرِينَ ①﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَتَرَى  
الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ ②﴾

٣٣٦



تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ الْبَيِّنَاتُ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ٢٢﴾ وَالَّذِي جَاءَهُ بِالْبَيِّنَاتِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ٢٣ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ٢٤ يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٥ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ٢٦ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْفِقَارٍ ٢٧ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضَرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضَرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِي قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ٢٨ قُلْ يَتَقَوِّمُ أَعْمَالَكُمْ عَلَى مَكَانِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ٢٩ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُثْقِلٌ ٣٠

٣٣٨

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ١١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ أَلَيْ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَجَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ١٢ أَمْ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ ١٣ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ١٤ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ١٥ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ١٦ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ١٧ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ١٨

٣٤٥

تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِذَا مَرَّ الْإِنْسَانُ مَرًّا دَعَانَا ثُمَّ إِذَا حَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنْ أَكْذَرْتُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١١﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ١٢ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ١٣ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ١٤ قُلْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ سَبِيلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ سَبِيلَهُمْ لِيَصْلَوْا وَلَٰكِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ سَبِيلًا ١٥

رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٦﴾ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا  
لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿٥٧﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ  
رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٨﴾ ..... ٣٤٩

تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جُنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ  
السَّاجِدِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى  
الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَى قَدْ جَاءَ نَكَأً بِآيَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا  
وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَيَوْمَ الْفِتْنَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ  
مُسْوَدَّةٌ أَلْسِنَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثَالِ نِعْمَتِهِمْ  
الَّتِي أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦١﴾ لَهُ  
مَقَالِيدُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّيْلِ وَاللَّيْلِ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٢﴾ ..... ٣٥٥

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ ﴿٦٣﴾ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ وَلِتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ بَلَى اللَّهُ فَاغْبُذْ وَكُنْ  
مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٦٥﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْفِتْنَةِ  
وَالسَّمَكُوتُ مَطْوِيَّتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَعَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٦﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ  
فِي السَّمَكُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ لُغْمً فَإِذَا هُمْ بَنُظُرُونَ ﴿٦٧﴾  
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بَشُورَ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتْ بِالسَّائِقِينَ وَالشُّهَدَاءُ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ  
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ ..... ٣٦٥

تفسير قوله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُرَّارًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا  
وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُولُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتُ رَبِّكُمْ وَيُذَكِّرُوكُمْ بِلِقَاءِ يَوْمِكُمْ  
هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ  
خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا كَفَرْتُمْ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧١﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُرَّارًا حَتَّى  
إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُواهَا خَالِدِينَ ﴿٧٢﴾  
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ  
أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٣﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ  
بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٤﴾ ..... ٣٧٥

## سورة غافر

## • مفردات سورة غافر ٣٧٩

تفسير قوله تعالى: ﴿حَمَّ ١﴾ تَزِيلُ الْكَتَبِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ٣ مَا يَجْدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْزِرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْإِلْدَادِ ٤ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٥ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٦﴾

٣٧٩

تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ آلَهُمْ سُبُحًا وَسَبْحًا يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ. وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ٧ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٨ وَفِيهِمُ الْمُسْتَسْنَاتُ وَمَنْ تَوَلَّى الْمُسْتَسْنَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ وَكَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٩ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ١٠ قَالُوا رَبَّنَا آتِنَا آيَاتِنِ وَأَمِيتِنَا أَفْنَتِنِ فَأَعْرَفْنَا بِدُنُونِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ١١ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ١٢ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ١٣﴾

٣٩٠

تفسير قوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ١٤ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ ١٥ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ١٦ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ١٧ وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٌ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِسْرٍ وَلَا لَشَيْعٍ يُطَاعِ ١٨ بَلْهُمْ خَائِبَةٌ الْآعِينَ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ١٩ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ٢٠ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يُدُونَهُمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ

وَإِذْ ذَٰلِكَ يَأْتِيهِمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾

٤٠٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَوْمِهِمْ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَفِيَ اللَّهُ فَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَيْدُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٢٧﴾ يَقُومُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَضُرُّنَا مِنْ بَاسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٨﴾﴾

٤١١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ بِقَوْمِهِ إِنَِّّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْآخِرَاتِ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَأْتِي قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٠﴾ وَيَقُومُ إِنَِّّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣١﴾ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَٰلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبْرَ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ وَحِينَئِذٍ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَٰلِكَ يَطْعُمُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴿٣٤﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُنَّ ابْنِي لِي صَرَمًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابِ ﴿٣٥﴾ اسْتَبَسَّ السَّمَكُوتَ فَأَطْلَعَ إِلَيْكَ إِلَهُ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا وَكَذَٰلِكَ زَيْنَ فِرْعَوْنَ سَوْءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ بِقَوْمِهِ أَتَأْتِيُونِي أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٧﴾ يَقُومُ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْفَرَارِ ﴿٣٨﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِنْهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾﴾

٤٢٢

تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَقُومَ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ ١١ تَدْعُونَنِي  
لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيمِ الْفَقِيرِ ١٢ لَا جَرَمَ  
أَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَكَ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ  
الْمُتْسِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ١٣ فَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْئُضُ أَمْرَتِ إِلَى اللَّهِ إِنَّ  
اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ١٤ فَوَقَّهَ اللَّهُ سِنِينَ مَا مَكَرُوا وَمَا قَالِ فِرْعَوْنَ سُوءَ  
الْعَدَابِ ١٥ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ  
الْعَذَابِ ١٦ وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ يَقُولُ الْأَعْمَقَتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكَبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ بَعْثًا  
فَهَلْ أَنتُمْ مُنْجُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ١٧ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكَبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ  
اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ١٨ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ  
عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ١٩ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا  
فَادْعُوا مَا دَعَوْتُمُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ٢٠ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ٢١ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ  
الدَّارِ ٢٢

१३०

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْثَقْنَا بِهٖ إِسْرَافِيلَ﴾ الْكِتَابَ ﴿٥٦﴾ هُدًى  
وَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٥٧﴾ فَأَصْبَحَ إِتٍ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَفْعَرَ لِذٰلِكَ وَسَبَّحَ بِحَمْدِ  
رَبِّكَ بِالْعَمِيِّ وَالْإِنْكَارِ ﴿٥٨﴾ إِنَّ الَّذِي يُجَادِلُونَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَنْتَهُمْ إِن  
فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٩﴾  
لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾  
وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا  
تَذَكَّرُونَ ﴿٦١﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٢﴾  
وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِي يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ  
دَاخِرِينَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْبِلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَدَلُّ  
فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٤﴾ ذٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ  
كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ تَقْوَاكَ تَوْفَاقٌ ﴿٦٥﴾ كَذٰلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِي كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ  
يَجْحَدُونَ ﴿٦٦﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَمَوْرَقًا فَاحْسَنَ  
صُورَكُمْ وَدَرَبَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾  
هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٨﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَ فِي الْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّي وَأُمرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِلرَّبِّ الْعَلَمِينَ﴾ (٦٦) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ رُءُوبٍ ثُمَّ يَنْفَعُوكُمْ مِنْ عَافَقِهِ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوعاً وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلِيَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٦٧) هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُ الْإِنْسَانِ يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٦٨) أَلَمْ نَرِ إِلَى الَّذِينَ يَجْعَلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يُصِرُّوا (٦٩) الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٧٠) إِذِ الْأَغْطَالُ فِي أَعْتَقِهِمْ وَالسَّالِيلُ يَسْتَحِبُّونَ (٧١) فِي الْعَصِيرِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ (٧٢) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ (٧٣) مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ (٧٤) ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ (٧٥) ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلَسَ مَثْوَى الْمُنْكَرِينَ (٧٦) ﴿٤٤٨ .....﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَبِّئُكَ أَوْ تَوَقَّيْتَكَ فَأَلَيْنَا يَرْجِعُونَ﴾ (٧٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِكَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُجِئَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْبَاطِلُونَ (٧٨) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٧٩) وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِيَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٨٠) وَتُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ (٨١) أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَسَاقَا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨٣) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (٨٤) فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَبَّ اللَّهُ الَّذِي قَدْ خَلَقَ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ (٨٥) ﴿٤٥٤ .....﴾

## سورة فصلت

## ● مفردات سورة فصلت ٤٦١

تفسير قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ أَتَى مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (١) كِتَابٌ قُضِيَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُقْرَأُ بِعِلْمٍ يُبَيِّنُ وَبَيِّنَاتٍ فَاعْرِضْ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (٢) وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْمَلَةٍ

يَمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ فِي مَادَانَا وَفَرَّ مِنَّا بَيْنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾ قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رِيسًا مِن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَنْتُمَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَفَضَّلْنَهُ سَبْعَ سَعَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءَ الْأُتَىٰ بِمَصْنُوعٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

٤٦٢

تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَذَرَكُمُ صَاعِقَةٌ مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَتَّبِعُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ طَائِفًا مِّمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَّلَ بَرٍّ أَتَىٰ اللَّهُ الْأَرْضَ خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ لِّنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَغْرَىٰ وَهُمْ لَا يُصْزَوْنَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَخَذَّاهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾

٤٧٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُخَشِّرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَأَجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعِزُّونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا أَجُلُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَيْدًا وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنْ الْقَحْطِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُغْثِينَ ﴿٢٤﴾ وَقَضَيْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ فَرَسُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِيرِينَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلَّةِ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِنَ الْخَيْرِ وَالْإِنْسِ جَعَلَهُمَا نَحْتًا أَقْدَامًا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾

٤٨٦

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَحْفَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٢١) ﴿تَحْنُ أُولَئِكَ وَكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ (٢٢) ﴿لَا يَنْفَعُ غُفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢٣) ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٢٤) ﴿لَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٢٥) ﴿وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُرٌّ حَظِيٍّ عَظِيمٌ﴾ (٢٦) ﴿وَمَا يَزْعَمَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٢٧) ﴿وَمَنْ عَابَدِيَهِ أَلِيلَ وَالنَّهَارِ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنتُمْ إِتَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٢٨) ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ (٢٩) ﴿وَمَنْ عَابَدِيَهِ أُنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خُشْبَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنْ الَّذِي أَحْيَاها لَمَجِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٠)

٤٩٦

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي بآيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَرَبِيٌّ﴾ (٢) ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٣) ﴿تَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ فِيلَ لِلرَّسُولِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ وَذُرِّ عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٤) ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَفَعْجَبِيٌّ وَعَرَفِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَبُشْرًا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (٥) ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاتَخَلَّفَ فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ (٦) ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٧)

٥٠٦

تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ بُرْدُ عِلْمِ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ شُرُوبٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُبَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِهِمْ قَالُوا مَا أَذْنُكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ (١) ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَلُّوا مَا لَهُمْ مِنْ نَجِيصٍ﴾ (٢) ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَنْوَسْ قَنُوطٌ﴾ (٣) ﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّاهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى فَلْيُنِزْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ (٤) ﴿وَإِذَا أُنْمِئْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَمْرٌ وَنَا بِحَايِهِ وَإِذَا



مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاؤٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ  
 مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَرُّبِهِمْ ءَابِتْنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى  
 يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ  
 مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ﴿٥٤﴾ ..... ٥١٥